

# ترجمان قرآن

قرآن حکیم کے مطاباً رب و زبان میں ضروری تشریحات کے تحت

تفسیر سورۃ فاتحہ

ابوالکلام حسنی

جلد اول

# انتساب

غالباً ڈیڑھ سو سال کا واقعہ ہے کہ میں رانچی میں نظر بند تھا۔ عشا کی من سے فانی ہو کر سجدے سے بچا، تو مجھے محسوس ہوا کہ کوئی شخص نیچے آ رہا ہے۔ کڑکے دکھا تو ایک شخص کھڑا ہو کر میرے کھڑا تھا۔

”آپ مجھ سے کچھ کہنا چاہتے ہیں؟“

”ہاں بنجاب میں بہت دُور سے آیا ہوں“

”کہاں سے؟“

”سرحد پار سے“

”یہاں کب پہنچے؟“

”آج شام کو پہنچا۔ میں بہت غریب آدمی ہوں۔ قندیلہ سے پیدل چل کر کوٹہ پہنچا۔ وہاں جتنے سولہ گھنٹے سودا گریں گئے تھے۔ بھروسے نے نوکر رکھ لیا، اور آگروہ پہنچا دیا۔ آگروہ سے یہاں تک پیدل چل کر آیا ہوں۔“

”بھروسے تم نے اتنی مصیبت کیوں برداشت کی؟“

”اہں، لئے کہ آپ سے قرآن مجید کے بعض معاملات سمجھ لیں میں نے التلال اور السبلح کا ایک ایک حرف پڑھا ہے۔“

”یہ شخص چند دنوں تک ٹھہرا اور پھر نیکو ایک نہ ایس چلا گیا۔ وہ چلتے وقت اس کو نہیں بلکہ اس سے اذیت دیتا تھا۔ میں اسے واپسی کے مصارف کے لئے وہ پیر دوز کا اور وہ نہیں چاہتا تھا کہ اس کا بار مجھ پر ڈالے۔ اس نے یقیناً، اپنی میں بھی مسافت کا بڑا حصہ پیدل طے کیا ہو گا۔“

”مجھے اس کا نام یاد نہیں۔ مجھے یہ بھی نہیں معلوم کہ وہ زندہ ہو یا نہیں، لیکن اگر مجھے سے حادثہ نہ نہ تو اس کی موت ہوئی، تو میں یہ کتاب اس کے نام سے خرید کر لوں۔“

تفسیر سورہ قاتحہ

۱۹	بیتہ تعمیر	۶	مروت کی بہت اور خصوصیات
۲۰	مروت پر امت	۷	مروت ناموس و عزت اور مروت کے تمام اہم و کم اہم خصوصیات
۲۱	مروت کے مروت پر امت سے اجتناب اور مروت کی مروت	۸	مروت پر مروت
۲۲	مروت پر مروت	۹	مروت پر مروت
۲۳	مروت پر مروت	۱۰	مروت پر مروت
۲۴	مروت پر مروت	۱۱	مروت پر مروت
۲۵	مروت پر مروت	۱۲	مروت پر مروت
۲۶	مروت پر مروت	۱۳	مروت پر مروت
۲۷	مروت پر مروت	۱۴	مروت پر مروت
۲۸	مروت پر مروت	۱۵	مروت پر مروت
۲۹	مروت پر مروت	۱۶	مروت پر مروت
۳۰	مروت پر مروت	۱۷	مروت پر مروت
۳۱	مروت پر مروت	۱۸	مروت پر مروت
۳۲	مروت پر مروت	۱۹	مروت پر مروت

قرآن کا اسلوب خطاب بڑا درست و مستقیم ہے۔

الرحمن الرحیم

۱۔ الرحمن الرحیم

رحمت

کائنات پر ہی کی رحمت میں بڑا کھینچا، اور فیضان کا نام لیا۔

وہی کتاب ہے، حیرت انگیز رحمت الہی کا نتیجہ۔

اگر کوئی صاحبِ حق ہے تو ہر شے میں تو کائنات ہے تو کائنات

وہی کائنات ہے؟

اقبال و فیضانِ عظمت۔

اقبال و فیضانِ عظمت کے لفظ ہی کا عالم ہی، اور خوش اثر نام

کائنات پر ہی کی خوب و شہرہ میں بھی بغیر اس کے نہیں ہو۔

جہاں عظمت

چہرہ جوہر و شرفِ عظمت

قرآنِ دلیل کی فہم پر ہی کی طرح لڑا، اور غرض کا سنو، و غور نہ کی

پہلی کیفیت دکھائی۔

وہ اپنے جتنے کہے ہیں اس کی حق جہت میں بھی ہوئی اگر

حسین بھی

رحمت کا مستحق ہی تھا کہ دنیا میں خوش و حال ہو۔

کائنات پر ہی کی طرح حالِ عظمت کے جسکے زیادہ قسمی بخشا نہیں ہو

رحمت الہی کی بخشش پر جوئی اور اہل ان کی نامیابی

جہاں حسرتی

اگر کہ دو اس اور جوہر عقل

بقا و النفع

تو یہ کج و اہل

تو ان پر ہی کی تادیب کا عمل اور رحمت الہی کی رحمت بخشی

اصنافِ قرآنی پر اس کا اثر و اثر کا نتیجہ

جہاں دنیا کا اثر و اثر کا نتیجہ

لیکن ہر طرح و ہر حالت قائم رہا، خطا اپنے لئے اور ہر طرح

عمل کی آویز و نمونہ رہا، ہر حال میں ہر طرح کے فعل

ہر طرح میں ہی کی آخر میں ہی کی

تسکینِ حیات

رحمت الہی نے زندگی کی مشمولہ کو رحمت و رحمت کو نہ ہر بنا

زندگی کے ہر حال اور ہر طرح ہی کی زندگی کی مشمولہ ہی کی

پوشیدہ

حالات و مقامات، اشتغال و مختلف احوال و متبادری کی

سینے کی ہر طرح کی سبک کے کیوں بھی

پیش کی پیش و رہبر و شہرہ کے لئے جسکے ہی جہاں

حق کی ہر طرح کے دنیا اور دیکھ کر اور ہر طرح کی

منظر و شہرہ و مختلف و متبادری کی تسکین و رحمت

نات اور رحمت کا اختلاف

نات اور رحمت کے اوقات کی مختلف و تسکین کی ہر طرح و رحمت

و رحمت

رحمت و رحمت کے ہر حال و رحمت

نات و رحمت کے اختلافات اور رحمت

علم و رحمت کے اختلافات اور رحمت

قانون و رحمت

رحمت و رحمت کا جسمی اختلاف

رحمت و رحمت کا جسم

رحمت و رحمت کا جسم و رحمت کا جسم

رحمت و رحمت کا جسم و رحمت کا جسم



۷۳	خوشیں اور غمیں، ہیبت و خفا کے دلی، ان سب کی محبت	۷۳	میں کھا چاہئے کہ ایک عمل ملت پایا ہے۔ دیکھنا چاہئے کہ
۷۴	کلیں اللہ کی نگر مٹائے۔	۷۴	نیکو میا پیش آئے؟
۷۵	انتھوں میں حیات اور مناک حیات۔	۷۵	قرآن کہ وہ تمام آیتیں ہیں اللہ انسانوں کو فلاح دینے کے لئے
۷۶	یہ ان بفضل رحمت۔	۷۶	فلاح کو دینے کی غرض کی گئی ہے۔
۷۷	قرآن کا اصل حقیقت سے استدلال کہ دنیا میں ایک حقیر خدا کا	۷۷	اصطلاح قرآنی میں تفسیر
۷۸	کے تحت رحمت فضل کے مظاہر موجود ہیں۔	۷۸	قانون تفسیر: لغوی، حدیثی، نام۔
۷۹	انادہ و فیضانِ رحمت و جمال، موزونیت، اعتدال، استیعاب	۷۹	قانون تفسیر: لغوی، حدیثی، نام۔
۸۰	قوام و اخلاقیات و اعتدال سے استدلال۔	۸۰	قانون تفسیر: لغوی، حدیثی، نام۔
۸۱	یہ ان رحمت سے آخرت کی زندگی پر استدلال۔	۸۱	قانون تفسیر: لغوی، حدیثی، نام۔
۸۲	یہ ان رحمت سے وحی و تسلی کی ضرورت پر استدلال	۸۲	آخرت پر اٹھا رکھی گئی تھی۔ اور یہ بھی رحمت کی کوثر تھی۔
۸۳	یہ ان رحمت سے اعمال انسانی کے معنی تفسیر اور ان پر تفسیر	۸۳	اس جزاء و سزا و فلاح میں بھی تفسیر و استدلال کا قانون کام کو آتا ہے
۸۴	تفسیر و استدلال۔	۸۴	اور تفسیر و احادیث کی یہ حقیقت ہے۔
۸۵	فطرت و احادیث کی طبع معجزات میں یہی پھر شواہد ہیں کہ ان	۸۵	اور اس سے قرآن کے پیام رحمت کی ہمت و فراوانی۔
۸۶	یہ ان بھی عقائد و طبع کا قانون ناقص ہے۔	۸۶	اسلامی عقائد کا دینی تصور، ہر رحمت۔
۸۷	حق کا ناقص تصور، حدیث و تفسیر، دو ہیں، اصل و نقل، حق و	۸۷	فلاح و اس کے بندوں کا رشتہ، محبت کا رشتہ ہے۔
۸۸	قرآن کی اصطلاح میں اللہ کی شہادت و جہت و اہل کا فیصلہ	۸۸	ایمان یا کفر کا نتیجہ اللہ کی رحمت ہے۔
۸۹	کو دیکھیں۔	۸۹	خدا کی رحمت کی راہ اس کے بندوں کی رحمت میں ہو کر گزرنا چاہیے
۹۰	تاریخ و احادیث میں اس قانون پر تفسیر۔	۹۰	قرآن میں خدائی کلام، عصمت اس کثرت سے نہیں ہے کہ اس کی جہت
۹۱	و اصطلاح قرآنی میں تفسیر، اور اصطلاح	۹۱	عصمت رحمت۔
۹۲	قانون تفسیر و احادیث کا عمل و تفسیر، تفسیر و احادیث	۹۲	بعض اصطلاح باب۔
۹۳	اس کے لئے بھی حق و تفسیر و تفسیر ہے۔	۹۳	قرآن و احادیث: انسانیت کا قصہ۔
۹۴	تفسیر و احادیث کی یہاں سے مانتے ہیں اللہ میں اللہ کی صفات، لایسے	۹۴	جبروت اور انسانیت میں اللہ کی صفات، لایسے
۹۵	اپنی ذات خدا کی کہ اللہ سے جو کلام اللہ نہیں ہو سکتے۔	۹۵	قرآن نے یہ نہیں کہا کہ اللہ کو یہاں کہہ دیکھیں کہ اللہ کو
۹۶	استعمال و اصطلاح	۹۶	یہی تفسیر۔
۹۷	جس نے اللہ کی رحمت کی تفسیر کی ہے اس میں اس بات کو	۹۷	اس نے جس سے نہیں کہا کہ اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو

نے پہلے پہنچا۔	۱۲۹	آپ غزوہ ادرہ کا مدعا اہل بیت علیہم السلام کے لئے ہے۔	۱۳۰
یہ مدعا اہل بیت کے خلاف ہو کر کوئی گروہ جہادہ شریعہ کے لئے نہیں ہو سکتا۔	۱۳۰	قرآن کتاب ہے، اگر خدا چاہتا تو تمام انسان ایک ہی امت بن جاتا۔ لیکن خدا کی حکمت آپ کی شخصیت ہونے کے واسطے ضرورت کے لئے امتوں سے اختلاف اور امتوں کو بھی مشغول فرمایا۔ پس جس طرح وہ امتوں کو جوئے و شرع و مناجات کا اختلاف بھی پیدا فرمایا۔ اس اختلاف کی بنا پر ایک مذہب کا پیروں کو دوسرے کو کیوں جھٹلائے؟ اور یہی وہی دین کی سچائی کا صریح ثبوت ہے کہ ہر مذہب کیجئے؟	۱۳۱
وہ دینیت، مصلحت تھی اور مصلحت کا قانون جہاد اور تمام مذاہب کا جوہر ہے۔	۱۳۱	یہ دین مذہب ہے دین کی وحدت ہے نہ مذہب کی، ان شرع و مناجات کو اس میں دین کی وحدت دینی ہے۔	۱۳۲
کوئی مذہب ایسا نہیں ہے جس نے اس مذہب کی وحدت پر سختی نہیں اور تمام فرقہ و امتوں کے پیچھے کی دعوت دینی ہے۔	۱۳۲	قرآن کتاب ہے، اعلیٰ اسلامی صورت مصلحت تھی کے ذریعہ سے خود پرکھیں۔	۱۳۳
خدا کے تمام رسولوں کی یہی تعلیم تھی کہ اللہ میں تمام ہے اور اللہ الگ نہ ہو سکتا۔	۱۳۳	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۴
قرآن کی تفسیر کسی مذہب کی تعلیم یا کسی تعلیم و دینیت سے نہیں کی جا سکتی کہ وہ جتنی کی راہ اس کے سامنے کھینچ کر سکتی ہو۔	۱۳۴	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۵
اس نے وہ جامعیت مذہب کی ایک تفسیر کو بھی منظور کیا۔	۱۳۵	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۶
جنت کے پیش کو آج۔	۱۳۶	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۷
اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ۔	۱۳۷	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۸
سارے دین کی یہی جو تفسیر اور اہل علم سے اختلاف کیوں پیدا؟	۱۳۸	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۳۹
قرآن کتاب ہے، اختلاف دین میں نہیں پیدا، بلکہ شرع و مناجات میں پیدا۔	۱۳۹	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۴۰
خدا کا دین اور تمام فرقہ و امتوں کا تفسیر۔	۱۴۰	قرآن کتاب ہے، اس نے قرآن کا منہم ایک ہی تھا، اور وہ سچے تھے۔	۱۴۱

ہود یوں انھیں سخت کا گروہ بندی کو کے ایک دوسرے کو جھٹلاتا اور قرآن کا جس پر انھیں

پر ہوتی نہ پہنچے اپنی مبادت کا جس تک لگے نہ کرتی ہیں ایک گروہ بندی کا پیرا دوسری گروہ بندی کی بات کو دوسرا نہیں کر سکتا۔ کیا انسانوں نے اپنے خدا سے قطعاً ہی خفت نہ کرنا قرآن کا جس پر انھیں گروہ بندی کی بات کی چھٹی ضرورت کے حصے میں آتی ہے اور کوئی غیر یہودی نیک اور ہدایت یافتہ نہیں ہو سکتا۔

قرآن کا جس پر انھیں گروہ بندی اپنے آپ کو فحاشی و زنا سے بچنے میں اور کشتی میں جو غم و غلو دم چرچم کر رہا تھا۔

قرآن نے صاف اور قطعی طور پر انھیں اعلان کیا کہ خدا کا قانون جزا و عذاب جو اس سے کوئی جھٹکتا نہ ہوگا۔

یہ وہی جگہ تھی جہاں پر یہ لوگ اپنے خدا کے ساتھ صاف نہ کرتے تھے۔ اس بات پر ضرور کہ قرآن نے انھیں بتا دیا کہ خدا کا قانون ہے۔

قرآن نے انھیں بتا دیا کہ اس کی دنیا کی گروہ بندی پر بھی خدا کی دنیا کی گروہ بندی کے مطابق قانون پر ہی قرآن کی بیوریوں اور تیس بیوریوں سے سوال کیا ہے اگر نہ تھا تھا ہی نہ ہوتا ہی۔ تو حضرت نے یہ کہہ کر گروہ بندی کے کوئی تھے؟

قرآن نے کہا کہ میں اللہ کی صوفیوں انسان کی رحمت و خوف ہو۔ نہ کہ فرقہ و منافرت میں نہ مذہب گروہ بندی جو ایک گروہ دوسرے گروہ سے نفرت و ادا نہیں چھائی کی راہ میں ہو سکتیں قرآن کا اصعبیخ سے انکار۔

وہ بار بار کہتا ہے، زیادہ اعلیٰ اور گستاخ ہے۔ نہ کہ کوئی دوسری

چیز۔

قرآن کی دعوت۔

چنانچہ قرآن کا اعلان یہ ہو کر رہی و حقیت کسی شے کی بات کی نہیں جاتی۔ میں انھی چھائی کی چیزوں میں جو خدا کی رحمت و عفو ہے اور خدا کی رحمت و عفو ہے۔

اسی لئے اسی دعوت کے بنا پر یہی کہ تمام یہ بتایا جائے کہ اللہ کی رحمت و عفو کی بات ہے۔

وہ تعزیت میں کوئی نہ کر سکتا ہے۔

وہ کہتا ہے، نہ ایک ہے، نہ کوئی اس کی چھائی بھی ایک ہے، اور زبانوں کے خدا سے حقیقت خدا نہیں چھائی۔

وہ کہتا ہے، تم سب کا پروردگار ایک ہے اور تم سب کو ایک ہی شے رحمت میں لایا ہے اور وہ ایک ہے۔ یہ بھی منافقت و منافرت کی بات ہے کہ یہی رحمت ہے اور خدا کے نام پر ایک انسان دوسرے انسان کا دشمن ہو جائے؟

یہی وجہ ہے کہ اس نے کسی مذہب پر سے یہ مطالبہ نہیں کیا کہ کوئی نیا عقیدہ قبول کرے، بلکہ یہی کیا کہ نہ مذہب کی حقیقی تعبیر پر کا بند ہو جائے۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن نے اعلیٰ مالوں کے لئے معذرت کا اور اعلیٰ بند کے لئے مسکن کا لفظ اختیار کیا۔

اسی لئے اس نے زمین کے لئے، اسلام کا لفظ اختیار کیا۔ وہ کہتا ہے، ہم اللہ کی رحمت کے لئے، انسان کی ساخت کی گئی گروہ بندی اور گروہ بندی نہیں۔

چنانچہ قرآن کی دعوت نے یہی منافرت و منافقت مٹا دی اور خدا پرستوں کا ایک رہ گروہ پیدا کیا جو سب کے یکساں طور پر تھا اور سب کے مشرک و ملاقات پر عمل پر تھا۔

قرآن اس کے مخالفین سے باز فرما۔  
 یہ وہی ہے جس کی اس سے مخالفت اس نے بھی کی تھی۔  
 ۱۶۰ جتنا کہ وہ بڑا بگڑا ہے، تو اس کا یہ حال کہ وہ اس سے  
 ۱۶۱ قرآن کے حق میں اس سے کہہ گا کہ وہ اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۲ خلافت میں۔  
 ان کی یہی ترغیب تھی کہ وہ اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۳ تیسرا وہ کہہ گا کہ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۴ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۵ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۶ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۷ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۸ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۶۹ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۰ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۱ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۲ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۳ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۴ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۵ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۶ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۷ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۸ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۷۹ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔  
 ۱۸۰ اس کے خلاف اس سے باز رہے۔



۱۸۵	نفس اور تہمت پہ عمل میں درج ہو سکتی ہیں۔	۱۸۳	کیسٹم منظور ہوئی ہے۔
۱۸۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے دو تم وفاق، وہ تھوس کی جانب و	۱۸۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۸۷	مناجات کے حقائق۔	۱۸۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۸۸	وادیہ تصدیقِ ملائمت غبات اور کتاب و ذکر کی تعلیم۔	۱۸۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۸۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کی پھر بھی کتاب کے دو اور بھی اعلیٰ پرانی	۱۸۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۰	نفس و فناء۔	۱۸۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۱	محرورین میں عز و بیاچار، مذکر کا زار و مرد و مردی پھر	۱۸۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۲	کا کھڑا نوٹ۔	۱۹۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۳	یہ کہ اگر کہ عجیب فتح و کارانی فی اقر و عورت و زیارت کی	۱۹۱	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۴	تخلت و عورتیں بیٹھا گئے۔	۱۹۲	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کی پھر بھی کتاب کے دو اور بھی اعلیٰ پرانی	۱۹۳	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۶	فکر میں و ملائمت سے قوم کا ملائمت راستہ چھاتا ہے اور اپنے	۱۹۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۷	مقاصد کے لئے چش و غم باقی نہیں رہتا۔	۱۹۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۸	اس میں غم نہ کرنا، عسلان کو سعادت و نجات ایمان و عمل سے	۱۹۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۱۹۹	اور تہمت سے۔	۱۹۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کی پھر بھی کتاب کے دو اور بھی اعلیٰ پرانی	۱۹۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۱	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۱۹۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۲	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۳	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۱	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۲	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۳	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۰۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۱	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۰۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۲	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۳	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۱	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۲	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۳	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۴	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۵	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۶	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۱۹	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۷	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و
۲۲۰	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و	۲۱۸	بہنی اسرارِ اعلیٰ کے بام و دل کے دو کے جھٹکے وجود و







<p>۲۲۱) ایک حرکت کے لئے جس میں وہ دھندلکے کی گروہیاں انکے علاوہ اس فرض ہیں اور وہ علم اپنے شیر و کس کی گڑاؤ غلبہ میں جتا ہیں۔</p> <p>کتاب علماء علم ہے، اور اختلافات جملہ کتب سے پیدا ہوا ہے</p>	<p>نہ میں آگے ہیں بچانے کے سرگرم میں بھاؤ اور چو کہ سرگرم چلنے والے ہی تو یہ سٹک واپس کی آرائشیں پیش آئیں اس لئے وہ عین غم کے ساتھ ہی انوں اور اہل و عیال کی طرف بھی متوجہ کر دیا جس کے بغیر کامیابی کی کل نہیں ہو سکتی۔</p>
<p>۲۲۲) اس تفسیر اور تفسیر کی توفیق سے مدد (۱۲) اس وقت کے موت سے اپنے غلوں کو پاک کرنا (۱۳) مرکز قلب سے وابستگی اور حج کا تعلق اور اس کتاب کے تفسیر و تفسیر سے غافل نہ ہو۔</p> <p>(۱۴) خدا پرستی میں ثابت قدم رہنے، عقل و بصیرت سے کام لینے، کائنات سے خلقت میں تہجد و تفکر کرنے اور صالحان پرستی کی خوشتر مقابل کرنے کا حکم۔</p>	<p>۲۲۳) (۱۵) اس پر ایمان اور اس کی محبت تمام ملزم ہوگی۔ اسما پیشوا این اہل کی پیروی سے جو جو میں کی پیروی چھٹی ہوئی نہ نبی کا پامٹ ہوئی۔</p>
<p>۲۲۴) (۱۶) جناتی رسالت کا طائفہ اور اصل رشتہ کے امتیاز سے استقامت۔</p> <p>(۱۷) بخون بہانہ بنا ستا ہر گز تعلق کے دشوار و سخت ہو جائے (۱۸) تعالیٰ پر جان کی پاکیزگی، مگر اس لئے جو کہ زندگی کی حفاظت کے چلے۔</p> <p>۲۲۵) (۱۹) حقیقت کو نہ کا حکم۔ (۲۰) مرنے سے پہلے اپنے اہل و عیال اور پس منظر کے لئے کوئی ویرت کرنا، زندگی کے فراخ میں داخل ہو۔</p>	<p>۲۲۶) (۲۱) خدائے رحیم میں جتنی بھی چیزیں پیدا کر دی ہیں انہیں ہم مائل ہونے والے ہمارے لئے کھڑے ہیں اور کھاتے ہیں جن پر ہر ہمتاؤ کو تو کہ اور میں غلط پابندیوں سے بھلائی اور بے خبری۔</p> <p>(۲۲) ایمان کی راہ عقل و بصیرت کی راہ ہو، اور کفر کا خاتمہ کو راہ غلبہ ہو۔</p>
<p>۲۲۷) (۲۳) کہ جب کہ راستہ قیام کی جائے۔ (۲۴) اگر میت کی خیل شیک طور پر نہ ہوئی تو جس لوگوں پر وصیت کی قیام و نگرانی چھوڑ دی گئی تھی، وہ حرام ہو گئے۔</p>	<p>۲۲۸) (۲۵) حرم کی خیل چاہا یا جان کی سمجھ۔ (۲۶) جس میں باور کا گوشت عام طور پر کھا یا جاتا ہے، وہ ملاں ہیں مگر باور میں۔</p>

<p>وہ عقائد میں روزہ رکھنے کو حکم اور ان غلطیوں کی نکتہ جو اس بارے میں ہیں ملاحظہ فرمائیں۔</p>	<p>۱۔ حج و عمرہ اور کعبہ پرستی کے جو عقائد ان لوگوں میں پھیلے ہوئے ہیں ان کی کوئی اصلیت نہیں۔</p>
<p>(۱۱) یہ بتائیں جو کہ ناقہ کرنا اور اپنے جسم کو شفقت پر لانا کوئی نکتہ اور شراب کی بات پر بے مقصد عملی نفس کی طرح ہے۔</p> <p>(۱۲) روزہ رکھنے کے لئے رمضان کا مہینہ اس لئے قرار دیا کہ اس قرآن کی یاد دہانی اور ذکر ہو۔</p>	<p>(۱۳) کوئی نہایت سچ کے لئے لوگوں نے طبع طرح کی باتیں اپنے پیچھے لگالیں ہیں اور اگر ان بات کے لئے اپنے آپ کو شہادتوں میں آگے نہیں لائیں تو سب گمراہی کی باتیں ہیں۔ ان کی باتیں بے کراہت تو یہی ہیں۔</p>
<p>(۱۴) میں یہ بیان کرتا ہوں کہ جو کچھ دینی پس بیاہل میں کچھ کرنی چاہئے اور جو کچھ نہیں کرنا چاہئے۔</p> <p>(۱۵) یہ خیال غلط ہے کہ جب تک ناقہ کشتی اور راسخ کے پتہ نہ دیکھیں جائیں خدا کے حضور دعا مقبول نہیں ہو سکتی۔</p>	<p>(۱۶) ان کی کہ غم و اندھی سے حج کا روزہ رکھنا اور بے بند ہو گیا تھا۔ یہ غلطی ہے جس سے ان کے عقائد اعلان جنگ کر دیا تھا۔ جس حکم کو ان کا کتب جہد کے بغیر وارد نہیں۔</p>
<p>(۱۷) یہ سب کچھ ایسا ہے کہ جس کا خدا کے حضور دعا مقبول نہیں ہو سکتی۔</p> <p>(۱۸) روزہ سے بے مقصد و بے مقصدی کہ کعبہ کی طرف نہیں اٹھنا کرنا جائز ہے بلکہ مقصد و غرض اور اعتدال پر۔ جس کو نہ دیکھنے اور نہاشری کے علاوہ کہ جو کچھ مانع ہے صحت اور ان کے لئے جو وقت کے وقت کوئی اور نہیں۔</p>	<p>(۱۹) ایسے میں اصل یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں کیا اس کا نیکر کسی حال میں کیا سناؤں کہ عدل اور ان کے عقائد کوئی اس میں کوئی چاہئے۔</p>
<p>(۲۰) اور اگر صحت کا نقصان خدا کا شکر اور ضروری عقل سے اور وہ نقصان اپنے حوالے میں ایک دوسرے کو دہشت ہے۔</p> <p>(۲۱) مومن وہ ہے جو کچھ عمل میں نہ کرے کہ کوٹ اور رازدہ۔ اگر آپ بات کریں نہیں جو کہ تم نے کسی دیکھ کر بھی کھاؤ اور میں نے چوری کی ہے کرتے لگے جو، اگر کوئی نہ کرے نہیں لگا کر معتدے صبر کے لئے بڑی ہوئی۔</p>	<p>(۲۲) جنگ کی حالت میں اس لئے وہی ہو کہ دین و عقائد کو آزادی حاصل ہو جائے۔ ایسے دین کے ساتھ جس کا عقل و ضمیر خدا سے ہو اور انسان کے ظلم و تشدد کی ممانعت بانی ہے۔</p>
<p>(۲۳) مومن وہ ہے جو کچھ عمل میں نہ کرے کہ کوٹ اور رازدہ۔ اگر آپ بات کریں نہیں جو کہ تم نے کسی دیکھ کر بھی کھاؤ اور میں نے چوری کی ہے کرتے لگے جو، اگر کوئی نہ کرے نہیں لگا کر معتدے صبر کے لئے بڑی ہوئی۔</p>	<p>(۲۴) اگر کوئی ان کی دیکھ کر بھی کھاؤ اور میں نے چوری کی ہے کرتے لگے جو، اگر کوئی نہ کرے نہیں لگا کر معتدے صبر کے لئے بڑی ہوئی۔</p>
<p>(۲۵) روزہ رکھنے کے لئے رمضان کا مہینہ اس لئے قرار دیا کہ اس قرآن کی یاد دہانی اور ذکر ہو۔</p> <p>(۲۶) میں یہ بیان کرتا ہوں کہ جو کچھ دینی پس بیاہل میں کچھ کرنی چاہئے اور جو کچھ نہیں کرنا چاہئے۔</p> <p>(۲۷) یہ خیال غلط ہے کہ جب تک ناقہ کشتی اور راسخ کے پتہ نہ دیکھیں جائیں خدا کے حضور دعا مقبول نہیں ہو سکتی۔</p> <p>(۲۸) روزہ سے بے مقصد و بے مقصدی کہ کعبہ کی طرف نہیں اٹھنا کرنا جائز ہے بلکہ مقصد و غرض اور اعتدال پر۔ جس کو نہ دیکھنے اور نہاشری کے علاوہ کہ جو کچھ مانع ہے صحت اور ان کے لئے جو وقت کے وقت کوئی اور نہیں۔</p>	<p>(۲۹) ایسے میں اصل یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں کیا اس کا نیکر کسی حال میں کیا سناؤں کہ عدل اور ان کے عقائد کوئی اس میں کوئی چاہئے۔</p>

۱۱۱) اس میں اہل علم کا ملن کا ذکر ہے کہ وہ روزی کا نام  
 دے دیں جو شرف و تعلق کے لحاظ سے نہیں ہو۔ قرآن ایک ایسا کتاب ہے جو  
 بڑا کرلی جاتا ہے جس میں نیا اور سنوہت و نول کی ساداتیں ہوتی  
 ہوں۔ سچ ایک عبادت ہے لیکن اس کا مہارت ہوتا ہے اس میں سوانح  
 نہیں کہ تجارت کا نام بھی سائل ہو۔

۱۱۲) اہل علم کے فضل جو پس چاہتے ہیں کہ اللہ کے فضل کی  
 جستجو میں ہو۔

۱۱۳) دین اور دنیا کے مسئلوں کو لوگوں نے افراط و تفریط کی  
 راہیں اختیار کر لی ہیں حقیقت اعتدال و متوسط ہے۔

۱۱۴) دین الہی اور دنیا کا نہیں لیکن دنیا پرستی کے خود دشمنی  
 کا محتاج ہے۔ یہی افراط و تفریط ہے جو انسان سے ہمیشہ کاظم  
 مٹا کر رہتی ہے۔

۱۱۵) مذہبیت انسان کا کتا ہے وہ دنیا میں مشغول ہے لیکن آخر  
 سلیم فکر نفس پرستی نہیں ہوتی، مگر اہل علم حاصل ہوتا ہے۔

۱۱۶) اخلاق عبادت ہے کہ ایک انسان کی ظاہری باتیں

سب اچھی دکھائی دیتی ہیں لیکن ان کی حقیقت سخت شر و جھوٹ

ہوتا ہے۔ عبادت اس لیے ہے کہ وہ کچھ جائے اخلاق اختیار

پانے کے بعد اس کا مسلک اور انداز کے ساتھ کیا ہو؟

۱۱۷) حرف و نقل کی تہذیب انسان افراط و تفریط کا شکار ہوتا ہے

وہ نیرنگی طاقت کے متوالوں سے جب کامیاب ہو، اللہ سے

دور تو لوگوں کو گھٹنے اٹھائیں اور نیا و ظلم و فساد پر آمادہ کر دیتا ہے

۱۱۸) ہر دین و ملت سے مطالبہ کہ اس صورت حال سے ہمیں

حفاظت کرنی ہے۔

۱۱۹) اہل علم کے لئے کہ وہ اپنی کوئی کسی چیز پر چسبی ہو جس کا

تعمیر و تعلق ہو؟

۱۲۰) انسان کی ایک مہارت کو نہ کے لئے صورت آتا ہے مگر یہ

کہ اس کا ذکر کر رہے۔

۱۲۱) اہل علم کی ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۲) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۳) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۴) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۵) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۶) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۷) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۸) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۲۹) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۰) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۱) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۲) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۳) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۴) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۵) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۶) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۷) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۸) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۳۹) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۴۰) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۴۱) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۴۲) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

۱۴۳) اہل علم کے ہر گشت سے صورت بکرو؟

ہے، مقید سے دست بردار نہ ہو جاؤ، وہ گھڑی دشمنی سب کا  
آگے لے لیں۔ ایسی حالت میں اس کے سوا چارہ کار کیا کر سکتے  
مقابلہ کے لئے آزاد ہو جاؤ۔

۱۳) اسلام نے جنگ کا تقاضا نہیں، مثلاً اللہ وادبی اس  
ہرگز اٹھا سکتا تھا، لیکن اس کے خلاف اٹھایا گیا، اس کا  
یہ تینوں کھائی۔

۱۴) جنگ کے سلسلہ میں رسول اللہ پر حملے تھے، لیکن  
خرابہ اچھے میں فتح ہوئی، نہ نقصان ہو، نہ شکار  
موت فتح ہی نہیں لکھا چاہئے، کیونکہ اضافی غصے سے تو کوئی فائدہ  
حالی نہیں۔ یہ کیسا چاہئے کہ زیادہ فتح ہو، نقصان نہ ہو،  
بیشمار فتح زیادہ ہو، نہ نقصان ہو، نہ ہونے والا ہو،  
معدن جنگ، دفر و جاسم طرہات کے لئے جب خدا کا  
کر سکتے ہو، کر، کوئی خاص مقصد نہیں۔

۱۵) جنگوں کی برداشت کا بار امت کے ذمے ہے۔

۱۶) دشمنوں سے جنگ کرنے کے سلسلے میں یہ اصول پورا  
ہو کہ ان سے سانکیت جائز ہے، نہیں؟ زیادہ مشرکوں سے  
سانکیت ہو، جو اس کی بات بھی اچھی کر رہی۔

۱۷) صلح و طلاق اللہ آزاد ہی آدمی کی تہمت ناک  
کے سوال نے سلسلہ بیان اس طرح پیرایا ہے۔

۱۸) عورتوں سے آنکھ پینے کے خاص ایام میں ملوثی کا  
حکم ظہر کی گنت بیان کیے کہ تو نکاح کا بار لگوا گیا  
جو اس بات میں پیدا ہو گئے تھے۔

۱۹) ظہر سے زیادہ عورت کے ایام میں نہ ملوثی کی تہمت  
ادار کرنے کے لئے جو باتیں ملوثی ہو، انھی طرح ہونی چکی  
آدمی کی بات نہیں ہونی چاہئے۔

۲۰) اس سلسلے میں جو ہم پر مشتمل ہیں، چھوٹی تھیں، ان کا آزاد  
ہو، ان کی جائز، ایک بات کے خلاف تو کہ ان سے بچھڑ سکتے  
ہم کہ اس کے لئے حیدر بنانا، خدا پرست کے خلاف ہو۔

۲۱) انہوں کو کوئی امتداد نہیں، جو انہیں ان کے  
تو یہ کہ ان کے قصد سے کی ہو، اس کے لئے وہ نہ شہر آباد کیا  
۲۲) اگر کسی سے خراب ہو، تو اس کے لئے کسی کو کھائی جائے

۲۳) ایسے ایسے پاپا اور ان کے لئے تو کیا کرنا چاہئے؟

۲۴) طلاق کے حکم اور اس بات میں جو خاصہ یہاں  
تھے، وہ حد تو اس کی حق تلفی ہو، یہی نہیں، اس کا امتداد۔

۲۵) طلاق کی دہت کا ایک مناسب زمانہ مقرر کر کے بخل  
آئی اجرت و نسب کے تقاضا، اس حد کے سبب آئی کی صورت  
کا نظام کر لیا۔

۲۶) طلاق کے بعد شہر میں کرنا چاہئے، تو یہ زیادہ نقصان

۲۷) یہ کہ نہ شہر، مطلوب لاپ ہو، نہ کہ غرق۔

۲۸) اس میں اصل غرض کا اعلان کہ جیسے حقوق مرد و عورتوں  
پر ہیں، ایسے ہی حقوق عورتوں کے بھی مردوں پر ہیں۔

۲۹) طلاق لینے کا طریقہ یہ ہے کہ دو تین مرتبہ تین عورتوں  
میں ان میں سے کسی ایک عورت سے الگ ہوتی ہو، اور

۳۰) حالت جو غلطی ہو، پر رشتہ بھی کاٹ دیتی ہو، تیسری حالت

۳۱) تیسرے بیٹے، تیسری طلاق کے بعد جو میں آزاد ہو، لیکن نکاح  
نکاح تو کوئی ایسا رشتہ نہیں کہ جس کو گھڑی بیاہا، اس کی بات  
میں لڑنے کے رکھ دیا۔

۳۲) مشہور کے لئے جائز نہیں کہ جو کچھ پہلی کو لے چکا ہے،  
طلاق کے بعد اس سے لے۔

۳۳) اگر شہر میں ملوثی کا تھا، شہر ہو، لیکن یہی ملوثی ہو

پہنچے اور اس گھٹے آواز پر جا کے پناہ دے اور اس کو  
ایک حصہ چھوڑ دی بشرطیکہ اس ملازم دوسری جگہ سے  
تفہر کرے تو اس کا کیا جاسکتا ہو۔ اسکی خفیہ کہتے ہیں۔

۲۵۳

(۱) نکاح کا عقد یہ نہیں ہو کہ ایک مرد اور ایک عورت ایک  
دوسرے کے سر پر جائیں بلکہ حضور پر ہر دووں کے چپے  
ایک کابل اور خوشحال زندگی ہو جائے۔ ایسی زندگی جیسی نیک  
ہو سکتی ہو، جبکہ بعد از شوہر اپنے خدا کے شرف سے چپے اور شہاد  
حق پر ایک ٹیکہ ٹیکھا جائے اور اسکی جائز اگر کسی وجہ سے فریقین  
عروس کو نہیں کہو اجابت و حقوق اور ان کے جائز سیکھ لگے تو  
نکاح کا مقصود فوت ہو گیا، مدھر دی ہو گیا کہ ان کے لئے  
تجربہ مال کا ذکر و اندھ کو مل دیا جائے۔

مگر حضور پر نکاح جائز نہ چنے پر بھی طلاق کا ذرا نہ نکلو  
جلد سے طلاق کے آثار و حق و نیکاب اور بارہا اپنی زندگی کی  
خوشحالی کے خلاف سخت جگہ و طہر کی، اور حیات کی سزا کے  
سرمایہ کی عروم چھالی۔

(۲) عورت کا یہ تو بیوی کی طرح رکھنا چاہئے اور حقوق اور  
کوئی جائز نہیں یا طلاق سے کہ اس کی وہ کھول دینی چاہئے۔  
یہ نہیں کہہ چاہئے کہ بیوی کی طرح رکھو۔ طلاق نہ کہو یا مکھو  
پنج میں لکھو نہ مکھو۔

۲۵۵

(۱) چونکہ مرد و عورت کی خود غرضی اور نفس پرستی سے بہت  
عروں کی حق تلفی ہوتی ہے اور اس لئے حضور صلی اللہ علیہ  
کرماتہ کی فرمائش ہے کہ اگر وہ اپنی نفس پرستی کو  
بہتر میں بہتر نہ کرے جس حرام کی اور اپنی زندگی دوست نہیں کی  
وہ بھی طلاق یا شوہر سے نفرت نہیں چسکتی۔

(۲) یہ عروہ کو طلاق دینا چاہئے، نہ اس نے بہت کا

نہ پورا کر لیا، تو اسے اختیار دیا جس سے چاہے، شوہر طلاق پر  
نکاح کر لے۔ نہ تو اس سے روکا جائے، نہ اس کی پھٹ کے  
نکاح اس پر زور ڈالا جائے، چرکہ اس لئے میں عروہ کی  
کی اور اپنے لئے اس کا اختیار کا اختیار تھا، اس نے خود مسرت  
کے ساتھ نہ دیا گیا کہ، نکاح خدا میں نہ ہو مگر اس بلا شوہر  
اور طلاق کی مسرت میں ایک اور مسئلہ خیر خدا ہو گیا کہ شوہر  
کو طلاق پر عمل نشہ نہ پہنچے، کہاں ہی کہ طلاق کی وجہ سے  
شوہر کو بھی اپنی اگر بہت اور کی وجہ سے شوہر کو بھی کہنے کی وجہ  
کرے میں خیر خدا، اور وہ پلاتے تک، ان کا بیچ بیچ کے اپنے  
کے لئے ہے۔

۲۵۰

وہ پلاتے کہ قدرت اور اس پر  
اس لئے میں اس پر کہ قدرت کی وجہ سے اس کے نکاح  
پہنچا جائے، نہ کہ۔

غیر تمام حالات میں میں یہ کہہ کر کہ انسان پر اس کی قدرت  
سے نہ پناہ دینا کہ اس میں ڈال دیا۔

۲۵۷

یہ وہ عروہ کے تسلط، حکم، اور حق و غلط کی اصطلاح  
جو اس لئے میں پہلے لکھ چکے تھے۔

(۲) وفات کی قدرت چار حصے میں دینا مقصود ہے کہ اس میں  
کی اس میں قدرت جو افراد و افراد کا موجب ہے۔

۲۵۵

(۱) اگر عورت قدرت کے بعد دوسرا نکاح کرنا چاہے، تو اسے  
نہیں روکا جائے، نہ اس پر نہ اس پر شوہر سے چاہے کہ  
قدرت کی مقدار و حد سے زیادہ کوٹ نہ لائے۔

(۲) نکاح کے بعد میں عورت سے کچھ بات چیت یا نام نہ نہ  
ہو، علانیہ اور صورت کے مطابق چاہئے۔

۲۵۸

(۳) چونکہ قدرت کی بنیاد نہ لگنے کے نکاح کا قول و قرار ہو

تہرہ اور ملک کے اعلیٰ حلقوں کا تحفظ۔

گورنمنٹ کے بددشیر و بددیوباری کو کئی حلقوں نے پہلے ہار

شہر طاق دیا، تو اب اس میں ہر کے احکام

۱۱) گورنمنٹ کی سفاقتیں دہرائی ہو، تو وہ کو چاہئے، اپنی

حیثیت کے مطابق ملک کے۔

(۱۲) اگر میں ہوا تو آدھا بیروت کو لٹا دیا ہے، اگر وہ

سے زیادہ ہے، اس کے لئے تو ہی اس شخصیت کی بات چلی۔

۱۳) بیروت کے مسلمانوں کو اس قدر متاثر ہے کہ زیادہ تو ہی

پس منہ ہوا، شیش پانی کی ایک طرف سے زیادہ دہرائی ہے

آج کل کے ملک کے لئے اس کا اتنا سامان و بھاری

کو کوشش کرو۔

۱۴) اس شخص کو جو شہر کا گناہ اس شخص پر پڑی ہو

خلفہ ہو، اگر کوئی اس شخص کی طرف سے ہو، تو اس کے لئے

نہنگی کی ہے، اگر اس شخص کی طرف سے ہے

اس کی طرف سے ہے، کہ خود چھٹی کی ہے، اس کے لئے

یہ کہو

اگر شہر نے دیت کر دی ہے، کہ ایک ہر ایک کو

گھر ہے، دیت کر اس کے لئے ہے، اس کے لئے

خلافہ کو دیتی دیت واجب نہیں، اگر وہ چاہئے

دین کے بعد اس کو پہلے کر چاہئے، تو کسی ایسی صورت کی

پہلے سے دیکھنا چاہئے۔

۱۵) اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

اس شخص کو جو کہ دیت کر دیت کر دیت کر دیت کر

جنت پارس اور دکن کی قریب ہو۔

۲۶۷ اشد کی روایتیں کہ اسی پر جو صاحبہ شاجہ تھیں

(۱) انہی کا عہد ہے جو مستند محل کے ساتھ ہو

(۲) اگرچہ ان میں اور توہین میں بھی کشمکش اور کدناہیت

نہ ہوتی تو دریا ظلم و فساد سے بھر جاتی۔ یہ اشد کا فضل ہے کہ ایک

گروہ کا ظلم دوسرے گروہ کی مخالفت سے دفع ہوتا رہتا ہو۔

۱۹۱ خدائے خلقت عہدوں میں کیے بعد دیگرے پرتیغی نہ ہوتے

کئے۔ انھوں نے لوگوں کو تفریق و فتنہ کی جڑیں پھینک دیں۔

۱۹۲ کی تعلیم دی۔ اگرچہ اس تعلیم پر قائم رہتے تو کبھی باہمی جنگ سے

بدل میں مبتلا نہ ہوتے لیکن انھوں نے گروہ بندیوں کر کے لگے

انہی سے بنے اور باہمی جنگ کے بیچ بروہا پرستوں نے بھی

اگرچہ یہاں تو انسانوں کی طبیعت ایسی بنا رہا کہ اس میں

نزاع و مخالفت کی ہیبت و ڈر نہ ہوتی لیکن اس کی حرکت کا

بھی ہوا کہ انسان کو عیسوی و غلط طریقے پر راہ میں چلنے کی

قدت ملے۔

۱۹۳ جب جنگ ناگزیر ہو تو اس سے مخالفت نہ کرو اور فوری

طیارت سے ہر کار کے لئے اپنا مال خرچ کر دو۔

۱۹۴ انہی اس پر حقیقت کا اعلان کیا آخرت کی نیابت قائم

نہ رہا ایمان و عمل پر ہو۔ یہاں نہ خجائت و نہ عید و نہ ہفت

سکتی ہو، کسی کی وہی آشنائی کا ہونے سکتی ہو، کسی کی

سے کام نہ کیا جاسکتا ہو۔

۱۹۵ اس مسئلہ عظیم کا اعلان کاہن و عورتوں کے سامنے

خبردار مستحکم ہوا رہیں۔ جن کی رو دن کے اعتبار سے

کی راہ ہو اور عورت و عورت سے پیدا ہونے والے بچے

(۱) یہاں کے ہر گروہ کے ساتھ ہر گروہ میں لے گیا تاکہ

ہر گروہ کے جنگ کی اجازت ملے اور دشمن کے انہی کے لئے

۲۶۸ گئی ہو، دکن کی انہی کے لئے۔ دکن کی انہی کا

ذریعہ ایک ہی ہو، اور وہ دعوت ہو۔

۱۹۶ و سپاہی و فوجی ہو۔ اگر ان کی چھائی ہوئی ہو، تو صرف

۱۹۷ ان کی ضرورت ہو کہ دشمنی نمایاں ہو جائے۔ اگر دشمنی

۱۹۸ ہو گئی تو پھر دشمنی کو دشمن دکھانے کے لئے اور کسی بات کی

۱۹۹ ضرورت نہیں۔

۲۰۰ اس دعوت کی تاثیر و مقصد کی وضاحت کے لئے حضرت

۲۰۱ ابراہیم علیہ السلام کے ایک واقعہ کی طرف اشارہ۔ وہ وہ

۲۰۲ سالانہ سے ایک قلم جو ہم تھے، وہ وقت کا کرشن پر بادشاہ ہر

۲۰۳ طرف کی طاقتوں سے سلج تھا لیکن تین تینا و قوت کا

۲۰۴ کے کوٹھے سے جو گئے، اور غنیمت ہو

۲۰۵ جنہاں حقیقت کی طرف اشارہ کہ دعوت کی راہ میں

۲۰۶ ہدایت کی راہ ہو، خیل و حضرت کی راہ میں ہو۔

۲۰۷ اسے اس مسئلہ کے اہم و قائل میں سے ہیں انہی کے

۲۰۸ اشارہ کہ وقت کے تین شخشاں ہیں، ابلی بنی اسرائیل کی

۲۰۹ سے ستر چھ گئے، اور ان کے فرادہ شمر فرادہ ہیکل اور عودہ

۲۱۰ کی دوبارہ آمد کا سالانہ ہو گیا۔

۲۱۱ (۱) وہ جب حق سے فرادہ و حوں کا ذمہ ہو جائے، انہی

۲۱۲ و گروہ انہی کا حریت یافتہ طاقتوں کا، اور اس میں

۲۱۳ وہ ہجرت جو حضرت ابراہیم پر اس کی گئی تھی۔

۲۱۴ جہاد کا یہ لین ختم ہو گیا۔ اب یہیں احکام کا

۲۱۵ ایک اور سرے ملو کی طرف متوجہ ہوا ہے۔

۲۱۶ گنہگار بنات اس جہاد احکام دے گئے ہیں ان کے

۲۱۷ بتی قریل جی ہو گئی ہو۔ ان کے لئے انہی کے لئے

۲۴۳	<p>مطلب یہ کہ وہ اس سے انصاف کرنا چاہتا ہے۔</p>	<p>۱) بعد از یہ کہ وہ چاہے۔ اس کے لئے بیان احکام کے بعد اب</p>
۲۴۴	<p>۱۱) خیرات کرنا، آنا، خرچ کرنا، اور خاصاً اپنے کو فائدہ پہنچانا۔</p>	<p>مختصر یہ کہ ساتھ اتفاق ملی سبیل اشر کے ساتھ اعتبار نہ دیا</p>
۲۴۵	<p>۱۲) ایک دیکھ کر دوسرے کو احسان کرنا ہے۔</p>	<p>۲۴۱ چاہے۔ یہ گویا ان کے پچھلے بیانات کے لئے ایک تحریر بیان ہے۔</p>
۲۴۶	<p>۱۳) خیرات کا ایک بڑا مصروف، ان کو گزشتہ کی اجانت ہی</p>	<p>۱۳) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۴۷	<p>جو دین دولت کی خدمت کے لئے وقف ہو گئے ہیں۔</p>	<p>۱۴) یہ کہ کائنات خلقت میں خدا کا توفیق مسکانت کیلئے ہے۔</p>
۲۴۸	<p>۱۴) ان کی بے نیازوں کی جتنی ہو، مگر حالت حاجت نہ ہونے کی</p>	<p>۱۵) یہ بیان دیکھو کہ اگر غیظہ کا ایک انداز میں کے</p>
۲۴۹	<p>۱۵) ایک دیکھ کر دوسرے کو احسان کرنا ہے۔</p>	<p>حوالے کرنا چاہئے، خود ایک کے لئے بڑا دھت واپس کرنا</p>
۲۵۰	<p>۱۶) حاجت نہ ہونے کی گویا نہیں ہے۔</p>	<p>۱۶) اگر کسی کی شرط ہے کہ وہ غریب نہ ہو، اور</p>
۲۵۱	<p>۱۷) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۴۲ میں اللہ کے۔ مگر چنانچہ یہ دیکھنا چاہئے۔</p>
۲۵۲	<p>۱۸) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۱۷) اور کمال کی خیرات بھی ادا کرتے ہیں، اور جو</p>
۲۵۳	<p>۱۹) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۱۸) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۴	<p>۲۰) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۱۹) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۵	<p>۲۱) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۰) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۶	<p>۲۲) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۱) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۷	<p>۲۳) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۲) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۸	<p>۲۴) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۳) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۵۹	<p>۲۵) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۴) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۰	<p>۲۶) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۵) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۱	<p>۲۷) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۶) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۲	<p>۲۸) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۷) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۳	<p>۲۹) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۸) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۴	<p>۳۰) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۲۹) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۵	<p>۳۱) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۳۰) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۶	<p>۳۲) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۳۱) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۷	<p>۳۳) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۳۲) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>
۲۶۸	<p>۳۴) دینے والوں کو چاہئے، اور جو دینے والوں کو دینے</p>	<p>۳۳) یہی کہنے کے لئے خرچ کرنا اشر کے لئے خرچ کرنا ہے۔</p>



# آل عمران

(۲۸۰)



اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَدْعُوكَ بِمَا هُوَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنْیْ وَتَعْلَمُ مَا لَمْ یَعْلَمُ النَّاسُ  
یَا مُنْتَظَرُ اِنَّا اِنَّا لَنَرْجُو کَرَمَکَ وَرَحْمَتَکَ وَنَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِکَ  
اَصْحَابِ جَنّٰتٍ وَّطُلُوعِ النَّوْءِ وَجَهَنَّمَ وَنَارِهَا۔

وہو صحنہ اصحاب جہنم کے لئے اور جہنم کی آگ کے لئے۔ اَللّٰهُمَّ  
اَدْعُوكَ بِمَا هُوَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنْیْ وَتَعْلَمُ مَا لَمْ یَعْلَمُ النَّاسُ۔

سُتِّ اِنِّیْ سَبَّحْتَ کَرَمَکَ وَرَحْمَتَکَ وَنَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِکَ  
مَقْبَلِہٖ اِنِّیْ اَدْعُوكَ بِمَا هُوَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنْیْ وَتَعْلَمُ مَا لَمْ یَعْلَمُ النَّاسُ۔

اُن کے لئے دنیا میں بھی، مرزا کی ہوتی ہے، ادا آخرت میں بھی  
اس میں جس پر عظیم کایہ لے کر، کتاب میں قرآن کے کلمات  
کی تدبیر میں، محلات اور کشادہ بات، عکاس اصلہ

خیالوں میں۔ اس لئے عقل انسان کے لئے صاف صاف اور  
کھلے احکام ہیں۔ مثلاً، بات کو تعلق اس محتاج سے جو  
ذو عقل انسان میں اور انسان۔ جسے جو اس بارگاہ سے  
ان کی حقیقت معلوم ہو کر رہتا۔

جن ارکان کی کچھ میں بھی ہو، وہ محلات کو جو ہر وقت  
کے پیچھے رہتا ہے، اور ان کی حقیقت معلوم کرنی چاہئے  
لیکن ہرگز سمجھ کے بعد سے اور علم میں کہتے ہیں اور ان کی کچھ  
تیسرے کہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ کچھ کلام اللہ میں ہے، ہرگز ہرگز  
بیان ہے۔

جَنّٰتٍ وَّطُلُوعِ النَّوْءِ وَجَهَنَّمَ وَنَارِهَا۔  
اَصْحَابِ جَنّٰتٍ وَّطُلُوعِ النَّوْءِ وَجَهَنَّمَ وَنَارِهَا۔  
وہو صحنہ اصحاب جہنم کے لئے اور جہنم کی آگ کے لئے۔ اَللّٰهُمَّ  
اَدْعُوكَ بِمَا هُوَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنْیْ وَتَعْلَمُ مَا لَمْ یَعْلَمُ النَّاسُ۔

سُتِّ اِنِّیْ سَبَّحْتَ کَرَمَکَ وَرَحْمَتَکَ وَنَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِکَ  
مَقْبَلِہٖ اِنِّیْ اَدْعُوكَ بِمَا هُوَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنْیْ وَتَعْلَمُ مَا لَمْ یَعْلَمُ النَّاسُ۔

اُن کے لئے دنیا میں بھی، مرزا کی ہوتی ہے، ادا آخرت میں بھی  
اس میں جس پر عظیم کایہ لے کر، کتاب میں قرآن کے کلمات  
کی تدبیر میں، محلات اور کشادہ بات، عکاس اصلہ

خیالوں میں۔ اس لئے عقل انسان کے لئے صاف صاف اور  
کھلے احکام ہیں۔ مثلاً، بات کو تعلق اس محتاج سے جو  
ذو عقل انسان میں اور انسان۔ جسے جو اس بارگاہ سے  
ان کی حقیقت معلوم ہو کر رہتا۔

جن ارکان کی کچھ میں بھی ہو، وہ محلات کو جو ہر وقت  
کے پیچھے رہتا ہے، اور ان کی حقیقت معلوم کرنی چاہئے  
لیکن ہرگز سمجھ کے بعد سے اور علم میں کہتے ہیں اور ان کی کچھ  
تیسرے کہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ کچھ کلام اللہ میں ہے، ہرگز ہرگز  
بیان ہے۔

یہ عبادتیں اللہ کے لئے ہیں۔ ان کے لئے نہیں کہ ان سے کوئی فائدہ حاصل ہو۔

پروہن مذہب کا تفرقہ و اختلافات اس لئے نہیں ہمارے کہ  
ہیں مختلف تھے کہ نہ کہ اول جن سے جن میں ایک ہی تفرقہ  
اختلاف اس لئے ہمارے جنہاں وہ تعصب میں اگر مگر حق اگر  
نہاں گمہ بنیاد کر لیں اہل ایمان سے بھر گئے۔

سینور و قضاوی اور شریک عرب سے اہل حق کو ملے  
 دین خلیفہ سے ہو۔ سادہ باتیں سمجھو۔ یہ سادہ تفسیر  
 ہے۔ اگر آپ یہ یا سمجھو، اگر افرار ہے تو سادہ سمجھو کہ  
 ہو گیا کہ اگر اسلام کی حقیقت اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

یہودیوں کی تہذیبی و مذہبی اور عقائد کی طرف  
 بشادہ جبرائیل سے وصال کے بعد میں نے ان کی عقل کے قے سمجھا  
 میں سے جبرائیل سے ان کی آسیر کی تھی

علاوہ اسی کی یہ اگر کسی کسبِ ثروت کو شیعہ اور اہل حق  
میں سے پھرتے تھے جب اُسی ثروت پر عمل کرنے کا مطالبہ  
کیا گیا، تو ماتِ استغفار کر گئے۔

فقیہ کا گھونٹا بندھنے کے طور پر ہے اُن سے دوسرے مذہب کا فائدہ سیدھا کر  
 دیا جیسے کہ تم تجارت یا غنیمت مستحق ہیں، چارہ اعلیٰ کیسے ساری ہو گیا  
 ہو یہ لیکن یہوش کے لئے جو حق میں نہیں ملے گا لیکن

وقت آگیا ہے کہ حق باطل کا فیصلہ ہو جائے جس  
 دشمنانہ اور انا کی خاطر اس سے گریز نہ کراد جائے۔

پیر و جن دھوت سے خواب گر سرگرمی مل ہو جائی ہے  
 مگر شکر کہ ہے سے عین ہر جا۔

اپنے ذاتی ارشاد کو جماعت کے لئے قرعہ نہ دیں اور  
لامین لمین کو نہ بناؤ اور دیکھو کہ حق نہ بتائیں۔

جو کوئی خدا سے محبت کا اظہار کرے چاہے وہ خدا کے رسول  
کی خبر دے یا کرے۔

خدا کا قانون ہے کہ ہمیں عقل کے بغیر نہ چلنا پڑے۔  
 کرتے ہیں۔ جو ان کی بیرونی کرتے ہیں، کامیاب ہوتے ہیں۔ اگر کوئی  
 سے متعلق کرتے ہیں، کامیاب ہوتے ہیں۔

اسی قانون کے تحت خدا نے آدم، نوح، ابراہیم اور اس کی عمرات علیہ السلام کو رزق عطا فرمایا۔

حضرت مسیح علیہ السلام کی دعوت سے بہت شہداء  
حضرت زکریاؑ اور امام کاظمؑ کا ذکر۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا طفولیت جس پر کل کے سپرد ہوا، ۱۱

حضرت مہتر علیہ السلام کی دعا اور حضرت یحییٰ کی پیدائش  
(تخلیق کتب کا شمار مکتوبی)

حسنیہ میں کابلینغ الدین گزری۔  
حضرت مرزا کے موافقہ صاحب کی بیعت پر حضرت مرزا نے

اسلام کو بغیر کسی تفریق کے سیکھنا۔

حضرت شیخ کا فہرہ رسائل کی کتابی۔

میں بلکہ اس پر تو قلم کرف کے لئے اُسے تھے۔

حضرت امیر المومنین علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر سمجھے، اللہ کی لعنت ہو۔

حضرت سید الشہید حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی

تجھے اپنے طوطا اٹھا لیا تھا، منگوں کی اکثر پادہ داریوں سے  
جزیہ پائی آفکار دیکھ کر وہ اس کا دل تڑپا، اس نے وہیں کو تڑپے  
منگوں پر جھپٹے بڑے منگوں کا!

عیسائیوں کی گراہی کا اٹھوہیت شیخ کا اعتقاد اہل  
پیرو لکھ گیا۔

منٹا اس حقیقت کی عزت ادا کر گیا، سچے کھٹے کھٹے  
سے یہ اعتقاد قائم کر رکھا ہے، لیکن قرآن کی دعوت اس کی  
پرستش کا مہیا ہے۔

سیاسیوں کو یہ پالہ کی دعوت۔

نئے نئے ذرائع اور تمام جہت کی دوسری دعوت، ان کا اعتقاد  
نزع کی سادی باقی چھوڑ دینا، ان بیادہی صراطوں پر چڑھ  
ہو جائیں جو حکمت، سیال ہی سلم ہیں۔ ایسے خدا کے سوا کوئی  
مبادت کا سخت نہیں، جو کچھ اُس کے لئے ہے اُس میں کچھ شریک  
نہ کیا جائے، کوئی انسان اور سوائے انسان کو یہ اعتقاد  
مصدقہ بنائے، گو اسے خدا بنا لے۔

توحید و خدا پرستی کا یہ طریقہ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
کا طریقہ تھا۔ یہ توحید یا نصر توحید کی گود بنی اور اُس کی  
گراہی بن گئیں۔ اگر سید اور رضا ہی اس لئے ہی تھے  
کرتے ہیں انرجل، اعتقاد کی مہیا ہے۔

اپنی کتاب کی قدر و قیمت کی شہادتیں۔

اہل کتاب کی بنیاد پر گراہی کر انھوں نے دین شہاد  
کو صرف اپنا اصل اور گود بنی کا درجہ کچھ دیا ہے، اور کچھ  
ہیں، لیکن ان کی ایک شخص ہی ہے جس سے جو اس دین کی شہاد  
دکھ رہے۔

اپنی کتاب کی بنیاد پر گراہی کر انھوں نے دین شہاد

ساتھ وابستہ مانا اور حاکم کی تھیں۔

اصل چیز کا ایک علم اور شائع کی گراہی ہے۔  
نے تمام قوم کو دین کی روح سے محروم کر دیا ہے۔ ان میں  
اور فقیروں کا ایک گروہ جو کتاب اس کی خدمت کرنا چاہتے  
ہو اور اس سے اُس کے مطالب میں محروم کر دیا ہے۔

ان کے علم اور شائع دین کی رو سے کی جگہ خدا کی کہنے لگے  
ہیں۔ جو ہم سمجھتے ہیں، ایک بڑا معاملہ، اور وہ دین  
جنت کا سارا اختیار دینی کے ہاتھ میں ہے۔

کسی انسان کے لئے جائز نہیں کہ خدا کے حکم کی مخالفت  
انسان کی رائے، قیاس کے گیسے بنے منگوں کی اطلاع

کے۔ اور ان کا خدا کو چھوڑ کر بندوں کی بندگی کرنا ہے۔

اس میں علم کی طرف اشارہ ہے کہ تمام غیر ایک ہی دین  
کے داعی اور ایک ہی دین کی مخالفت کرنا ہے۔ ان میں  
کسی ایک کا انکار، پورے مسلمانوں کی دین کا انکار ہے۔

کیا قرآن چھوڑ دے، اور کافر یا مومن چھوڑ کر کوئی دین  
دین ڈھونڈ لے گا، لیکن اس دنیا میں کوئی دین نہیں  
ہو سکتا۔ کیونکہ آسمان زمین میں دین کی بنیاد ہے، اور اس کے  
قانون کے لئے جھکا ہوا ہے۔ اُس کے قانون کے دائرہ و  
سے باہر نہیں جاسکتا۔

یوں ایک دین، نفع و انسان کی دینیت کی عالمگیر راہ ہے  
لیکن لوگوں نے ایک ایک گود بنوایا، اور ایک ایک  
کو شہادت لگے۔ قرآن اس لئے دین ہے کہ اس میں گراہی ہے  
انسانی کو شہادت دلائے۔ یہی وہ تمام دین ہیں جو  
طریقہ تحقیق کرتا ہے، اور کتا جو اپنے عالم کی حقانیت کے ہوا

جو وہ اسلام جو دین کی کوئی راہ خدا کے نزدیک منظور نہیں۔

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹	<p>بہت پہلے حج و عمرات کا مرکز ہر چکا تھا۔</p> <p>یہی زمانہ دعوت سے خطابہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تھا۔</p> <p>وہ اپنی کے بعض اصول و جماعت</p> <p>۱۱) یہ وہ اندھا دانی کی گراں باتوں کی پڑی ہے۔</p> <p>۱۲) ایمان کی برکتوں کے حصول کے لئے ضروری ہے۔</p> <p>۱۳) اس جماعت کے قیود سے۔</p> <p>۱۴) تم میں ہر ایک گروہ ایسا بنایا ہے جو وہی الہی الہم ہو اور اس کے شعور و فہم میں ہر ایک میں ہر ایک ہے۔</p> <p>۱۵) جماعت کے قیود کی طرح دین کا احکام بھی تنہا ہے۔</p> <p>۱۶) جس اہل کتب کی طرح فرقہ بندی میں مبتلا نہ ہو جائے۔</p> <p>۱۷) اگر تمام دشمنوں میں ہر سمت ہو اور اس کے لئے</p> <p>۱۸) جس کے ہر ایک انسان کو تک پہنچاؤ۔</p> <p>۱۹) قرآن کے سلاسل کا جہاں نصب العین بنی ہو۔</p> <p>۲۰) یہ کہ جسے ہر اہل حق پر ہر ایک کا تکیہ ہو۔</p> <p>۲۱) انسان کے کسی گروہ کے لئے اس کے اعلیٰ فضیلت میں ہر ایک</p> <p>۲۲) اس شخصیت کی طرف اشارہ کرے جو وہ اندھا دانی کے</p> <p>۲۳) جو گروہ نے اہل قرآن کے وقت جس کی شاناز کا منتظر ہے</p> <p>۲۴) سرگرم ہے، وہ بھی اپنے شعور کا حساب نہیں ہوئے۔</p> <p>۲۵) یہ وہی کی قومی عروہ کی خیریت کا مرکز ہے کہ اس کا مرکز</p> <p>۲۶) کہ اس سے عہد ہر چکے ہیں اور جہاں کیسے بھی ہو اس</p> <p>۲۷) ہے، ان کے وقت کی بات کا اس پر۔ یہاں سے یہ بات</p> <p>۲۸) بھی معلوم ہو گئی کہ قومی عظمت کو قرآن میں نظر سے لیتا ہے۔</p> <p>۲۹) یہ بات نہیں ہے کہ تمام یہ دلائل اور مضامین کا احوال</p> <p>۳۰) کیساں ہے بلاشبہ کہہ رہا ہے کہ اس میں ہر ایک دلائل کی</p> <p>۳۱) دلائل اس قدر ہیں کہ اسے ایک بہت کم ہیں۔ غالباً</p>	<p>۱) جن لوگوں کا حال ہے کہ پادشہ کی راہ پر گھڑا ہے</p> <p>۲) غرض ہر گئے، اور پادشہ کی کوئی دشمنی نہیں کی ہے</p> <p>۳) سو دہرہ ہر ۱۲ اور کاج بھی و عورت جن کا شاندار ستارہ</p> <p>۴) ہے عورتوں کا قانون ہے کہ اسے لوگوں پر غلبہ ہو سکتا</p> <p>۵) کہ وہ بھی نہیں ہو سکتی۔</p> <p>۶) جزائر اعلیٰ اعلیٰ کا قیود ہے، ہر ایک کے لئے</p> <p>۷) کی عورتوں میں دنیا کی عورتوں کی طرح ہیں کہ ایک گروہ ہے</p> <p>۸) تو ان دلائل سے کہ اسے کو بچا۔ یہ سکتا ہے۔ خدا کی عورتوں</p> <p>۹) میں کوئی فدیہ ان عورتوں میں ہو سکتا۔</p> <p>۱۰) عورتوں کی عادت ہے کہ ایک ایسی چیز ہے جو تمام پر ہر ایک</p> <p>۱۱) کو نظر آتی ہے۔</p> <p>۱۲) اعلیٰ دلائل کے لئے کہ عورتوں میں ہر ایک کی عادت</p> <p>۱۳) کا خدا کی راہ میں بیچ کرنا ہے کہ عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۱۴) عورتوں میں ہر ایک کے لئے اور عورتوں کا جواب</p> <p>۱۵) اگر قرآن کی عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں کی عورتوں</p> <p>۱۶) حتیٰ کہ قرآن کے لئے بھی کہ اس کے لئے تمام عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۱۷) کہ عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۱۸) وہ عورتوں کی عادت ہے کہ عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۱۹) پہلے عرض کا جواب کہ اس کے لئے تمام عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۰) تو ان دلائل کے لئے عورتوں کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۱) جس پر عورتوں کو وہ عورتوں کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۲) گئی ہیں بلکہ عورتوں کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۳) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۴) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۵) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۶) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۷) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۸) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۲۹) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۳۰) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p> <p>۳۱) اور عورتوں میں ہر ایک کے لئے عورتوں میں ہر ایک</p>
-----	--	---



۳۲۲	<p>فرما جو اگر نکل گئے ہیں ان کی روٹ آگئے تو میرے ساتھ چلو اب پھر دی بیان شروع ہوا ہے، جس کو پہلے تھا یعنی اس کتاب سے خطاب اور موضوع کی تفسیر کا بیان ملا اور وہ کہہ کر فرمایا کہ میں کسی بھی کتاب کے کا حکم دیا گیا ہو جو میری قرآنی حکم کے ساتھ کہے اور اس کا جواب۔</p> <p>۳۲۳</p> <p>پھر ان دعوت سے خطاب کر اس رو میں جان الیہ آؤ انہوں سے گزرا نا اگر چہ۔ یہ عرض دی ہو کہ دشمن کے ہاتھوں اذیت برداشت کرو لیکن اگر مرثیہ سبقت دینی اذیت سے نہ چھوڑا، تو اب اگر کامیابی محفل سے ہی ملے ہو!</p> <p>۳۲۴</p> <p>حق کی سرفروہ استقامت کا سرچشما، ذکر اور فکر کی ذکر سے غفلت نہ ہو، غلو سے احتیاط کی شے کمال کا پیکر الذکر کا ذکر ہے کہ وہ کسی زبان کو علی ہی ملے نہیں پس جو لوگ راجن میں مصائب برداشت کر رہے ہیں وہ یقین رکھیں کہ ان کے اعمال کے ثمرات عجز حاصل نہ گئے۔</p> <p>۳۲۵</p> <p>شہد کی ابد جس بیان سے توجہ ملی، آئی پڑھا تمام اذیت بے خبر ہو، جو اگر اس وقت کے بیڑ کا خلا صیغہ۔</p> <p>۳۲۶</p>	<p>۱۵) میرے خطاب انتہائی ہمت کی بعض مکی مات۔ ہم کے لئے قرآن کی جو کج بات سے مشورہ کے معین ساتھ ہی ضروری ہو کہ صاحب فرم ہو۔</p> <p>۱۶) ملاؤں سے خطاب کر خیر اور خیر نامت میں بھی ہوگا نہیں کہتے۔</p> <p>۱۷) نہ تو کسی زمانہ جو ملے سے اسد سے محفل ہوتی ہو کہ مکرم نہیں اس میں حکم کا ہونے۔</p> <p>۱۸) جب آجکل دنیا میں نے سنا فقیر کے چہروں کو دکھا مات دی بعض اوقات کی طرف اشارہ میں سے سنا فقیر کی کیفیت بانی حالت پر خوشی پائے ہو۔</p> <p>۱۹) تاہم انہی ہے کہ دنیا میں بھی اللہ ہی، وہ فرم کہ سنت میں جو ہمیں بات سے دیکھنا میں کما آج کل بیکھنا چاہئے کہ قرآن کی کامیابی کس کے جہت میں آئی ہو؟</p> <p>۲۰) وقت آگیا ہے کہ مولوی اور منافقوں میں بات نہ ہو جائے۔</p> <p>۲۱) منافقوں پر راجن میں مال پیچ کر دینا قرآن اور اخلاق۔</p>
-----	--	--

# بِشَاءِ

(۳۲۸)

<p>انسان کی زندگی میں انفرادیت کی جگہ جماعتیت پر ہوتی جس میں انہی کے حقوق خدا کے شرع کے حقوق ہوتے ان میں سے جس کے پہلے پہل کے حقوق پر نہ روا گیا۔</p>	<p>خدا نے افراد انسان کے یہی خلق اور ان کے لئے اصول جیسا ہے علی قربت کا رشتہ یہ کہ دیکھو، اس میں سوائے کا نظام ہی پر قائم ہے، اگر اس رشتہ کے موقوف نہ ہوتے تو</p>
---	---

۱۰۰

۱۶۱۔ حضرت کریم الرحمن فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اپنے

۱۳۱) منہا مخرج کا حکم یہ کہ دست چاروں پر ایک ایک انگہ رکھنے  
پر ایسا طریقہ عدل کی رسم ہے۔

۴۳: جب تک قیام نہ کرے۔ قبل و بعد میں نہ چاہائیں، اہل رُکے  
 صحابہ نہ کرے۔

ایسا جس ڈور سے کہ اوپر ڈھیری ہو کر قابض یہاں تک کہ غنیمت  
ہو کہ مصلحتاً یہ کر چکی ہے۔ ان وہ راست کہ فضل خیر جس میں اور غنیمت  
ڈھیری نصیب سے تیرے۔

۱۷۔ ہر دست اگر فوج ہو تو بقدر اختیار چیمے الہیہ سے لے سکتا ہے۔

۱۷) ہفتہ بار کہو اے گلِ الفت و قیاس پر نگاہ نہ کرو۔

۱۰) تغییر در قیمت و وقت: خانوان که خرید می کنند، در مورد

تو کہ کی تھیں۔ لڑکے کو دوا لکھ دے کہ برا بھلا نہ کہے۔

پہنچے اُسے وارثوں پر تقسیم کر دیئے۔

حضرت ابس نے ایمان والی پاجباز حضرت اور علی العبادی  
پہنچایا ہے۔

کلمہ کی سیرات کا علم۔  
 بدینہ عہدوں اور روزوں کی فہرست

عورتوں کے حقوق کا تحفظ اور ان کے اعضاء پر

\_\_\_\_\_

عبد الرحمن بن محمد بن عبد السلام بن علی بن ابی طالب  
ابن ابی طالب کے والدین کی طرف سے ان کی شہادت

بھی داد توں کے قبضہ میں چلی جاتی تھیں، اور قرآن کو اٹھائے  
برہی گئے، مال رخصت کرنے کے لئے اس صبر سے عیاں ہوئے۔

عقدہ کے ساتھ ہی ہوا ہے کہ اس کی وجہ سے

ان کے لئے جو کہ وہ اپنے لئے لے رہے تھے۔

چند روز دیگر گزشت.

جس کی زبان سے ہوتے ہوئے، وہ اپنے نہیں کہہ سکتے۔

مقامی کی رسم نام دنیا میں پہلی پہلی تھی۔ قرآن

حضرت اسیرین جنہ میں گھس کر دی اور اس کی ملامت کی۔

اسی سلسلہ میں فرمایا، لو تدریس کو حقیر و ذلیل نہ سمجھو۔

انسان کے تمام انسان پر رحم کریں۔  
ابو ذر اجمیؓ رہا مشرق و مغرب کے ان تمام حکام پر مقتدر

یہ ہے کہ اگر ملوث خیریت نہ ہو، اور تلخ و معذرت کی جائز نہ ہو۔  
جنگل کا غزل ۲۔

محاشیہ قرآن و حدیث کی دستگیری کے لئے ضروری ہے کہ اس شخص میں  
ایک دورے کا ایجنڈا ہو۔ ایسا کہ مشاعرہ کے بعد دہے ہو۔

ذکرِ طبع گناہیں سے بچو، تو چھوٹی چھوٹی چیزیں  
آفتابی سواہ = ذخیرہ ہیں عقلِ نابینا کی۔

\_\_\_\_\_

خدا کے احسان کو رد و عزت کی وجہ سے جو کچھ ہم کو دیا ہے اور ان کی یہ سب طرح پرانی اپنی ہستی رکھتی ہیں کافرانہ معیشت کے لئے جو طرح مرد کی عزت کا معنی، اسی طرح عورت کی بھی تھی۔ اور مردوں کو یہ عزت حاصل ہو کر عورتوں کو کٹو کا درجہ ہیں۔

مرد جس اس خیال سے دل گیر نہ ہوں کہ مرد نہ ہوں۔ عورتوں کے لئے بھی عمل و انضباط کی قسم داس کھلی ہوئی ہیں۔

نیک مردوں کے خصائل۔

اگر مرد کی طرف سے سرکشی ہو تو قرآن اہل بروہت نہیں پورا ہوتا ہے۔ کچھ بعد و گھٹ نہ کٹش کر لی جاتی ہے۔

اگر قرآن کا ادائیہ ہو تو جانتے کہ خدا دن کی جیاد شیطانی بنائے۔ ایک طرف شریکی طوط سے ہو۔ ایک دوسری کی طرف سے۔ اور دن اہل طوط کی کرکٹش کریں۔

علوم شریعت و احسان اور مال کے حقوقی حاجت کا حکم

نجان۔ کر۔ نیکی کے لئے خرچ کر۔ خدا ترانہ دلوں اور بخیلوں کو درست نہیں کرتی۔

خدا کی پسندیدگی انھیں بھی نہیں مل سکتی جو کھالے کے لئے خرچ کرتے ہیں۔

تفاوت طہارت اور تہکم کے احکام۔

شخص یہ کہ اندوہی زندگی کی اختلافی فرقہ واریں سے جدا رہائیں ہو سکتے اگر وہ بات، فنی کی بات جو عوام کے لئے کی حالت میں بننا کا قصد نہ کرے۔ و شراب کی سختی کا حکم بھیج ہو ہے۔ پس حکم مسند بقرہ کی آیت ۲۱۷

دوسرا ہے۔ آخری حکم جس نے فنی حرجت کا اعلان کیا ہے اس کی آیت (۲۱۷)

یہ مسئلہ میان اہل کتاب کی طرف سے ہے۔ مسلمانوں کی تہذیب کا جتنا احکام میں طرح احکام الہی سے تم مخاطب ہو جو اہل کتاب بھی پہنچے تھے۔ لیکن پابندی سے سخت ہو گئے ہیں عورتوں کو کہ ان کی گواہیوں سے جی حفاظت کر۔ یہود و مشرک یہ شہادت کہ دوسری اور شہادت الفاظ کے دہل کا مجھ نہ لائے۔

اہل کتاب کی یہ گڑبازی کہ اپنے پیچہ اوں اور تہذیبوں کو ایسا مستحق اور باخدا نہ سمجھ رکھا ہو کہ گویا خدا کی صفائی میں شریک ہیں۔

سائے گن و بغیر قرب کے بھی بچتے رہ سکتے ہیں لیکن شریک نہیں بن سکتے گئے۔

یہودیوں کا غور اہل کتاب کی تہذیبی گرد بند کی بنیاد اور پاکیزگی کی ڈھنگیں آتے ہیں۔

گردہ پرستی کے بدعتی وہ اہل کتاب اسلامی نہیں رہتا۔ یہود و مسلمانوں کی عین میں اگر مشرکین عرب کوئی پر فرقہ بنے۔

مسلمانوں سے خطاب ۱۱۔ اقامہ بدل و ابادت اور متعزلوں کے نہایت۔

(۱۲) اصل یہ کہ جو شخص جس بات کا قصد ہو، جس کی عزت کرے، اور جو چیز سے فنی چاہئے، یا اسی کے حوالے کر۔

(۱۳) جب وہ فنیوں میں فیصلہ کرے تو حق و انصاف کے ساتھ کرے۔

(۱۴) اصل فنی یہ کہ اگر خدا کی اطاعت کرے۔ رسول کی جانتا



کرو اور تم میں سے جو صاحب کلمہ اختیار ہو، اس کی جماعت کو  
گزینہ ماحیات ہو، فرقان امت کے طرف بھیج کر  
جانیے۔

سابقہ پہلے بھلاؤ، پہچانے کے لئے غرضیں اسلام کے  
آگے پیش کرتے تھے۔ فرمایا جو شخص اپنے رسول کے حکم کو نہیں  
پہچانتا وہ تو نہیں!

جس کوئی نے اللہ اور رسول کی اطاعت کی اور وہ اسلام  
یا نہ جانے اس کا ساتھی ہوا۔ انعام یا نہ جانے چاہی  
انبیاء و صلوات علیہم۔ شداد و صافیت۔

مناعتوں کی یہ روش کہ جنگ سے الگ رہتے۔ پھر اگر  
کوئی حادثہ پیش آجائے تو دشمن پہنچے کہ ہم بیکے ہیں۔ اگر کیا یہ  
ہوتی، اگر خدا سے جل کرے کہ لاش ہم بھی ساتھ دیا ہوا  
قرآن نے جنگ کا حکم جس نے نہیں یا کہ وہ رسول پر  
چڑھ دے۔ بلکہ اس نے کلام نامہ لکھ کر دیا۔ اسی سے راستہ  
میں کاٹنا، لشکر راہیں ہوتا ہے۔

عرب کے لوگ باہمی شہداء و فوجی میں جلتے تھے۔ اسلام  
اس سے نکلا۔ اب جب مظلوموں کی حمایت اور ظالموں کے  
دفع میں جنگ کا حکم دیا گیا، تو منافق بھی چلے گئے۔

مسلمانوں کو جب بھی منافقوں کی وجہ سے کوئی سادہ  
پیش آجائے، تو منافق اس کی تہ و باری پھر اسلام پر ہوتے  
فرمایا، جو کچھ پیش آجائے خدا کے شرع کے لئے جان و مال کا  
قربانی ہے۔ یہ خبر کا حکم پیغام حق پہنچا دیتا ہے۔ اگر تم مل کر  
کرو، تو اس کے لئے خود تہ و باری ہو۔

ایک دن کہہ کر چاہئے، اگر کوئی کہے اللہ شہداء سے جل کر  
خدا اور اللہ پر پور ہو گئے۔

اللہ کا رسول اس نے تیرے کانگوں سے بھر دیا  
کر لئے اور آگے اعمال کا سامان ہے۔

سابقہ زبان سے اقرا و احکام کرنے، گروہوں کو غلبہ  
ہو کر تقاضا و سادہ پیش کرتے۔

خدا اس حقیقت کا اعتبار کہ قرآن ہر امت کو مخاطب  
کرتا ہے، اس کے مطالب میں خود رکھ کر ہے پس جو شخص قرآن  
کو سمجھ لے جو کہ نہیں لے پاتا، وہ قرآن کا مطالبہ نہیں کرنا  
جو شخص قرآن میں تہذیب کرے گا، وہ معلوم کرے گا کہ یہ حکم  
حق ہے!

جب بھی امن و خون کی کوئی بات سنئے میں آئے تو فوراً  
میں نہ چلاؤ، اولاً اللہ کے آگے پیش کرو۔

جب بھی کوئی سلام و علیق ہو تو چاہئے اس کو زیادہ  
بات جواب میں کہو، یا کہ اگر نہ دے تو یہی بات اس پر کہنا۔  
جنگ کی حالت ہو، امن کی، موافق ہو، خلاف ہو، لیکن جن  
اسلام، انسانیت کا تقاضا ہے جو کوئی نہ پہنچا سکی  
تو بھی اس کا وہی جواب دو۔

جب جنگ چھڑی، تو مسلمانوں میں منافقین کی کیفیت  
احکامات لئے ہوا۔ فرمایا، اگر وہ کہہ سے ہجرت کرنا چاہے اور  
دشمنوں کے ساتھ نہ چلے تو انہیں جان و مال نہ دینا اور ہر  
کوئی دشمنوں کے ساتھ ہے گا، دشمن بھی کچھ جانتا گا۔

ایسے لوگوں سے رفاقت نہ کرو، اگر کسی کا دوست نہ ہو کہ  
فی الحقیقت دشمنوں کے ساتھی ہیں۔ بہتر وہی ہے کہ کسی  
اس رفاقت میں داخل نہیں۔ اگر ہر گز کسی ایسے گروہ  
پس چلے جائے جس کے ساتھ خدا کی سنت ہو، تو کیا ہوگا  
خدا اور اللہ پر پور ہو گئے۔

اہل اہل بائیس میں بہت کم صورت تھی لوگوں کے لئے  
بیتاوا اٹھا سکتے ہو جنہوں نے غلامی سے تیار اور غلام  
اگر ایک گروہ جنگ پر توجہ نہیں دیتا تو غلامی سے کسی حال پر بھی  
جواز نہیں دے گا۔ بیتاوا اٹھا۔

۳۵۵

مسلمانوں کے لئے جواز نہیں کو بغیر مالیت جنگ کے کسی  
جہان کو دینا اور اسے قتل کرنا۔ اگر کسی کے ہاتھ سے لڑنا  
یا نہیں آتا تو قتل کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں۔  
چتاہی قتل حالتوں کے احکام شائع ہوئے۔

۳۵۶

مسلمان یہاں رہ کر کسی مسلمان کو قتل کرنے کے لئے  
قے آخرت کا دینی مذہب اور خدا کی رحمت ہے۔

خدا کے حضور تمام شیعوں کے لئے اجنبی، اگر تمام شیعا  
یکساں نہیں۔ جان دہاں سے جاؤ کہ والوں کے دیکھو  
وہ لوگ نہیں سمجھ سکتے جو جہاد نہیں ہیں۔

۳۵۷

بغیر اسلام کی ہجرت کے بعد عرب کی حکومت کی تھی  
راہِ ہجرت یعنی وہاں اور دارالحدیث تھے کہ فرمایا: اہل  
کے جو مسلمان دارالحدیث سے ہجرت نہ کریں اور وہ مسلمان اسلام  
کا جو ظلم و فساد کے ساتھ رہتے ہیں وہ ہجرت کی دعوت کے  
ترک ہوئے۔

خدا کی زمین کو زمین ہے۔ اگر پناہ ملے جو ہرگز نہیں گئے تو  
ان کی اقامت گاہ ہیں اور ہجرت کے لئے نئے مسلمان لیگ  
سفر کی حالت میں غلامی نہ کرنے کا اور ہجرت جنگ  
ایک خاص طریقہ پر لڑنے کی جہات کا حکم ہے علماء و خوات  
کہتے ہیں۔

۳۶۰

معاذ اللہ! میں شیعہ ہوں کسی چیز میں آئی ہیں کہ اگر  
کوئی شیعیہ ہوں گے تو ان کا جھگڑنا مسلم ہو جائے۔

۳۶۱

بغیر اسلام سے غلامی کہ قرآن میں ہے نازل ہوا ہے  
حق رسول کا قیام ہر ایسے ان لوگوں کی پروردگار کو چاہئے  
ہیں انصاف و حقیقت کے تحت فیصلہ کر لیں۔

اس مسئلہ میں قصداً و عمدتاً کی بعض چیزیں ہوتی ہیں  
خاص کے لئے جواز نہیں کہ غیر مسلم کے مقابلہ میں مسلم کی بیعت کا  
مسلمانوں کے لئے جواز نہیں کہ غیر مذہب ہونے کی وجہ سے  
مسلمان ہجرت کی مقابلہ میں مسلم حاکم کریں۔ اس کی حاکمیت  
بیتاوی کرنا اور زیادہ حاکمیت ہے۔

جس شخص پر جہاد واجب ہو جائے اور پھر اس کو پھر  
جائے تو اس نے شہادت کی دوا اختیار کر لی اور خدا کا نذر  
نہ ہے کہ جو شخص کسی دوسرے کو لے دے اسے ہر چیز تک بچا دے  
جائے۔

۳۶۲

شرکین مذہب کے بعض معاصداً اعمال۔

شیطان کی بڑی دوسرا انداز ہے کہ حقیقت و حل  
سے چار اہل بائیس لوگوں اور جھوٹی امید ملے ہیں آدمی کو اس  
کو بتایا۔

۳۶۳

یہاں پہلے اور انہیں کو سراہا دینا یہی جھوٹی امیدیں  
ہیں۔ یہ وہی کہتے ہیں ہم جہاد یا فساد ہیں وہاں کہتے  
ہیں انہما مع ہر ایمان دہنے کے بعد نہایت ہی بات ہے۔  
مسلمانوں کو تمنا ہے کہ وہ ان سے کچھ نہ ملے گا ہرگز نہ ملے  
اور وہاں ان کی خدا کا قانون تو یہ ہے کہ وہاں جہاد کا عمل ہو  
وہاں میں خود اپنے کا۔

۳۶۵

قانونِ عمل کے ذریعے مسئلہ بیان پر قرابت ہو کر  
حقوق کی حالت پر ہوا ہے۔

عربوں میں دشمن تھا کہ اگر تم لوگ خود بخود دوسرا انداز ہو

ترہ پرست، طبع زرخیز، کھڑے آئے، فتنہ سنبھالا۔ اور سچ سے نکاح کروا دیا، اگر شرط پر نہ مل کا ایک حصہ سے مل جائے یا پھر تھوڑا کر کے اس کا نکاح چھنے میں نہیں کہے کہ شوہر مال کا غلام کرے گا۔ قرآن نے اس غلام سے روک دیا۔

اور یہی شوہر کہ اپنے سے چھرا ہوا اپنے اللہ آئے غلام کرنے کے لئے اپنے حق میں سے کچھ چھوڑ دے اور باپ ہو گیا۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ وہی کمال چیز ہے کہ جس سے اللہ دلف کی خواہش ہم انسان میں جو نہیں ایسا دیکھ کر کمال کی وجہ سے ایمان آجاتی ہے۔

ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کی سنت میں حد کی شرط جو نکاح کی گئی جو تو اس کا مطلب ہے کہ جس جتنی باتیں نکاح سے اختتام میں ہیں ان میں ہر ایک کے ساتھ کسی بیوی کو کرنا اور کسی ایک ہی کے طرف سے مکمل ہو کر نہ پڑے۔

بیان احکام کے بعد جو تہذیب و مصلحت اور مصلحتی عمل و سنت متاثر ہو۔

مسلمانوں کو چاہئے کہ قرآن و سنت اور شریعت پر عمل کریں۔ یعنی انصاف پر چھوڑ دیں۔ نہ قائم رہتے ہو اور شریعت کے گواہی دیتے ہوں۔ اگر چنانچہ خدا کی نافرمانی کے لئے اس بات کے خلاف ہو جب بھی اس سے ٹکرا کر نہ لگیں۔

نارک! گواہی دینے میں وہ کسی کی اذیت کی پروا کرے۔ کسی کی محتاجی پر حسرت نہ کرے۔ جو بات کہ وہ حق صاف اور پاک ہے۔

یہ خدا کی بھی عین عین ہے کہ جو کچھ خدا نے اپنے بندوں پر لکھا ہے ایمان، فتنہ کی تعمیل۔

یہ ایمان، ایمان نہیں جس میں اشتقاق ہے۔

مناقصوں کے مسائل اور اعمال

۱۱) مسلمانوں کو چاہئے کہ مسلمانین میں کفر و کفر نہ لگائیں۔

۱۲) مسلمانین میں کفر و کفر نہ لگائیں۔

۱۳) ایک تھلک دیکر اذیت کی لذت دیکھنے میں جو کچھ کامیاب ہو، چاہے اس سے کتنے ہی آدمی ہوں اسے تھلک ساتھ تھے۔

۱۴) مذکورہ چیزیں تو کمالی کے ساتھ۔

۱۵) ان کو ایک قدر کفر میں ہے، ایک ایمان میں۔

۱۶) مسلمانین کی طرف اشارہ کر دینا میں انھوں کی طرف سے

۱۷) تہذیب و مصلحت اور مصلحتی عمل و سنت متاثر ہو۔

۱۸) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۱۹) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۰) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۱) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۲) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۳) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۴) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۵) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۶) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۷) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۸) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۹) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۳۰) اگر کسی کو چاہئے کہ اپنے گناہوں سے محفوظ رہے۔

۲۴۳	یورپ کی تاریخی شفاء، نوں مکمل طرہ اشارہ۔	وحدت دین کی اصل عظمت اور اس حقیقت کا اعلان
۲۴۵	یورپ کی رشتہات کہ حضرت علی علیہ السلام پر بیتا	کہ نیا کی کوئی غرض نہیں جس پر بدیت ہوئے، نہ شجرت نہ کوئی
	گلیا، اور کچھ جن پر نے کچھ کو سولی پر چڑھا کر چمک کر دیا۔	اور پھر چمک کر دیا، جو ہو تو ان میں سے کوئی ایک اور کو نہیں چمک کر دیا
	جب کہ مار گد میں شعلہ حق کی صبح ابلی نہیں رہی، تو	اہل کتاب کی دیکھ بھری گھڑی دین سے غلو ہو۔
	وہ جائزہ سناج باؤں کا بھی، ہر طرح امکان کو اپنے کھلے	دین حق پران ہو، لیکن سراسر دلیل و بصیرت۔
	طرح کی نرا نہیں کا دین میں باقی ہیں۔ یورپ اور اسی نے	شہادت کا اختتام ہی قریب، داروں کے حقوق کے
۲۴۶	بعض جائزہ اس معاملہ لبر اور کئی گئیں۔	آکر پر ہوا، کلاں کی صورت کی اور بقیہ صورتیں۔

## آلَمَائِدہ

(۲۸۱)

۲۸۰	مسلمانوں اپنے ساتھ اپنے پڑے کر دئے، اسکا لفظی معنی	چونکہ دین کا بل ہو چکا، اس لئے کہنے چاہئے، اس کا کچھ
	مادحت کا عہد پڑا کر دیا	کے مسلمات میں سے جانیوں اور وہ پڑنا، سنگیاں باقی نہیں
	(۱) خوشی کا گوشہ علان ہو، جو ان کے سر پر تکی کی گئی ہو	دیں، تمام بھی چیزیں حلال ہیں۔
	وہ اس قسم کی حالت میں تھکا، جائز نہیں	فکر نہ جائے، جسے شکار ہی کہتے، باپ نہ، کہ ذرا بیٹھ کر دیا
	(۲) خدا کے شکار کی ہے خوشی نہ کر۔	بہنے، اور وہ بھی جائز ہو۔
	(۳) ہر جگہ شہرت کے بیٹھے ہیں۔	اہل کتاب کے فوج کے چلے جائزہ کا گوشہ بھی حلال ہو۔
	(۴) ایجاد ہر کرتا ہی کے جانوروں اور صاحبوں اور جانوروں	نیز ان کی صورتوں کے ساتھ کھانچ بھی جائز ہو۔
	کو نقصان پہنچایا جائے۔	دستور اور تمکد، اور اس حقیقت کی توضیح کر حصہ
	(۵) شکر کوں نے تعین حج سے دو کا تھا، اب تم اس کے	صفائی اور پاکیزگی کی، یہ بات نہیں کہ کو خواہ مخواہ کی بات
	پڑے، ان کے صاحبوں کو، دو کو، تھا، مستند اہل یہ ہونا	نگاہی جائیں
	چاہئے کہ نیک کام میں نہ کڑا پڑائی میں نہ کرنا	مشکل نوں سے غلام کر دین کی تکمیل اور جو کچھ
۲۸۱	دین کی تکمیل کا اعلان۔	چاہتا ہے کہ کو اپنی صورت، دیگر طریق میں سر جس وقت، و صلات

۳۸۵	کسی بات کی تائید میں ہوتا اور دوسری بات کو رد کرتا ایمان و کفر کی صفات ہو۔ حدیث کے مل و لہجہ سے متفق ہو تو دینے کے لئے بھیجا کرتے تھے۔	۳۸۵	کسی طرح ایمان و کفر کا معیار ہے لیا ہے اسی طرح لیا کتابت بھی سامنے۔ ان کی حالت سے صریح ہو کر آ قلم آویسوں کی یہ شہادت کہ کلام حق میں تحریف کیے بغیر
۳۸۶	مذہبات و عقائد میں علماء و محدثین میں فرقہ واریت شعبہ کے احکام میں تحریف۔	۳۸۶	میں یمن نے بھی مہر وایت فرما کر لیا۔ روایت سے فرقوں میں الگ۔ لنگر و بند ہو گئے ۱۰۰ ہزار فرقہ واریت فرقہ کاوش ہو گیا۔
۳۸۷	وہ جب کسی عزم کو شریعت کی سزا سے بچا ہوا ہے تو شریعت جسے منکر ہے اور کبھی ایسا کرتے کہ سزا سے بغیر سزا کے لئے پیش کر دیتے۔ مقصود یہ کہ کسی طرح شریعت کی تفسیر سے	۳۸۷	قرآن اپنے پیروں کو جمل دیگر ہی کی تائیدوں کو بخلا اور علم و بصیرت کو مٹاتی ہیں۔ جو۔
۳۸۸	عکس طرز۔ قرآن کا اس پر انکار۔	۳۸۸	میسائیل کی۔ گروہی کہ تو یہ سچ کا عقیدہ رکھتا ہے یہ وہاں اور میسائیل کی یہ گروہی کہ کھتے ہیں ہم خدا
۳۸۹	قرآن پچھلی صدیوں کا معیار ایمان پر نگہبان ہو۔ اگر مختلف مذاہب ایک ہی صدی کی دعوت مبرا تو پھر شرائط و احکام میں اختلاف کیوں ہوا قرآن کی کتابت ہے۔ یہ نسخہ کا اختلاف کیوں ہوا قرآن کی کتابت	۳۸۹	کی محراب است ہیں۔ ہاتھ سے لئے نجاست میں نجاست خلف نے کسی خاص اہانت کو نجاست و سعادت کا پڑا کہہ کر نہیں دیا ہے۔
۳۹۰	یہود و نصاریٰ سے واقف و دو گدازی کا شکار کئے گئے تفاوت جو سرزمین کی جہی مسئلوں کی دشمنی میں سرگرم تھے۔ حدیث کے خلاف بیادہ کی تھی۔	۳۹۰	جب ایک قوم نے مسیح کی حالت میں جلاوطن ہوئے تو اس میں ہندو خدا کے لئے جتن دے کر مسیح کی سبقت لے لی میں بھی حضرت مسیح کی کاپی اسرائیل کو حکمران کرنا وادار سرزمین مسود میں۔ جن میں ہندو۔ ان کی تباہی لیتے تھے۔
۳۹۱	سابق دشمن بنی قوم کی طوطی دے۔ عجمی میں بھی خضر و اپنی۔ مس روش پر نام ہو گئے۔	۳۹۱	اسی لئے حکم ہوا کہ چالیس سال تک اس سرزمین سے خروج ہو جائے۔ تاکہ اس سرزمین میں ایک ہی نسل جو غلامانہ سے مختلط ہو۔ ظہور میں نہ آجائے۔
۳۹۲	سلاطین سے خطاب کہ خضر و اپنی۔ بشر و منہ کا ایک اور اگر یہ بد کرتے گناہ جو خدا کو دوست نہ لگے گا اور خدا انہیں دوزخ دے دے گا۔	۳۹۲	بنی اسرائیل کی یہ شہادت کہ اہل قتل و خون پر کسی سبب تک ہو گئے تھے۔ اہل اور قاتل کی سرگزشت۔
۳۹۳	جیسے شہر و عمارت پر گناہ بھی مناسبت نہیں ہو سکتا۔ ان لوگوں سے واقف و دو گدازی کے سبب نہ ہو سکتا نہایت سے دوزخ پر بھی نہیں بنا سکتا۔	۳۹۳	انہوں اور فرقوں کی سزا ان فرقوں و دوسری کا جو کچھ کہتے ہو۔ دوسری کی سزا۔

تشریف فرستے تو لفظ دینا چاہیے۔

(۳) شراب پینا، سبوتاہ بننا، جھگڑنے لگانا، حرام ہیں۔  
 (۴) ہم لوگوں نے حکیم ہوت کے نزل سے پہلے حکیم  
 اشیاء استعمال کی ہوں، ان سے سوا خدا نہیں۔

(۵) اجرام کی حالت میں اگر خدا تعالیٰ کا ترکیب ہو تو ان کا  
 بدلہ کیا کارہ دینا چاہئے۔

(۶) حالت اجرام میں خدائی شے کی مانت نہیں کیونکہ  
 بحری سفر میں غذا کا بڑا ذریعہ بھی ہے۔

(۷) خدا کے کعبہ کو امن و احترام کا مرکز تشریف لے جانے  
 کی حیثیت کے شہادت نام کو۔

(۸) آگنی اور مقرر چیزیں کتنی ہی راہوں میں لیکن راغب  
 اللہ تعالیٰ ان اشیاء کی کثرت و قلت نہیں دیکھا۔ ان کے نفع و  
 نقصان پر نظر رکھنا ہے۔

(۹) دین حق پرستیں پانچا کر رکھائے ہر عمل کو کسی ایک ہی  
 سے ضروری یا نفع دے۔ جو کچھ ضروری تھا، بیکار کیا جو  
 چھوڑ دیا ہے وہ سنا ہے۔

(۱۰) مشرکین عرب قبول کے نام پر جانور چھوڑ دیتے اور غیر  
 مشرک نہیں سمجھتے۔ فرنا، اجمیر، ساہیوالہ، ویدلہ اور عام کی کوئی  
 تعلیم نہیں۔

(۱۱) دوسروں کی گواہی دہلی تھانے سے سخت نہیں  
 ہر گز نہیں۔ ہر ان لوگوں کے لئے جہاد ہے۔

وہیت اللہ اس کی گواہی:

(۱۲) وہ لوگوں کا پناہ ضروری ہے۔ اگر مسلمان بن کر غیر  
 ہو گا تو ہوں کہ چلے گا تو ہی پناہ ہے۔

(۱۳) بعض نزع، قرضین اپنے اپنے گواہ بن کر۔

ہل گناہ سے خطاب کب پیروں قرآن کا طریقہ جائز  
 سچا لکھنا، تصدیق کرنا، اور پھر نہیں لکھنے حکایت کیوں کہ ہر گز  
 خدا کے نزدیک یہ اعتبار جزاؤ کے ہی گروہ و ترہک کا ہے  
 احکام حق سے جہت گزشتہ ہے۔

یہودی کہتے تھے، قورات کے بعد کہی کن پتھریں مسخی  
 اور خدا کے ہاتھ بندھے گئے ہیں۔

عیسائیوں کی طرح یہودیوں میں بھی فرقہ بندی نے ہر فرقہ  
 کو دوسرے کا دشمن بنادیا۔

ورد و نصہ دینی سے خطاب کہ جب تک تم قورات راہیں  
 پر قائم نہیں رہتے، تمہارے پاس قوراتوں سے کچھ بھی نہیں ہے۔

نہایت رسالت کا اور مدار و مدار ہستی اور نیک عملی ہے  
 دکانہ، بنیوں پر۔

عیسائیوں کو کسی ایسی عمل کی ختم ہو گئی تھی، لیکن یہ  
 نے تخلیق کا اہل حقیدہ پیدا کیا۔

جب کسی گروہ کی حالت ایسی ہو جائے کہ کوئی میں چڑھا  
 پھر اس سے باز ہے، کار و لایا، اور تشریف آگن اسلام

پہنچے، خطاب کو تم یہودیوں اور مشرکین عرب کے  
 مسلمانوں کی مخالفت میں ہے زیادہ سخت پانگے، چھائی  
 ہے زیادہ تر بے ثابت ہو گئے۔

مسئلہ میان اب پھر ان مرد و نای کی طرف پرتا ہے  
 (۱) اہل غائب کی طبیعت کی انھوں نے عرب دن کو تفر

الہی کا دوسرا بھی لایا ہے، اللہ میں طرح کی مشیر کھاتے ہیں  
 فلاں قوت اور احسان ہم پر حرام ہو گئی۔ فرما، ایسا کرنا

دین میں مدد سے گزر جانا ہے۔

(۲) اکثر مشرکوں کا وہ پناہ نہیں، پھر توجہ کر لھائی ہوا اور



<p>۴۴۸۔ اور جو وہ دوسرے سزاوارک، کہ اپنی اہلیہ کا خرہ چھٹائے۔          جو لوگ خیال کے سنگریلوں اور طائف حق کو حاصل          نزع کا شعلہ غامض ان کی کی صیقل میں شریک نہ ہوں          جو لوگ حقیقت کی دشمنی سے محروم ہیں ان کی مثال          امی جو بیٹے یا بیان میں کرنی راہ گزشتہ          تخلیق بالحق سے استہل۔</p>	<p>جو لوگ نشانیاں اچھتے ہیں اگر ان شخصیت ظاہر          ہیں تو کارہا و خلقت کی نشانیاں سے بڑھ کر ان کو نشان          پرستی ہو، قرآن مجید حقیقت پر نور ہوتا ہے اور کہتا          ہے اور ان کی ہر خلق بچنے کے لئے ایک ہجر ہوا          جن لوگوں نے عقل و بصیرت خارج کر دی ان کی شکل          امی جو بیٹے ایک پیرا اور گھنگا ہوا اور تار کی طرح گرگ          ہوا</p>
<p>۴۴۹۔ قرآن کی اصلاح ہر عالم شہادت اور عالم غیب          توحید الہی کی حجت جاہلہ سے علیہ السلام پر انکسائی          حضرت برہنہ، اور ان کی منزل کے تمام داعیاں جن          امی اور پرکار ہون پکے۔          وحی و تفسیر کے مسکروں کا دود۔          غلام مسکو راہی جواب۔</p>	<p>۴۴۲۔ ایک آدم ظلم و بلی میں جتا ہوا ہے اور اس پر بھی جو غلام          آتے ہیں جتن ہیں کہ لوگ قانون اسال سالک کر رہے          تفسیر و اصلاح کے منصب و حیثیت کی نسبت قرآن کا          اعلان گزریوں کا شائبہ جو یہ حق میں ہے اس لئے          یہاں پر گری نہیں۔</p>
<p>۴۵۰۔ قرآن کے کتاب الہی ہونے کا براہوت اس کی تعمیر          کے تسلی ہیں۔          سکون تفسیر و تفسیر جو یہاں اور ظہور و ایک ہوا          نظام واریت سے توحید پرست ہوں۔</p>	<p>۴۴۵۔ و حقیقت و اصلاح و شہادت کے اور ہم اصل۔          دوسرا ترکہ کہتے تھے ہم افقی درجہ کے آدمیوں کے          ساتھ نقادیں مجلس پر نہیں رہ سکتے۔ قرآن کا اعلان کہ          جو لوگ خدا پرست و ایک مل ہیں ان کی کا درجہ علی ہوا اور          ان کی پرانی قوم و شفقت مہذب و کھوا</p>
<p>۴۵۱۔ سرگرم و یکجہ ہیں اور ان کی کتب و عقیدہ اور گزشتہ          دنیا میں اختلافات اور عمل ناگزیر ہو۔ پس اس کی          کہہ کر اگر ہر شخص نقادیں بات ضروری ملے۔          محبت پرستوں کے قول کو براہ کرم، دود و بھی اچھے          نظر کر کے براہ کرم اچھے کیے۔ اس دوسری دہائی ضروری ہے</p>	<p>۴۴۶۔ اس اصل و عظیم کا اعلان کرنی ضرورت کی راہ ہیں          کی راہ ہے اور جو منکر ہیں ان کے پاس ظن و شک کے          براہ کرم نہیں۔ پس چاہئے کہ ہم عقیدوں کی پیروی کی جائے کہ          ظن و شک کی۔</p>
<p>۴۵۲۔ حق و باطل کے سلسلہ میں انسانوں کی کثرت و قلت          نہیں ہو سکتی۔          یہاں تو دل کی جہت و صورت کے لیے جس جہاد و          عزائم سے کر رہے ہیں ان کی کچھ پروا نہ کرو اور اصلاح</p>	<p>۴۴۷۔ استعجال بالعداب کی تشویش۔          فطرت انسان کے احوال و حالات سے ہم نشین          قرآن کے نزدیک یہ بھی ایک مذہب ہے لہذا کوئی جاعت          ایک راہ و متحد ہونے کی جگہ ایک ایک گروہ میں سے چلنے</p>



چیز باقی نہ رہے

حالتِ دوح کے پاس سے، لوگ جلی خزانہ کرتے ہیں  
نہ کی راہِ دہلیوت کی راہ میں جو

ایمان زندگی پر، اور کفر موت پر۔ زندہ اور مردہ جو  
ہر ایک میں ہو سکتا

جب کبھی کسی ایسی چیز میں حیرت منہ نہ دے تو وہ تو  
کے سوا اور نہ سنا اس کی مخالفت پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔

خلافتِ تھو کے سوچ و خیال کی ایک مثال۔  
دنیا کی کوئی ایسی چیز نہیں جہاں غصے کے بغیر ملے گا کوئی نہ ہو

ہرزو اور گروہ کے ساتھ ہر حال مختلف ہے۔  
مشرق و مغرب سے انتظام ہوئے گا اگر دوح سے ملے گا

سے اپنے آپ سے قریب ہو کر خدا کا فیصلہ صادر ہو گا چنانچہ  
بالآخر فیصلہ ہوا اور دنیائے دیکھ لیا کہ کیا یہی آپس کے لڑائی

مشرق و مغرب کے مشرک اور مجرمان اعلیٰ شاندار  
جہاں دوح کی حالتِ دوح کے پاس سے ملے گا

ہی چیزیں حرام ہیں جن کی تصریح کر دی گئی ہو۔ ان کے علاوہ تمام

میانوں کا ارادت جو ملامت کھینچتا ہے

مشرق و مغرب کے پاس سے ملے گا اگر دوح سے ملے گا  
کیوں خدا نے ہر ایک کو جو چاہے

اس آئینِ عظیم کو اس کے خلاف کسی کی راہ میں ہے کہ  
کھانے پینے میں دیکھ لیا کہ اور بہت سی چیزیں

خدا پرستی کی راہ میں ہے کہ آئینِ عظیم کو اس کے خلاف  
کہ جو ان کی مخالفت کرتی ہو وہ ان کے خلاف ہے۔

سچائی کی راہ دیکھ لیا کہ اور بہت سی چیزیں  
ہر ایک میں تفریق نہ ہو جائے۔

اپنی کتاب کی جیسے ٹیڑھی مگر یہ ہے کہ خدا کے ایک  
ہی دھرم میں تفریق نہ ہو لے گا اگر دوح سے ملے گا

ان کی گراہیوں سے باوجود کوئی راہ نہیں۔  
مسودات کا خاتمہ اور اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنا

میں تو ان کے بے شمار انتظامات ہیں جن کی راہ میں  
انقلابِ اسلام کی روشنی ہو اور قریب ہو کر دوح سے ملے گا

تو ان کے جائز ہیں۔

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲



صفحة	سطر	غلة	صحیح
٢٠٠	٥	قَالَ عَدُوُّ	قَالَ اللَّهُ عَدُوُّ
٢٠٣	٣	مِنْ آيَةٍ	مِنْ آيَةٍ
٢٠٥	٦	وَمِنْ أَظْلَمَ	وَمِنْ أَظْلَمَ
٢٠٦	٢	وَوَكَذَلِكَ	وَوَكَذَلِكَ
٢٠٧	١	وَمَا كَانَ يُضِيعُ	وَمَا كَانَ اللَّهُ يُضِيعُ
٢١٩	٣	أَجْمَعَيْنِ	أَجْمَعَيْنِ
٢٢٢	١	الشَّيْطَانُ	الشَّيْطَانُ
٢٢٣	٣	كَشَلْ	كَشَلْ
٢٢٤	٥	يَنْعَوْ	يَنْعَوْ
٢٢٥	٢	ابْنِ السَّبِيلِ	ابْنِ السَّبِيلِ
٢٢٦	٣	وَأَقَامَ	وَأَقَامَ
٢٢٧	٥	الْوَصِيَّةَ	الْوَصِيَّةَ
٢٢٨	١	أُمِّهِ	أُمِّهِ
٢٢٩	١	يُرِيدُ اللَّهُ	يُرِيدُ اللَّهُ
٢٣٠	٢	أَحَدٌ	أَحَدٌ
٢٣١	١	مُتَّعِدٌ	مُتَّعِدٌ
٢٣٢	٣	أَشَدُّ	أَشَدُّ
٢٣٣	٢	مِنْ نَفْسِهِ	مِنْ نَفْسِهِ
٢٣٤	٢	فِيهِ الَّذِينَ	فِيهِ الَّذِينَ
٢٣٥	٢	تَكُونُوا	تَكُونُوا
٢٣٦	٢	أَيُّهَا	أَيُّهَا
٢٣٧	٢	تَقْرَأُوا	تَقْرَأُوا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۵۱	۱	مَسْوُومِن	مَسْوُومِن
۲۵۲	۲	وَاَن تَعْفُوا	وَاَن تَعْفُوا
۲۵۳	۳	لَهُ الْمَلِكُ	لَهُ الْمَلِكُ
۲۵۴	۴	بِشَاوَرَا	بِشَاوَرَا
۲۵۵	۵	بَعْضُهُمْ	بَعْضُهُمْ
۲۵۶	۶	وَاَعْلَمُ	وَاَعْلَمُ
۲۵۷	۷	وَاِبِلُ فُطْلُ	وَاِبِلُ فُطْلُ
۲۵۸	۸	فَاَتَتْ اَكْبَاهُهَا تَعْفُوًا	فَاَتَتْ اَكْبَاهُهَا تَعْفُوًا
۲۵۹	۹	فَاَتَتْ اَكْبَاهُهَا تَعْفُوًا	فَاَتَتْ اَكْبَاهُهَا تَعْفُوًا

### تفسیر سورہ فاتحہ کے اعلاط و طبعات

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۹	وہرانی جلنے والی چیز	وہرانی جلنے والی چیز
۲	۱۰	وہرانی جلنے والی چیز	وہرانی جلنے والی چیز
۳	۱۱	نوبت کو گنتا ہر	نوبت کو گنتی ہر
۴	۱۲	سکون کی حرکت	سکون کی حرکت
۵	۱۳	چاندن طوطی کی پائ ہے	چاندن طوطی کی پائ ہے
۶	۱۴	تفسیر اس آیت	تفسیر اس آیت
۷	۱۵	انہی کی یہ سب سے بڑی مخلوق	انہی کی یہ سب سے بڑی مخلوق
۸	۱۶	بڑا کیا گیا ہر	بڑا کیا گیا ہر

صفحہ	سطر	غلام	صحیح
۴۶	۵	توبہ دوسری بتاتا ہوا اپنی ٹوٹے ہوئے کمر کڑا ہے اپنے چلے میں طرح طرح کی تھانیاں ہے اپنی لکڑی سے ساناں تھیر سکا کر اپنے اوپر چڑھ گیا ہے اور جو تو	توبہ دوسری بتاتی ہوا اپنی ٹوٹے ہوئے کمر کڑا کر اپنے چلے میں طرح طرح کی تھانیاں تھانیاں لکڑی سے ساناں تھیر سکا کر اپنے تھیر سکا کر اپنے اوپر چڑھ گیا ہے اور جو تو
۵۲	۱۷	دہ بانی نہ گیا	دہ بانی نہ گئی
۷۳	۶	چرکچراؤں میں ہو	چرکچراؤں میں ہو
۸۷	۲۴	روایت کبھی نہ ہو	روایت نہ ہو
۸۷	۱۳	وہم کا تخت کا	وہم کا تخت کا
۹۸	۶۳	نقصان نہ ہوا	نقصان نہ ہوا
۱۰۲	۱۳	وہ بانی کا تھیل بھر گیا	وہ بانی کا تھیل بھر گیا
۱۰۳	۲۲	اکس پر ہنست رہیں	اکس پر ہنست رہیں

## ترجمہ القرآن کے اغلاط طباعت

سورتوں کے شمار نمبر کی مطابقت میں ہیں

صفحہ	سطر	غلام	صحیح
۱۸۰	۲	انہیں گھیرے چلے ہو	شکلوں کا گھیرے چلے ہو
۲۰۳	۱۰	بانی نہ ہوئے نہ لکڑی میں نہ تو باد نہ کھو نہ طیر	اور باد نہ کھو نہ شکلوں کے طیر نہ لکڑی
۲۰۳	۱۲	وہاں شیشے میں اور وہاں گلاب بنڈا ہوا آگ	گلاب میں (اور وہاں گلاب بنڈا ہوا آگ)
۲۰۳	۱۲	اور طلحہ دکھائی دیا کہ ستر اس پر گہر چڑھا	اور طلحہ دکھائی دیا کہ ستر اس پر گہر چڑھا



طبیعت پر عمل ہوتی ہو۔ ہر بات میں کھربا کر قدم ڈھالتے ہیں اچھے بچے نفع نقصان فقیر غنی فراخ جلا جکھنے میں جس بات پر لڑائی  
یا نہ ہو چھوڑ دیتے ہیں جس میں اچھائی دیکھتے ہیں اختیار کرتے ہیں۔ بظلمات انکے جو لوگ بے پرواہ رہتے ہیں ان کی طبیعتیں پاک  
اور چھوٹی ہوتی ہیں جو راہ دکھائی نہ گئی چل پڑینگے جس کام کا خیال آجکے لگا کر نہیں لگے جو غدا اس لئے بعد کی تھا لینگے  
جس بات پر آنا چاہینگے اور نہیں گئے۔ اچھائی بڑائی نفع نقصان دلیل اور توجید کسی بات کی بھی انھیں پروا نہیں ہوتی۔

جس حالت کو ہم نے پہلا، اعتلا سے تعبیر کیا ہے، اسی کو قرآن نے توبہ سے تعبیر کیا ہے: "مستحق" یعنی دین آدمی کو چاہئے  
نگو اصل میں بے پروا نہیں ہوتا۔ ہر بات کو شدہ سنگی کے ساتھ سمجھنے اور کرنے کی کنگاہ لگتا ہو۔ بڑائی اور نقصان سے بچا بچتا ہو اور  
اچھائی اور فائدہ کی جستجو کرتا ہو۔ قرآن کہتا ہے: ایسے ہی لوگ تہلیل جن سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور کامیاب ہو سکتے ہیں  
حضرت عمرؓ نے آئی ان کو بے سے پوچھا خدا تعالیٰ کی حقیقت کیا ہے؟ انھوں نے کہا: وہ ملک طریشا شریک ہے تم کو بھی ہے  
باتے میں نہیں چلے جیسے کاسٹے ہیں؟ فرمایا ہاں، کہا: غلامت ہے؟ اس حالت میں تم نے کیا کیا؟ فرمایا: شریک و راجت ہے۔ میں  
کوشش کی کہ کائناتوں سے بیکار بیکار جانوں، کہا: لہذا کہ تقویٰ میں تقویٰ کی حقیقت جو!

دعا انسان کے علم و ادراک کا ذریعہ جس پر مشر ہیں۔ یعنی دیکھنے، سننے، سونگھنے، چمکنے اور چھنے کے قوتیں۔ جو کچھ انکے ذریعہ علم  
کر سکتا ہے، اس کے لئے محسوس ہو۔ جو علم نہیں کر سکتا، غیر محسوس ہو۔ قرآن نے امر بطلب کے لئے غیب اور مشاہدات کے  
اعضا کا استعمال کئے ہیں۔ عالم غیب، یعنی غیر محسوسات، عالم مشاہدات، یعنی محسوسات۔ فرمایا: خدا پرستی کی بنیاد ہے کہ حق  
حقائق پر یقین رکھے جو اگرچہ اس کے لئے غیر محسوس و معلوم ہیں لیکن دجوان دن کی شہادت دیتا ہے، اور وحی نے ان کی خبر دی  
ہے۔ مشاہداتی ذات و صفات، لاکھ کا دھور، وحی و نبوت، سونے کے بعد کی زندگی، مذاق قلوب، دنیا کی ابتدائی پیدائش عالم  
آخرت کے احوال و واردات۔

سودا اول عمران میں مطالب قرآنی کی دو تہیں بیان کی گئی ہیں۔ ٹھکانات اور مشاہدات، مشاہدات سے مقصود یہی بات  
ہیں جس کا حلق عالم غیب سے ہو۔ قرآن کہتا ہے: جو لوگ علم کے کچے اور سمجھ کے سیدھے ہیں، ان اور پر ایمان رکھتے ہیں ان کی  
حقیقت معلوم کرنے کی کاوش میں نہیں پڑتے۔ کہہ کر وہ جانتے ہیں کہ اور عقل انسان کے دوسرے سے باہر ہیں لیکن جو لوگ علم  
بصیرت سے کوہ ہیں وہ ان میں کاوش کر کے فتنہ پیدا کرتے ہیں۔

ہم ان امور پر کھینچ رہے ہیں؟ کہیں بے چہرہ جہاں تسلیم کریں؟  
اس لئے کہ بڑھاپے کی زندگی کا مسئلہ اس میں ہو سکتا ہے۔

ہم جہدانی طور پر کھوس کر رہے ہیں کہ ہادی محرمات کی سرمدت آگے لگی کچھ پہنچا رہے ہیں لیکن ہم علم و ادراک کے ذریعہ کوئی  
مضنی بصیرت میں لگتی۔ اگر اس بات پر یقین کی کوئی سدا ہے تو وہ صرف الہامی ہدایت کی سدا ہے۔ اگر ہم اس سے سبک دیکھنا  
تو ہر پہلے پاس چل دناہ کی کے ساتھ کچھ اتنی نہیں رہے گا۔

ہم نے اس وقت تک سہم اور رک کے ذریعہ اس بات سے جو کچھ معلوم کیا ہے اس میں کوئی تعجب یا حیرت بھی نہیں ہے جو ان عقائد کے خلاف ہے۔

ہم نے یہاں یقینی بیعتوں کا خدا میں لے کر کیا حال مذکور کیا ہے ان عقائد کے خلاف ہیں۔ یہاں تک کہ جو کچھ مذکور کیا ہے وہ ہم سے زیادہ نہیں ہے کہ وہ ہم معلوم کا احقر ہے، جبکہ تمام کلام قدیم جدید نے کیا یا پھر انکا دور قرآن کی بنیاد پر نظر کیا جائے تو اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ تم لوگوں کو خبر لے کر یقین اور بصیرت کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اس بات سے کتنی ہی کا ذکر کی جائے لیکن اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ قرآن نے کہنا ہے۔

سورہ بقرہ آیت ۱۲۹ صفر ۱۲۹ کا مطالعہ کرتے ہوئے صرف یہی قرآن پر بھی نظر ڈال لی جائے:

قرآن کا جب نلو ہوا تو قبولیت میں اس کی امتداد کے لحاظ سے تین حج کے انسان کو موجود تھے۔

۱۔ حضرت اسطیث بن یونس۔ اس میں کچھ لوگ کر کے مومن ہیں۔ تھے۔ کچھ یہودیوں اور عیسائیوں میں تھے۔ بہت بار انہیں تھے۔ اس کو رونے کو بھی سمجھنے میں دشواری ہوئی۔ پہچان لیا اور قبول کر لیا۔

۲۔ عام مشرکین عرب جن کے پاس ایمان و خدا پرستی کی کوئی تعلیم موجود نہ تھی۔ محض رسوم و اادام کے بنیادی اور غلطیہ اور اچانک کی مخلوق تھی۔ ان میں سے بجز ان کی طبیعتیں گراہی و سادگی کی تھی۔ اس مذہب سے پہلے ہی میں کہتے ہیں اسی بات کو کہتے ہیں کہ انہیں نے اپنے مذہب سے پہلے خود کہتے تھے۔ "تھادی و عورت کے لئے نہ تو ہمارے اور ان میں جگہ جو نہ کا فائدہ میں سماعت۔ ہمارے اور تمہارے درمیان مخالفت کی ایک راہ اور بھی ہو گئی ہے۔ ہم تھادی بات سننے والے نہیں" (۱۱۱: ۱۲)

۳۔ جن کو اب لینے انسانی تعلیمات کے سیر۔ ان میں سربراہ اور گروہ سیراویں اور یہ یوں کا تھا۔ یہ دونوں جاسوسین یا مٹ خدا پرستی کی مٹی تھیں، اشباح شریعت کا وہ بھری تھیں، تورات اور انجیل کو کتاب الہی یا مٹی تھیں، انہیں سیراویں سیراویں کے دین کی کتاب سے محروم تھیں، انہیں گروہوں نے ایمان و خدا پرستی کی حقیقت کھودی تھی، اور اعتقاد عمل کی تمام چیزوں سے محروم ہو گئے تھے۔ قرآن کہتا ہے: پس اگر وہ میری تعلیم سے نصیب یاب ہو گا۔ دوسرا نسخہ والا نہیں۔ تیسرا اگر ہم ایمان کا دعویٰ ہو گئی ان حقیقت ایمان میں نہ گئے۔

پھر جاسوسین کتاب کو مخاطب کیا ہے: اذن کی امتدادی اللہ کی گراہی ان کی میں جن کی بنیاد و احوال ایمان ان کے ایمان کی نفی کی گئی۔

مسلمانوں کو خبر دینا ہے کہ جو حالت یہود و نصاریٰ کی قرآن نے یہاں کی ہے وہ کیا ہے۔ یہی ہی حالت خرد ان کی تھی یہاں پہنچی ہے، کیا قرآن کا یہ ذہر گلا اعلان کرے کہ میں الناس میں تھوں، انہیں انہیں تعلیم کا خراہم یوں میں "خود ان ہی میں تھوں" نہیں آتا ہے؟



یاد رہے کہ تیسرے نمبر کی برصغیر تعاقب سے قسیر کی گنجی ہو، لیکن اس تعاقب سے متصور وہ تعاقب ضروری ہے کہ اگر وہ قسیر کی تعاقب کا  
 کا خدا کا بظاہر سلطان ہو گئے تھے۔ دل میں نہ کہتے تھے۔ وہ دوسرا گروہ جو اور اس کا ذکر کل حقوق امتداد و فرائض کے لئے ہے۔

قرطاس سورہ بقرہ آیت ۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲۔ صفحہ ۱۷۹۔

یہ دونوں تفسیریں تیسرے نمبر کی غنیمت یا مالیات واضح کرتی ہیں۔ پہلی تفسیر ظاہر ہے۔ دوسری کا مطلب یہ ہے کہ اس میں سرکب  
 تفسیر ہے۔ جتنے حالات کے ایک ہونے چلے مجھے کہ ایک دوسرے مجرّمہ حالات سے تشبیہ ہی ہو، اور اس از تشبیہ میں سے ہر چیز چلی چلی ہو  
 ممانعت رکھنا ہو۔

۱۱) بادشہ میں زمین اور زمین کی تمام غنیمات کے لئے زندگی ہو، لیکن جب یہ سستی ہے تو بادل گہرے ہیں، بجلی بجتی ہے، گھٹاؤں سے تباہی  
 پیدا ہوتی ہے، سستو طبیعتیں یہ حالت دیکھ کر گھبرا جاتی ہیں، اور سمجھ جاتی ہیں کہ یہ بادل رحمت کی برکتوں کا ظہور ہے۔ وہ گھبرا جاتی ہیں  
 رحمت کی برکت سے جتنی غافلہ اٹھاتا تھا سکتا ہے، اٹھائیں لیکن جو لوگ دل کے کچے اندر استودار سے غور نہیں کرتے، وہ بادشہ کی برکت کی  
 توقیر نہیں جانتے، یہ اس کے ظہور کے ہنگاموں سے پہنچے گئے ہیں۔

قرطاس سورہ بقرہ آیت ۱۷۰۔ یہ وہی بیان ایمان و شریعت و دعوت حق کے منظر ہے، لیکن جب ظاہر ہوئی، اور قدرتی طور پر  
 اس کے ساتھ ہندوؤں کے حساب و وزن بھی نمودار ہوئے، تو ان کی نظر اس کی برکتوں کی عظمت نہیں گئی، حساب و وزن کی آواز ان کے  
 سے کم نہ گئی۔ ٹھیک اس طرح، جیسے ایک بد بخت، بادشہ کے دربار میں کاشت کاری کرنے کی جگہ، بادل کی گنجی سے ڈر رہا کسی کو  
 میں تو بکا پڑا ہوا

۱۲) زمین کو۔ ایک شخص کسی عالم میں جا رہا ہے۔ جب بجلی کی چمک سے، دستہ دکھائی دیتا ہے، تو وہ ایک قدم چل رہا ہے۔ جب  
 غائب ہو جاتی ہے، تو ٹھٹھک کر رہ جاتا ہے۔ اس کے پاس نہ تو اس کی کوئی روشنی ہو جو وہ دکھائے۔ نہ وہم نہ ہمت ہے جو چلنے لپھنے  
 فرماتا، یہی حال آتے لوگوں کا ہے جو زمین کی روشنی کو چمکے ہیں، اور زمین کے دربار میں خدا پرستی کی روح باقی نہ رہی۔ یہ سب نہیں  
 ہے کہ دوسرے گروہ کی طرح چلتے رہیں۔ چلتے ہیں، مگر اس طرح، کہ جب کبھی بجلی کی گنجی، دھواں اٹھاتا ہے۔ پھر وہی ایک گروہ، ان کے  
 سے الگ

قرآن نے جاہا ایمان کو روشنی سے تشبیہ ہی ہو۔ زمین وہ ہو کہ ہمیشہ اس کی روشنی اس کے آگے مانجھائی کے لیے موجود ہو، یعنی  
 نور ہمیشہ اور ہم چاہے یا نہ (۱۲۰: ۵۷)

قرطاس سورہ بقرہ آیت ۲۲۸-۲۲۹۔ صفحہ ۲۵۱۔

یہاں فرمایا "ومن نکل ارضی بالمرءات، وطر حال علیہن درجہ ۸ جس طرح مردوں کے عورتوں پر حقوق ہیں۔ ٹھیک اس طرح، غلط

کے بھی کرادیں، حقوق ہیں۔ ائمہ مراد کو ان پر ایک خاص دہرہ چاہیے جو۔ سہو نشا میں اس خاص دہرہ کی تشریح کر دی ہو کہ۔ روحانی  
تو امین علی نقیؑ اور سہو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک یہ اعتبار حقوق سہو اور دعوت ایک سطح پر نہیں۔ وہ دونوں میں سے کسی کو  
دوسرے پر اختیار نہیں۔ البتہ ایک خاص دہرہ جو صرف خود ہی کے لئے ہے۔ اس میں عفت اس کی ہم دہرہ نہیں۔

یہ تو یہ کہ لٹا ہے؟ قرآن کشادہ مندرجہ حقوق کا دہرہ ہے۔ یعنی خاندان کے نظام کے حقوق کا دہرہ۔ وہ بھی حقوق میں  
وہ دونوں کو مساوی دہرہ دیتا ہے لیکن مندرجہ حقوق میں فرق کے اعتباری دہرہ کا اعتراف کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے، خاندان کا نظام امن و  
روستائی کے ساتھ چلنے میں ملتا اگر کوئی ایک دہرہ اس کا مقبوم ہے تو کئے والا نہیں۔ یہ دہرہ کون ہو سکتا ہے؟ وہ یہ کہ وہ قرآن کشادہ  
ہے۔ مرد۔ میں تہا ہی اختیار کو دعوت پر چل کر۔

یہ مطلب ہم نے یہاں چند فقرات کے انداز اور بیان میں اس کی بحث و توضیح کے لئے ایک تقریباً سہو پر اُٹھنے والے ایک نیک نیا  
مستحق جو عدول کر رہے ہیں وہ بھی علماء اس سرحد سے آگے نہیں بڑھ سکے۔ سہو اس میں سہو کی صورت کو بھی دیکھیں کہ یہ ایک نیک نیا  
کے نظام میں کارفرما کا مرکز مرچ کا دہرہ ہے  
موجودہ صورت کے مندرجہ حقوق کے مساوات کا یہ جب پہلا اعلان ہے جو تاریخ کی معلومات میں کر سکتی ہو۔

قرط، سورہ البقرہ۔ آیت ۲۸۶-۲۸۷۔ ص ۲۸۶

ہاں آیت سے معلوم ہوا کہ کئے گئے ہیں۔ وہی کا اخلاقی فرض ہے کہ ان پر دعوت مذہب کا ہم خود شری کے ساتھ انجام دے۔ آج کا  
کے۔ آج بھی نہیں بیکس و فرق کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ اگر آج کے خیال سے اشتہار کرنے کا قرآن آیت کے معات معات  
حکم کی خدمت و دار کرے گا۔ قرآن و حدیث کے مطالعہ کے بعد اس بات پر بالکل مطمئن ہو گیا ہوں کہ اسلام میں اس کام کی  
جس کا متفق علم ہے، انرا آج کے معات ہے۔ لکھتا ہے، ہاں ہی ملے ہے، انہیں انسان کو خدائے اس کی تحصیل کی فرض ہے  
ہے، اس کا فرض ہے کہ اپنے حق پر دعوت کا کام غیر کسی سہو نہ را بہت کے انجام دے۔

## ترجمان القرآن کا اردو نام

ترجمان القرآن میں بعض اصناف کی کتابت جس طرح کی گئی ہو، میں ظاہر کر دینا چاہتا ہوں۔ وہ میرا نام نہیں جو مثلاً  
میں اسے صحیح نہیں سمجھتا کہ الفاظ لاکر کیے جائیں۔ لیکن "دل میں کو" دلیس، لکھا جائے۔ یہ بہت فائدہ کو، تنجیل، بلکہ اچانک  
یہ اسی طرح کو، اسی طرح، لکھا جائے۔ یا مثلاً کیجئے، اور آئیے، کو کیجئے، اور آئیے، بلکہ جائے، لیکن جن دو خوش فوہوں نے  
کتابت کی ہو، وہ قدیم رسم الخط کے عادی تھے، اور باوجود میری نمایاں کے اس سے اجتناب کر سکے۔ کاپیاں صحیح کرتے

ہوئے میں نے خدا اُن کی نصیحت نہیں کی، کیونکہ کثرت کے ساتھ الفاظ آگئے تھے اور اگر ہر جگہ کثرت تو کوریاں چھلنی بھجائیں  
 اسی طرح عنایات قرأت کا التزام بھی ہر جگہ قائم نہیں رہا ہے، اور یہ نتیجہ کی پھپھائی کا سب سے بڑا نقص ہے۔  
 میرے گوشش کی ہر کہ دوسری جلد کی کتابت، ان تمام نقائص سے پاک ہو، چنانچہ جو خوش خوش کمالیت کہ ہے  
 میرا انھوں نے رسم خط، ادھر زکات است، دونوں میں مسودہ کی پوری پابندی کی ہے۔

—————

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ :

# ترجمان القرآن

اور

## قرآن حکیم کی تعلیم و اشاعت

————— ❦ —————

اب کہ ترجمان القرآن کی پہلی جلد شائع ہو رہی ہے اور دوسری زیر طبع ہے، میں یہ کہنے کی ہرأت کرتا ہوں کہ مسلمانوں کو مذہبی اصلاح کی راہ سے وقت کی سب سے بڑی ذکاوت دہر گئی۔  
مذہبی اصلاح کے لئے سب سے پہلی چیز یہ تھی کہ وقت کی ضروریات کے مطابق قرآن کی تعلیم و اشاعت کا سر سامان ہو لیکن بد قسمتی سے اس کا کوئی سامان موجود نہ تھا۔

قرآن کی تعلیم و اشاعت کے لیے حسب ذیل امور ضروری تھے:

(۱) سب سے پہلے وہ شکلات اور جہاز جو قرآن کے فہم و تدبیر کی راہ میں پیدا ہو گئی ہیں اور جن کی وجہ سے اُس کی تعلیم اپنی حقیقی شکل و نوعیت میں نمایاں نہیں ہو سکتی۔ جب تک یہ شکلات اور انہیں ہٹا کر محض قرآن کا ترجمہ کر دینا، یا کسی نئی تفسیر کا لکھ دینا کچھ سودمند نہ تھا۔

(۲) پھر ضروری تھا کہ ایک ایسی کتاب آرد جس میں طیارہ ہو جائے جس کی اہمیت و ثوق کے ساتھ کہا جاسکے کہ اُس کا ٹیچر دینا اور پڑھا دینا قرآن کے مقاصد و مطالب سمجھ لینے اور اُسے اُس کی حقیقی شکل و نوعیت میں یکے دیکے لینے کے لیے کافی ہے۔ وہ نہ تو اس قدر ضخیم ہو کہ ہر شخص اُس کے مطالب کو سمجھنے کے لیے وقت نہ نکال سکے، نہ اس قدر مختصر ہو کہ مطالب کی وضاحت آتش زدہ جائے۔ اُس کی نوعیت ترجمہ ہی کی ہو لیکن ایسا ترجمہ کہ اپنی وضاحت میں کسی دوسری چیز کا محتاج نہ ہو۔

(۳) جو حیثیت جمہوری اُس کی نوعیت ایسی ہو کہ قرآن کے وہ اس مطالبہ کے لیے سب سے اہم کام ہے۔

(۴) مطالب قرآنی کی عالمگیر اشاعت کے لیے اُسے تمام زبانوں میں منتقل کیا جاسکے اور نقل و ترجمہ کے لیے ایک

بنیادی معیار قائم ہو جائے۔

برستی سے ایسی کوئی کتاب موجود تھی۔

اس صورت حال کا نتیجہ تھا کہ اصلاح کے جس گوشہ میں بھی قدم اٹھایا جاتا، اس عمل ایک قلم سداود لکھائی دیتی۔

اصلاح کے لیے پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں کو قرآن کے بڑا راست مطالعہ عمل کی دعوت دی جائے، لیکن یہ دعوت کچھ سود مند تھی، جبکہ قرآن کے فہم و مطالعہ کا سامان مفقود تھا۔

اصلاح کے لیے ضروری تھا کہ مدارس میں مذہبی تعلیم کو صحیح طریقہ پر بہم کیا جائے، لیکن مذہبی تعلیم میں اصل اصول قرآن کا ادھونکہ قرآن کی تعلیم کا کوئی سامان نہ تھا، اس لیے مذہبی تعلیم کا بھی کوئی نظام قائم نہیں ہو سکتا تھا۔

اصلاح کا ایک نہایت اہم گوشہ، مدارس عربیہ کی اصلاح تھا، لیکن اس گوشہ میں بھی سبک فہری رنگاوشی رہی ہو کہ تفسیر کی کوئی سوزوں کتاب موجود نہیں۔

ہم دینا کو بھی قرآن کے مطالعہ کی دعوت نہیں دے سکتے، کیونکہ اگر دنیا کی مختلف قومیں مطالعہ کرنا چاہیں تو پہلے سے اس کوئی کتاب موجود نہیں جو ان کی زبانوں میں پیش کی جا سکے، اور کہا جاسکے کہ یہ نسخہ جو جس میں قرآن کی صورت دیکھ لی جا سکتی ہو!

فی الحقیقت صورت حال کا یہ پہلو، سبک زیادہ افسوس ناک ہے۔ بائبل کا ترجمہ نہ صرف دنیا کی تمام بڑی بڑی زبانوں میں ہو چکا ہو، بلکہ شاید ہی دنیا کی کوئی چھوٹی سے چھوٹی زبان اور غیر معروف سے غیر معروف رسم الخط ہوگا جس میں اس کا ترجمہ نہ لکھوں کی تعداد میں چھپا ہوا موجود نہ ہو۔ اس کے مقابلے میں ہادی بے بیضاہی کا کیا حال ہو؟ یہ حال جو کہ ہم آج تک ان چند زبانوں میں بھی قرآن کا ترجمہ شائع نہ کر سکے جو وہ ہمارے ملک کی زبانیں ہیں، اور لاکھوں کروڑوں مسلمانوں کو صرف انہی زبانوں میں مخاطب کیا جا سکتا ہو!

بلشبہ اردو میں متعدد ترجمے ہو چکے ہیں اور انگریزی میں بھی قدیم تراجم کے علاوہ بعض نئے ترجمے مسلمانوں کے قلم سے نکلے۔ ان میں سے ہر کوشش جس قدر حیرت کی مستحق ہو، مجھے اس سے استغناء نہیں، لیکن میں کہنا چاہتا ہوں کہ جہاں تک مسند بہ صدر مقاصد کا تعلق ہے، ان میں سے کوئی ترجمہ بھی مفید مقصد نہیں۔

ایک زمانہ تھا کہ مسلمانوں میں مذہبی اصلاح و تجدید کی ضرورت کا احساس نہ تھا، اگر ۱۹۲۰ء میں نئے اسلامی اصلاحی کیا، اور قرآن کے مطالعہ و تدبر کی ایک نئی راہ (جو فی الحقیقت نئی نہ تھی) روشنی میں آئی۔ اس وقت سے میں برابر دیکھ رہا ہوں کہ لوگوں کو اصلاح کی ضرورت کا نہ صرف احساس ہو، بلکہ عالمگیر خواہش پیدا ہو گئی ہو۔ لوگ چاہتے ہیں کہ قرآن کو اس کی حقیقی شکل و نوعیت میں دیکھیں، لیکن انھیں کوئی راہ نظر نہیں آتی۔ لوگ چاہتے ہیں کہ مذہبی تعلیم کو صحیح طریقہ پر نظام قائم ہو جائے، لیکن انھیں سامان دسترس نہیں آتا۔ مدارس کے ابلی ایستہم آدھوں کہ مذہبی تعلیم کا اصلاح یافتہ نصاب اختیار کر لیں، لیکن انھیں یہ

مقصود کتاب الہی نہیں ہے لیکر اس وقت تک بے شمار دوسروں کے لیے مجھ سے خواہش کی گئی کہ اصلاح یافتہ نصاب تعلیم طیارہ کروں۔ میں نے طیارہ کر کے دے دیا لیکن جب دریافت کیا گیا کہ قرآن کی تعلیم کے لیے کیا کیا جائے؟ تو مجھے جواب میں کہنا پڑا۔ "مطلوبہ کیا جائے؟"

شولہ برس پہلے کہ میں نے اس کام کی ضرورت محسوس کی تھی اور کام شروع بھی کر دیا تھا لیکن انیسویں ہجری کے چند مہینے پہلے میں نے اسے اور کام انجام نہ پاسکا۔ لیکن اب کوئی نئی روشنی سے ترجمان القرآن مکمل ہو کر شائع ہو رہا ہے جس میں محسوس کرتا ہوں کہ مسلمانوں کی اصلاح کے وہ تمام ذرائع کھل رہے ہیں جو ہمارے کوتاہیوں کے لیے اس وقت تک بند تھے۔

## تکمیل کار اور مطلوبہ مترسلمان

لیکن جو کچھ ہے، فی الحقیقت کام کی ابتدا ہے۔ تکمیل کے لیے ابھی بہت کچھ کرنا باقی ہے۔ قرآن کی تعلیم اشاعت کا مقصد عظیم پورا نہیں ہو سکتا۔ جب تک حریفی اور انجام نہ پائیں:

(۱) عام مطالعہ اشاعت کے لیے ضروری ہے کہ ترجمان القرآن کو مختلف صورتوں، مختلف ترتیبوں اور مختلف قسم کے ایڈیشنوں میں اس طرح اور اتنی بڑی تعداد میں شائع کیا جائے کہ مسلمانوں کا ہر طبقہ اور ہر فرد اس کو فائدہ اٹھا سکے اور کوئی مسلمان گھر اس سے خالی نہیں ہے۔

(۲) ضروری ہے کہ قرآن کے تمام اصولی مباحث اور سر نو مباحث کیے جائیں مثلاً اس کی زبان، اس کی ادبی خصوصیات، اس کا اسلوب بیان، اس کے مقاصد و مہمت، اس کا طریق استدلال، اس کے قصص و امثال، اس کے نزول و نزول، اس کی تاریخ و غیرہ اور اب کہ ترجمان القرآن کی ترتیب، اس مباحث کی ایک مقررہ ترتیبات کے تحت مکمل ہو چکی ہو نہایت آسانی کے ساتھ یہ پورا سلسلہ مرتب کیا جاسکتا ہو۔

(۳) ضرورت تھی کہ قرآن کے اسلوب بیان اور طریق استدلال کی تسبیح کے بعد ایسے ابواب و عناوین ترتیب دیے جائیں جن کے نیچے مطالب قرآنی کی ہر قسم الگ الگ جمع کی جاسکے اور قرآن کی ہر تعلیم اپنی شکل و نوعیت میں نمایاں ہو جائے۔ اب کہ ترجمان القرآن مرتب ہو چکا ہے، نہایت آسانی کے ساتھ ابواب مضامین کی مکمل جوہر جمع کر لی جاسکتی ہے اور انھیں ایک جا اور علم و علمہ و شائع کیا جاسکتا ہو۔

یاد رہے کہ اس سلسلہ میں اس وقت تک جو کچھ ہوا ہے، مفید مقصد نہیں ہے۔

(۴) ایک ایسی کتاب کے لیے جو جامع اور مستشہاد کی کتاب ہے، ضروری ہے کہ استخراج مطالب الفاظ کی تمام سہولتیں ہم پہنچائی جائیں۔ مثلاً قرآن کے ایسے ایڈیشن مرتب کیے جائیں جو قواعد و قواعد و قواعد کے ساتھ ہوں۔ یا مثلاً قرآن کے الفاظ و معانی اور مطالب آیات کے انڈیکس مرتب کیے جائیں جو ہر پہلو سے جامع اور مکمل ہوں۔ یا مثلاً قرآن میں جس قدر

جغرافیائی اور تاریخی اشارات ہیں، انکے نقشے پلایا کیے جائیں تاکہ ان مقامات کی قدیم و جدید جغرافیائی حیثیت بہ یک نظر واضح ہو جائے۔ ہم سے پہلے یورپ کے بعض مستشرقین نے ان کاموں کی ضرورت محسوس کی اور وہ ہمارے کاموں کے کوششوں میں ہم سے پہلے نہیں ہیں، لیکن اب تک جو کچھ ہوا ہے، ناکافی ہے اور ضروری ہے کہ اس سہولت پر یہ تمام کام انجام دیے جائیں۔ بائبل کا ایک معمولی سا پچھلا چھاپہ بھی جو خصوصیات دکھاتا ہے، ہم اس وقت تک قرآن کے بہتر سے بہتر پرنٹ میں ان کا اہتمام نہ کر سکے۔ ہمارے نزدیک قرآن کی بڑی سی بڑی خدمت یہ ہے کہ اس کی فتح سنہری چھاپے ہی جائے یا اس کی سطروں پر چھائی رنگ لپ دیا جائے۔ ہم نہ صرف ہندوستان میں، بلکہ تمام اسلامی دنیا میں قرآن کا ایک ایسا نسخہ بھی ایسا مشعل بن کر سکے، جس میں موجود زمانہ کے خاص جماعت سیٹھ کے ساتھ جمع کر دیے ہوں!

اھاس کے آخر گریہ اعتبار اہمیت کے پہلا کام یہ ہے کہ دنیا کی تمام زبانوں میں قرآن کے ترجمے قریب کیے جائیں اور بڑی سے بڑی تعداد میں ان کی اشاعت کا سر و سامان ہو۔ کم از کم مغرب و مشرق کی ان زبانوں میں جو موجودہ اقوام انہی کی اہم زبانیں تسلیم کی جاتی ہیں۔

## ایک علمی اور اشاعتی ادارہ کا قیام

یہ تمام کام بغیر اس کے انجام نہیں پاسکتا کہ قرآن کی خدمت و اشاعت کے لیے ایک علمی اور اشاعتی ادارہ قائم کیا جائے اور وہ انہی طریقوں پر کام کرے جن طریقوں پر یورپ اور امریکہ کی بائبل سوسائٹیاں کام کر رہی ہیں۔ جب تک ایک ذمہ منتخب اشاعت، اور طبع و اشاعت کا کافی سر و سامان موجود نہ ہو، اس طرح کے کام خواتم خیال مغربی اور ہندوستانی دو سال پہلے میں نے ایک ایسے ادارہ کے قیام کی تفصیلات قلب بند کی تھیں۔ مجھے صبرت ہوئی کتنی کہ کتنے تو دلے سرمایہ سے کہنا عظیم الشان کام انجام پاسکتا ہے میں نے اندازہ کیا تھا کہ اگر ایک کم ایک شرت طبع و اشاعت کے لئے اور ایک رقم ہمارے خیال تک اشاعت کے لیے فراہم ہو جائے، تو نہایت وسیع پیمانے پر ایک ادارہ قائم ہو جاسکتا ہو۔ دو تین سال کے اندر اتنا کام انجام دے دے گا کہ تراجم و اشاعت کے بنیادی کام مکمل ہو جائیں گے، اور پھر اس کی سلسلہ جاری کرانی سے کام کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے جاری ہو جائے گا۔

جہاں تک قرآن کے تراجم کا تعلق ہے، انگریزی اور پنج ترجموں کی ترتیب مقدم ہے، کیونکہ ان دو زبانوں میں ترجمے کے بعد یورپ کی بقیہ زبانوں میں ترجمہ کرنا آسان ہو جائے گا۔ مشرق کی زبانوں میں فارسی، ترکی، اور پشتو سب زیادہ ضروری ہیں۔ کیونکہ مسلمانین عالم کی بڑی تعداد ان زبانوں میں مخاطب کی جاسکتی ہے۔ ہندوستان کی زبانوں میں سے بنگالی، گجراتی، مرٹی، مائل، تملگو، اور سندھی زبانوں میں ترجمہ ضروری ہے۔ نیز ترجمان القرآن کو ہندی رسم الخط میں بھی مرتب کرنا چاہیے اور اس کی عبارت ہندی کے لیے موزوں کر دینی چاہیے۔

مذاہب عربیہ میں داخل درس کرنے، اور بلاد عربیہ میں اشاعت کے لیے ایک تفسیر عربی میں بھی مرتب ہونی چاہیے۔  
 میں دُعاؤں کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اگر ایک ادارہ قائم ہو جائے، تو تین سال کے اندر اس کام کا بڑا حصہ انجام  
 پا جائے گا، اور پھر ہمیشہ کے لیے اُس کا کارخانہ چلتا رہے گا۔ ایک ایسے مقصد کے لیے جو اسلام اور مسلمانوں کے لیے وقت  
 کا سب سے بڑا مقصد ہو، یہ کم از کم کام ہو جس کی دنیا کو ہم سے توقع کرنی چاہیے!  
 میں نہیں کہہ سکتا کہ ہر دست ایک ایسا ادارہ قائم ہو سکے گا یا نہیں؟ اس طرح کے کام وہی طریقہ سے انجام پاسکتے ہیں  
 یا تو بلا کسی اعانت کی بیل کی جائے۔ یا دوسرا ملک میں سے کوئی اہل خیر آباد ہو جائے۔ پہلی صورت میں اختیار کرنی چاہیے  
 اور دوسری کی چندال امید نہیں۔ پس بحالت موجودہ اس کے سوا چارہ نہیں کہ شخصی طور پر جو کچھ کر سکتا ہوں اسی پر اعتماد  
 کروں، اور باقی کاموں کو مستقبل کے حوالے کر دوں۔ چنانچہ میں نے فیصلہ کر لیا ہے کہ جو نئی ترجمان القرآن شائع ہو گیا، میں  
 کوشش کروں گا کہ بافعل انگریزی اور ہندی ترجمہ کا کام شروع کر دیا جائے۔

ابو الکلام

کلکتہ۔ اگست ۱۹۳۳ء



إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ بِهَذَا الْكِتَابِ قُرْآنًا وَيَضَعُ بِهِ الْخَبْرَ

# ترجمانِ قرآن

میں

قرآن حکیم کے مطالبات و زبان میں ضروری تشریحات کے ساتھ

ج

تفسیر سورہ فتح

از

ابوالکلام احمد

جلد اول

مطبوعہ جدید برقی پریس دہلی



زیادہ کام انجام پاجائے جس سے تصنیف کے ساتھ چھپائی کا سلسلہ بھی جاری کر دیا۔ خیال خیال تھا کہ اس طرح سال بھر کے اندر ترجمہ مکمل بھی ہو جائیگا اور چھپ بھی جائیگا۔ نیز تفسیر کی بھی کم از کم پہلی جلد شائع ہو جائیگی۔ ہر عہدہ دار کی خدمت میں لے کر دیکھ کر دی گئی کہ چند دن اللہ تعالیٰ کی ترسیب میں صرف کرتا تھا، دو دن ترجمہ میں اور دو دن تفسیر میں لگا دیتا۔  
 ۳۔ وہ پہلا مسئلہ کو بیس سال تک گنت سے روانہ ہوا تو تفسیر کے چند فہم چھپ چکے تھے اور ترجمہ کی کتابت شروع ہو چکی تھی۔ اب اس نے کوشش کی کہ میری عدم موجودگی میں پڑیں جاری رہتا اور کم از کم تفسیر اور ترجمہ کا کام ہو تا ہے چنانچہ جون مسئلہ میں پڑیں کے دوبارہ اجراء کا انتظام ہو گیا، اور میں سودنت کی عین شغل ہو گیا تاکہ پڑیں کے حوالہ کر دوں۔ لیکن - - - راج لالی ساہنہ کو یکایک حکومت ہند نے میری نظر بندی کے احکام جاری کر دیئے تھے۔  
 اداس طرح اسی ایک ایک کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ نظر بندی کے بعد کوئی موقع باقی نہیں رہا کہ باہر کی دنیا کے کسی طرح کا علاقہ رکھ سکوں۔

تفسیر سہ

اب میرے عہد میں صرف ایک ہی کام رہ گیا تھا۔ یعنی تصنیف و تنوید کا مشغلہ۔ نظر بندی کی انہیں ضمانت میں سے کوئی دفعہ بھی مجھے اس سے نہیں مدد کرتی تھی۔ میں نے اس پر قناعت کی۔ اتنا ہی نہیں بلکہ میں نے خیال کیا، اگر زندگی کی تمام آزادیاں سے محروم ہونے پر بھی لکھنے پڑھنے کی آزادی سے محروم نہیں ہوں اور اس کے نتائج محفوظ ہیں، تو زندگی کی راضیوں میں سے کوئی راحت بھی مجھے سے الگ نہیں ہوتی۔ میں اس معاملہ میں پوری زندگی بسر کر چکا ہوں۔ لیکن اب اس صورت حال پر میں جینے بھی نہیں کر سکتا۔ اس کو شخص بھی مجھے عذری ہی سے دوچار ہونا تھا!  
 نظر بندی کے احکام جس وقت نافذ کئے گئے تھے، تو میرے قیام کا وہ کی تلاشی بھی لی گئی تھی اور جتھہ کا قناعت سے تھے، افسر انٹیلیجنس نے اپنے قبضہ میں کر لئے تھے۔ ابھی میں ترجمہ اور تفسیر کا سہارا بھی تھا۔ لیکن جب سامانہ کے بعد معلوم ہوا کہ ان میں کوئی چیز قابل اعتراض اور حکومت کے بموجب تصدیق نہیں ہوا تو وہ ہفتہ کے بعد واپس واپس دے گئے۔

دواہنہ علی اور سوات کی جنگ

لیکن جب تقبیل کے نتیجے سے حکومت ہند کو اطلاع دی گئی تو اس نے مقامی حکومت کے فیصلے متعلق نہیں کیا۔ دہلی خلیفہ کی ایک کہ مہادی حکومت نے کاغذات واپس دے دینے میں عجلہ کی، اور بہت ممکن ہے کہ پوری پنجاب کے ساتھ سامانہ دیکھا گیا ہو۔ اس زمانہ میں حکومت ہند کی فکر تقبیل کا افسر علی سوار اس کی لینڈ تھا، اور خفت سب سے جن کی تشریح کا یہ سرف نہیں، اس میری مخالفت میں ایک خاص کہ ہوئی تھی۔ وہ پہلے کلکتہ آیا اور وہ نہایت نفوذ میں شغل تھا۔ پھر پٹنہ آیا اور از سر نو میرے مکان کی تلاشی لی گئی، تلاشی کے بعد کہا گیا کہ کاغذات پہلی تلاشی کے موقع پہلے گئے تھے، اب حکومت ہند کے سامانہ کے لئے بھیجے جائینگے۔ چنانچہ تمام کاغذات بھی لے کر بھیج دی گئی۔ ابھی میں نے نہیں، ان میں نہ صرف ترجمہ و تفسیر کا سہارا تھا، بلکہ جس دوسری معائنات کے بھی لکھنے و مکمل سوات تھے۔

جس وقت یہ معاملہ پیش آیا، ترجمہ کا مسودہ آٹھ پاروں تک اور تفسیر کا مسودہ سو سات تک پہنچ چکا تھا، لیکن اعلان کا ایک ورق بھی میرے قبضہ میں نہ تھا۔ تاہم میں نے نویر پارہ سے ترجمہ کی ترتیب جاری رکھی اور ستر سالہ کے اواخر میں کام ختم کر دیا۔ اب اگر ابتدا کے آٹھ پاروں کا ترجمہ واپس مجھے تو پوسے قرآن کا ترجمہ مل گیا۔

میر نے کافذات کی واپسی کے لئے خطا و غماز کی لیکن جواب ملا کہ تو مسرت واپس دیئے جاسکتے ہیں۔ نہ ہی بتوایا جاسکتا ہے کہ کب تک اس کے جائینگے۔ چونکہ کافذات کی واپسی کی بظاہر کوئی قریبی امید نظر نہیں آتی اور کچھ معلوم نہ تھا کہ جگہ جگہ کیا صورت حال پیش آئے، اس لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ از مسنون پاروں کا ترجمہ کر کے کتاب مکمل کر لیجئے یہ کام آسان نہ تھا۔ ایک لکھی ہوئی چیز کو دوبارہ لکھنا طبیعت پر بہت شاق گزارتا ہے، تاہم میں نے چند ماہ کی محنت کے بعد یہ حصہ بھی از مسنون مکمل کر لیا۔

”گفتہ۔ مرشد زکرم، شکر کہ ”ناگفتہ“ ہیئت  
از دو صد گنج، یکے مشت گھر با حستہ ام!

اس خیال سے کہ مسودہ بہتر حالت میں مرتب ہو جائے اور اگر کسی دوسرے شخص کے حوالہ کیا جائے تو قطع میں آسانی ہو، میں نے اردو ٹائپ رائٹر منگو کر اسے ٹائپ کرانا شروع کر دیا تھا۔ چنانچہ ڈسمبر ۱۹۱۹ء میں نصف سے زیادہ حصہ ٹائپ ہو چکا تھا۔

۲۷ دسمبر ۱۹۱۹ء کو حکومت نے مجھے ر ہا کر دیا، اور اب طباعت و اشاعت کی تمام کاروباریاں سے دور ہو گئیں۔ لیکن یہ وقت وہ تھا کہ ملک میں عام سیاسی حرکت کا مواد تیار ہو رہا تھا، اور جہانگیر محلانوں کا تعلق ہے، اللہ لال کی سیاسی دعوت کی بازگشت ہر گوشے سے بلند ہونے لگی تھی۔ میرے لئے ممکن نہ تھا کہ دفاتر کے تقاضے سے غافل کرنا۔ تجویز نکلا کہ رہا ہونے ہی تحریک ہندوؤں کی سرگرمیوں میں مشغول ہو گیا۔ اور صدر ملک کی مدت ہی نہیں لی کہ کسی دوسری طرف رجوع نہ تھا سکتا۔

ہالی وڈ ٹریکٹ ہاؤس

لیکن ۱۹۲۱ء میں جب ملک کے ہر گوشے سے ترجمان القرآن تحریک تھانہ شروع ہو تو مجھے اس کی اشاعت کیلئے آادہ ہو جانا پڑا۔ چونکہ ٹائپ کی چھاپنی اس کے لئے موزوں نہیں سمجھی گئی تھی اس لئے کتابت کا انتظام کیا گیا پہلے متن کی کتابت کرائی گئی۔ پھر ترجمہ لکھوانا شروع کیا۔ نومبر ۱۹۲۱ء میں متن کی کتابت ختم ہو چکی تھی۔ ترجمہ کی کتابت شروع ہوئی تھی۔

۱۹۲۱ء کا خاتمہ ہالی وڈ ٹریکٹ ہاؤس میں آیا۔ ہالی وڈ ٹریکٹ ہاؤس میں لا صاحب کیا تو کئی ماہ کوئی ترجمہ نہ نکلا، اس میں صبر کیا۔ حکومت ہند نے ہالی وڈ ٹریکٹ ہاؤس میں اس وقت سے شہنائی تھی جب ۱۹۲۲ء میں وہ حکومت ہند کے اگر کچھ کوشش کے بعد چلے گئے۔ وہاں کیسے نکلتے تھے اور کتنے مسکینوں کا اتفاق تھا کہ جو کئی میں نے دھواں سے بیان کیا، انہوں نے حکومت ہند سے خود کتابت کی اور وہ جتنے کچھ ترجمہ کرنا کہ نہ لکھ سکتے تھے۔

لیکن وقت کا فیصلہ اب بھی میرے خلاف تھا!

گرفتاری اور محترم  
سودات کی برادری

۱۹۶۳ء کے اواخر میں تحریک کا اتحاد کی سرگرمیاں ختم ہونے لگی تھیں۔  
 اعلیٰ ناگزیر تھا کہ حکومت بھی اپنے نام دس لکھ کام میں لگے۔ ۲۰ ستمبر کو سب سے پہلے حکومت  
 بنگال نے قدم اٹھایا، اور اس نام چال کو خلاف قانون قرار دیا۔ دوسرا چھپاؤ تحریک کی سرگرمیاں میں مشغول تھیں۔ اس اقدام کا مقصد  
 کو عدم شایستگی کا نوٹ لگانا تھا۔ اس کا سونچ دیا گیا اور ۱۰ دسمبر ۱۹۶۳ء کو صوبہ دیگر نے بنگال کے ساتھ مجھے گرفتار کر لیا۔  
 اس مرتبہ میری گرفتاری پر میرے کئی انتظامات میں غلطیاں نہیں ہوئیں۔ حالانکہ کئی بھی یہ کہہ سکتے ہیں کہ کتاب کل جو دس لکھ کام اور دس لکھ کام کا  
 پورا انتظام کر لیا تھا کہ میری عدم موجودگی میں بھی کام بہتر چلا جائے۔ لیکن گرفتاری کے بعد جو واقعہ پیش آیا، وہ اس  
 نمونہ کی آخری النکبہ ہے۔ اس کی وجہ سے معروف ترجمان القرآن اور تفسیر کی اشاعت رک گئی۔ بلکہ میری علمی زندگی  
 کے دوسرے افسر وہ ہو گئے!

گرفتاری کے بعد جب حکومت نے محسوس کیا کہ میرے برخلاف مقررہ چال کے لئے کافی مواد موجود نہیں ہے  
 وقت سے مواد کی جستجو ہوئی، اور اس لئے تیسری مرتبہ میرے مکان اور مطبعہ کی تلاشی لی گئی۔ تلاشی کے لئے جو لوگ آئے  
 تھے ان میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جو اردو یا عربی و فارسی کی استعداد رکھتا ہو۔ جو چیزیں ان زبانوں میں لکھی ہوئی تھیں  
 سچ جال کیا اس میں کوئی مذکورہ بات حکومت کے خلاف ضرور ہوگی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ قلمی سودات کا تمام ذخیرہ اٹھائے گئے  
 حتیٰ کہ ترجمان القرآن کی تمام کاپیاں بھی توڑ کر سردار سودات کے ڈبے میں ملا دیں!

سوئے اتفاق سے اس وقت کسی شخص نے مطالبہ نہیں کیا کہ کاغذات مرتب کر کے لئے جابجائیں اور حسب قاعدہ  
 گماہوں کے دستخط ہوا جائے۔ نیز قلم کی تفصیل کے ساتھ مرتب کر کے دیا جائے۔ افسر نقشبند اپنے ساتھ چھپا ہوا ذخیرہ لئے  
 تھے۔ صرف یہ لکھ کر کہ متفرقی قلمی کاغذات لئے گئے چھاپا ہوا تمام ذخیرہ اور روانہ ہو گئے۔

پندرہ ماہ کے بعد جب میں رہا ہوا تو حکومت سے کاغذات کا مطالبہ کیا۔ ایک حرمہ کی رضا و کتابت کے بعد کاغذات  
 لئے۔ مگر اس حالت میں لے کر تمام ذخیرہ برآمد ہو چکا تھا۔

افسران نقشبند نے جہاں کاغذات پر قبضہ کیا ہے تو یہ قلمی سودات کے مختلف مجموعے تھے، اور ان کے ایک  
 کی دقتوں میں ترتیب دے دیے ہوئے تھے۔ ان میں مختلف کمال و غیر کمال صفحات کے علاوہ بڑا ذخیرہ یادداشتوں کا تھا۔  
 لیکن جب واپس لے تو محض اداریہ پریشان کا ایک ڈبہ صرف، اور نصف سے زیادہ اوراق باوجود اس کے چپکے تھے باقر  
 سے پچھتے ہوئے اصرار ہوا تھا؟

یہ میرے صبر و شکیبائی کے لئے زندگی کی سب سے بڑی آزمائش تھی، لیکن میں نے کوشش کی کہ اس میں بھی پورا جوش  
 یہ سب زیادہ تر گھونٹ تھا جو جامِ عداوت نے میرے لبوں سے لگایا لیکن میں نے بغیر کسی شکایت کے پی لیا۔ البتہ

انکار نہیں کرتا کہ اس کی کھلی جھلک ٹھوکر ہے۔

رنگ دینے میں جب اتنے زہر فلم نہ پچھے گی کہ ہو

ابھی تو کھلی کومر و دہن کی آراش ہے !

سیاسی زندگی کی شورشیں اور علمی زندگی کی جھٹکیں ایک زندگی میں جمع نہیں ہو سکتیں۔ اور چنانچہ دانش میں تہمتی مجال ہے۔ میں نے چاہا اور نوٹ کیا کہ ایک وقت جمع کروں۔ میں نے اور ایک حرف متاعِ خرم کے اشارہ لگا کر دیا۔ دوسری طرف ہر طرف خرم سے نہ کوئی دعوت و تیار رہا۔ بیچہ معلوم تھا، ادب کے حق نہیں کہ حرفِ نکیریت زبان پر نہ لانا عرفی نے میری زبانی کہہ دیا ہے۔

زبانِ شکستہ کہ یہ زبانیں دل خویش را

در شیبِ فکر زلف پریشاں رستم !

اب ترجمانِ فقرات اور تفسیر کی جتنی اس کے سوا ممکن نہ تھی کہ از نو محنت کی جائے لیکن اس عادت سے بے طبیعت ہو گیا۔ افسر وہ ہو گئی کہ چہرہ کو شل کی قمر سادہ نہ دے سکی۔ میں نے محسوس کیا کہ حادثہ کا زخم تیار ہوا نہیں ہے۔ فوراً مسند پر چوہ ہے۔

طبیعت کی جڑی دکا دھ جوا، رد کر سالتے تھے، یہ تصور تھا کہ ایک طبیعت کی ہونی چیز و در طبیعت بچا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک ہی قسم کے لئے اس سے زیادہ شغل کام کوئی نہیں۔ وہ ہزاروں صفحے لے سکتی تھی لیکن ایک ضائع شدہ صفحہ سے دوبارہ نکلنے میں اپنی طبیعت کو کئی گنا تازہ پونگا۔ لہذا طبیعت کی دگر جو جی بھل گیا کی ہر ذی کے تصور سے کچھ جاتی ہے بہت دشوار ہوتا ہے کہ اسے دوبارہ پیدا کیا جائے۔ اس حالت کا تذکرہ صرف وہی لوگ کر سکتے ہیں جو ایسی طبیعتوں سے دوچار ہوئے ہوں۔ میں نے ٹامس کارل کی کے ساتھ مریدِ حبیب زادہ کو اس سے انصاف فرما کر اپنی مشہور کتاب دوبارہ تصنیف کی اور اب اس سے اسے قوتِ تصنیف کا ایک غیر معمولی مظاہرہ ہوا ہے۔ نہیں جیہ کہ اس کا میں غیر معمولی بات کیا ہے۔ لیکن اس حادثہ کے بعد مجھے معلوم ہو گیا کہ یہ نہ صرف غیر معمولی ہے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ ہے۔ اور فی الحقیقت کارل کی کی مصنفہ نے عظمت کا اس سے بڑا حذر و تدبیر کی ثبوت نہیں ہو سکتا۔ کئی سال گزر گئے، مگر میں اپنے آپ کو جس کام سے نئے آمادہ نہ کر سکا:

ترجمانِ فقرات کی

زبانِ شکستہ

وہ کمر بستہ و رجم کہ دو گز مت چندی را

پڑھا لیا۔ ہوا کہ ترجمانِ غیب کے پیچھے ورق نکالے۔ لیکن جو کئی بڑا شدہ کاغذ تھا

تکراری، حیصہ کا تہہ جس تازہ ہو گیا۔ اور دو چار صفحے لکھ کر چھوڑ دینا پڑا۔

لیکن ایک ایسے کام کا حرف سے جس کی نسبت میرا یقین تھا کہ سنانوں کے لئے وقت کے سب سے زیادہ ضروری کام ہے،

مکن نہ تھا کہ زیادہ عمدہ تک طبیعت غافل رہتی۔ جس قدر وقت گزرتا جاتا تھا اس کام کی ضرورت کا احساس بڑھنے لگا قابل برواشت ہوتا جاتا تھا۔ میں محسوس کرتا تھا کہ اگر یہ کام مجھ سے انجام نہ پایا تو شاید عمدہ تک جس کی انجام دہی کا کوئی سامان نہ ہو۔

۱۹۲۵ء قریب الاختتام تھا کہ اچانک مدتوں کی رُک ہوئی طبیعت میں جنبش ہوئی اور رشتہ کار کی جگر دہن دماغ کی پے ہم کوششیں نہ کول سکی تیں، دل کے کوششیں بے اختیار سے خود بخود کھل گئی۔ کام شروع کیا، تو ابتدا میں چند دنوں تک طبیعت رُک رہی، لیکن جو ہنی ذوق و فکر کے دوچار جام گردش میں آئے طبیعت کی ساری رکاوٹیں دور ہو گئیں، اور پھر تو ایسا معلوم ہونے لگا، گویا اس شور و کراہ سستی میں کبھی افسردگی و غمناک دہلیز کا گزر ہی نہیں ہوا تھا!

یہ بدستی سزدگر ہمت ساز و مرستی

ہنوز از بادہٴ دوشینہ ام پیمانہ بودار دہا

انتہائی نہیں، بلکہ کہنا چاہئے، شور و شبن تازہ کی مستیوں، مجلس دوشین کی کیفیوں سے بھی کہیں شند تر ہو گئیں!

چستی ست نہ دامن کہ رُوبہ با آور د

کے بود ستانی داین بادہ از کجا آور د؟

سبحان اللہ! اس عالم کے تصرفات کا بھی کچھ عجیب حال ہے۔ یا تو یہ حال تھا کہ بار بار کوشش کی مگر طبیعت کا انقباض دور نہیں ہوا۔ یا اب خود بخود کھلی، تو اس طرح کھلی کہ فکر و کتنا بھی چاہوں تو نہیں روک سکتا!

شور نیست نواز بڑی تار نفسم را

ہیدار دے جنبش مضرا ب کجائی؟

بہر حال کام شروع ہو گیا، اور اس خیال سے کہ سورۃ فاتحہ کی تفسیر ترجمہ کے لئے بھی ضروری تھی، سب سے پہلے اس کی طرف متوجہ ہوا۔ پھر ترجمہ کی ترتیب شروع کی۔ حالات اب بھی موافق نہ تھے، صحت روز بروز کمزور ہو رہی تھی، سیاسی مشغولیت کی آلودگیاں پرستو نخل انداز تھیں، کام کا سلسلہ کم پیش جاری رہا، اور ۲۰ جولائی ۱۹۳۵ء کو آخری سورت کے ترجمہ و ترتیب سے فارغ ہو گیا۔

تا دست رسم ہد، ز دم چاک گریباں

شرستہ گی از خرقہٴ پشیمین نہ دارم!

# اصول ترجمہ و تفسیر

ترجمان القرآن میں قرآن کے مقاصد و مطالب جن اصول و مبادیات کے تحت ترتیب دیے گئے ہیں قدرتی طور پر پیش منظر ہو گئی کہ اصل کتاب کے مطالعہ سے پہلے اُن سے آشنا ہو جائیں۔ اس ویساچ کے لکھنے کے وقت تک یہ بھی خیال تھا کہ اس باب میں ایک مختصر سی تحریر بطور مقدمہ کتاب شامل کر دی جائے گی لیکن جب ویساچ لکھ رہا ہوں ان اصول و مبادیات کو سمیٹنا چاہا تو معلوم ہوا کہ موضوع کی پیچیدگیاں اور مباحث کی گہرائیں ایسی نہیں ہیں کہ تفصیل و لطائف کے بغیر بیان میں آسکیں۔ مباحث میں سے ہر بحث کی وضاحت کے لئے مقدمہ اور ہتدیات ناگزیر ہیں۔ اور ہر بحث کے اطراف اس طرح ڈھونڈ کر تک پہنچے ہوتے ہیں کہ نہ تو سمیٹے جاسکتے ہیں نہ بجا اشارات عام مطالعہ کے لئے کفایت کر سکتے ہیں۔ چہذا اس خیال سے دست بردار ہوتا ہوں۔ اور ایک مددگار اشارہ ان مشکلات و موانع کی طرف کر دیتا ہوں جو اس راہ میں محال تھے مگر اندازہ کیا جائے کہ مسائل کی عدم حالت کیا تھی اور مطالعہ قرآن کا جو قدم اُٹھایا گیا ہے وہ کس گراں گنج پر مبنی ہے۔

باقی رہے ترجمان القرآن کے اصول و تفسیر تو ان کے لئے مقدمہ تفسیر کا انتظار کرنا چاہیے جو ترجمان القرآن کے بعد اس سلسلہ کی دوسری کتاب ہے اور جس کے قدیم مژدات کی جہت میں ترتیب میں آجکل مشغول ہیں۔

منہج اسباب سے جن کی تشریح کا یہ عمل نہیں صدیوں سے اس طبع کے اسباب و موانع نشو و نما ہوتے رہتے ہیں جن کا درجہ سے بہ تدریج قرآن کی حقیقت نگاہوں سے مستور ہوتی گئی اور رفتہ رفتہ اُن کے مطالعہ و فہم کا ایک بنیاد پرست سیار فہم ہو گیا۔ یہ سستی صرف معافی و مطالبہ ہی میں نہیں ہوتی بلکہ ہر چیز میں ہوتی۔ حتیٰ کہ اُس کی زبان اُس کے الفاظ اُس کی ترویج کے اُس کی بلاغت کے لئے بھی نظر و فہم کی کوئی بندوبست ہی نہیں رہتی!

قبول غیرہ قدر قرآن کے  
مطالعہ و تہجہ کا جام پید

ہر جہد کا مصنف اپنے جہد کی ذہنی آب و ہوا کی پیداوار ہو رہا ہے اور اس قاعدہ سے صرف وہی دماغ مستثنیٰ ہوتا ہے جس میں مہندہ ذوق و نظر کی قدرتی سمجھنا مش سے مصیبت عام سے الگ کر دیا ہو۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں سے لیکر قرآن و غیرہ تک جس قدر مفسرین پیدا ہوئے اُن کا طبع تفسیر پر کھینچا ہوا تھا۔ یہ قدرتی استعداد تفسیر ہے جس کا ہر چھلپ کر ڈی بھلی سے پست تر اور ہر سابق لائق سے بلند تر واقع ہوتی ہے۔ ہر انسان میں جس قدر اوپر کی طرف بڑھنے جاتے ہیں حقیقت زیادہ واضح و بلند اور اپنی قدرتی شکل میں نمایاں ہوتی جاتی ہے اور میدان بچے اُرتے آتے ہیں حالت برعکس ہوتی جاتی ہے!

یہ صورت حال فی الحقیقت مسائل ان کے عام دماغی تغزل کو قدرتی بیجوتی۔ انہوں نے سبب دیکھ کر ان



بنیوں کا ساتھ نہیں دے سکے تو کوشش کی کہ قرآن کو اُس کی بندوبست سے اس قدر نیچے اُتاریں کہ اُن کی پستیوں کا ساتھ دے سکے!

اب اگر ہم جانتے ہیں کہ قرآن کو اُس کی حقیقی شکل و نوعیت میں دیکھیں تو ضروری ہے کہ پہلے وہ مقام پر پہنچائیں جو مختلف عہدوں اور مختلف گوشوں کے خارجی موقوفات نے اُس کے چہرے پر ڈال دیے ہیں۔ پھر اُس کے بڑے اور قرآن کی حقیقت خود قرآن ہی کے صفوں میں تلاش کریں۔

یہ مختلف اثرات جو یکے بعد دیگرے جمع ہوتے رہے، دو چار نہیں، بیشمار ہیں اور ہر گوشے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ لیکن نہیں کہ اختصار کے ساتھ بیان میں آسکیں لیکن میں نے مقدمہ تفسیر میں کوشش کی ہے کہ اُن میں چند اصول و انوار کے ماتحت سمیٹ لوں۔ اس سلسلہ میں حسب ذیل دفعات قابلِ غور ہیں:

بعض باب و سرحدات جو  
فہم حقیقت میں مانع ہیں

(۱) قرآن حکیم اپنی وضع، اپنے اسلوب، اپنے اندازِ بیان، اپنے طریقِ خطاب، اپنے طریقِ استدلال، غرض کہ اپنی ہر بات میں دنیا کے وضعی اور مصنوعی طریقوں کا باند نہیں ہے اور نہ اُسے پابند ہونا چاہئے۔ وہ اپنی ہر بات میں اپنا بے نیل فکری طریقہ رکھتا ہے اور یہی وہ بنیادی امتیاز ہے جو انبیاءِ کرام علیہم السلام کے طریقِ ہدایت کو علم و حکمت کے وضعی طریقوں سے ممتاز کرتا ہے۔

قرآن جب ازل ہوا تو اُس کے فطریوں کا پہلا گروہ بھی ایسا ہی تھا۔ تمدن کے وضعی اور مصنوعی سانچوں میں ابھی اُس کا دماغ نہیں ڈھلا تھا اور فطرت کی سیدھی سادی فکری حالت پر قانع تھا۔ تب یہ نکلا کہ قرآن اپنی شکل و سعی میں جب کچھ واقع ہوا تھا، ٹھیک ٹھیک ویسا ہی اُس کے دلوں میں بس گیا اور اسے قرآن کے فہم و معرفت میں کسی طرح کی کمی و طواری محسوس نہیں ہوئی۔ صحابہ کرام پہلی مرتبہ قرآن کی کوئی آیت یا سورت سننے لگے اور یہ مجرور سماع اُس کی حقیقت پالینے لگے۔

لیکن صد ماقبل کا دور مابھی ختم نہیں ہوا تھا کہ روم و ایران کے تمدن کی ہوا میں چلنے لگیں اور علوم و فنون و صنعت کا دور شروع ہو گیا۔ تب یہ نکلا کہ جوں جوں وضعیت کا ذوق بڑھتا گیا، قرآن کے فطری اسلوبوں سے طبعیت نا آشنا ہوئی گئیں۔ رفتہ رفتہ وہ وقت آگیا کہ قرآن کی ہر بات وضعی اور مصنوعی طریقوں کے سانچوں میں ڈھالی جانے لگی۔ چونکہ ان سانچوں میں وہ ڈھل نہیں سکتی تھی اس لئے طرح طرح کے ابھراؤ پیدا ہونے لگے اور پھر بعد کو ششیں سلھانے کی گئیں اور زیادہ الجھاؤ بڑھنے لگے!

فطرت سے جب بعد ہو جاتا ہے اور وضعیت کا استفراق طاری ہو جاتا ہے تو طبعیت اس پر رنجی نہیں ہوتی کہ کسی بات کو اس کی قدرتی سادگی میں دیکھیں۔ وہ سادگی کے ساتھ غل و بگلغہ کر رہی نہیں سکتی۔ وہ جب کسی بات کو

جند اور عظیم دکھانا چاہتی ہیں تو کوشش کرتی ہیں کہ دیا دوسے زیادہ وضاحت اور وضاحت کے بے بیچ و خم سیدھا گوئی  
یہی معاملہ قرآن کے ساتھ پیش آیا۔ سنت کی طبیعت و نفسی طریقوں میں نہیں دیکھیں اس لئے وہ قرآن کی سیدھی سادی  
حقیقت بے ساختہ پہچان لیتے تھے لیکن غفلت کی طبیعتوں پر یہ بات شافی گزرنے لگی کہ قرآن اپنی سیدھی سادی شکل  
میں نمایاں ہو۔ ان کی وضاحت پسندی اس ہدف تک نہیں پہنچ سکتی تھی۔ انھوں نے قرآن کی ہر بات کے لئے وضاحت کے  
میانے تیار کر کے شروع کر دیے اور چونکہ یہ جامع اس پر راست نہیں سکتا تھا اس لئے یہ تکلف پہناتا چلا تو یہ بھلا وضاحت  
کی موثر و ثبت باقی نہ رہی۔ ہر بات ناموزوں اور انہمی ہوئی بگڑ گئی!

تفسیر قرآن کا پہلا دور وہ ہے جب علوم اسلامیہ کی تدوین و کتابت شروع نہیں ہوئی تھی۔ دوسرا دور  
تدوین و کتابت سے شروع ہوتا ہے اور اپنے مختلف عہدوں اور طریقوں میں اترتا آتا ہے۔ ہم عموماً کہتے ہیں کہ ابھی  
دوسرا دور شروع ہی ہوا تھا کہ یہ جامع قرآن کے لئے پنا شروع ہو گیا۔ لیکن اس کا منہائے بدیع، فلسفہ و علوم کی ترویج  
اشاعت کا آخری زمانہ ہے۔ یہی زمانہ ہے جب امام قرادین رافعی نے تفسیر کبیر لکھی اور پوری کوشش کی کہ قرآن کا منہ  
اس مصنوعی لباس و وضاحت میں سرتاپا پوشیدہ ہو جائے۔ اگر امام صاحب کی نظر اس حقیقت پر ہوئی تو ان کی پوری تفسیر  
نہیں تو دو تہائی حقیقت عیناً بیکار ہو جاتا۔

بہر حال یاد رہے کہ وضاحت کے منہائے جتنے توڑتے جائیں گے قرآن کی حقیقت ابھرنی آئے گی۔  
قرآن کے اسلوب بیان کی نسبت تو گویا کہ جقدر شکلیں پیش آئیں بعض اس لئے کہ وضاحت کا اشتغال  
ہو اور فطرت کی معرفت باقی نہیں رہی۔

قرآن کے مختلف محققوں اور آئیوں کے مناسبات و روابط کے لئے ابھار صرف اس لئے ہیں کہ  
فطرت سے بعد ہو گیا اور وضاحت ہمارے اندر ہی ہوئی ہے۔

قرآن کی زبان کی نسبت بحثوں کا جقدر مانا رنگا دیا گیا ہے وہ بھی محض اس لئے ہے کہ فطرت کے بچنے کی  
ہم میں استعداد باقی نہیں رہی۔

قرآن کی حالت کا مسئلہ ہمارے وجدان کے لئے اس قدر اہم ہے کہ ہمارے دماغ کے لئے اس قدر شواہد کیوں  
ہو رہے؟ صرف اسی لئے کہ وضاحت کا خود ساختہ قرار دیا جائے یا نہ دیا جائے اور ہم جانتے ہیں اسی سے قرآن کی حالت  
بھی وزن کریں!

قرآن کا طریق استدلال کیوں نمایاں نہیں ہوتا؟ اسی لئے کہ وضاحت کے استغراق نے مطلق کا سانچا ہمیں  
ہے اور جانتے ہیں قرآن کے دلائل و براہین میں اسی میں ڈھالنے جائیں!  
غرض کہ جس گوشے میں ہاؤ گے اس محل کو سامنے پاؤ گے!

(۲) جب کسی کتاب کی نسبت یہ سوال پیدا ہوا اس کا مطلب کیا ہے؟ تو قدرتی طور پر ان لوگوں کے فہم کو ترجیح دی جائیگی جنہوں نے خود صاحب کتاب کا یہ مطلب سمجھا ہو۔ قرآن مجید میں اس کے اندر یہ تدبیر کا نازل ہوا۔ دو جہات نازل ہوئے تھا صاحب کرام کہتے تھے "ما زاد من دہلے تھے اور جو کچھ پڑھنا ہوتا تھا، خود پیغمبر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پوچھ لیتے تھے۔ ان میں بعض افراد خصوصیت کے ساتھ فہم قرآن میں متاثر ہوئے اور خود پیغمبر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کی تہنیت دی۔ مذہبی خوش اعتقاد کی بنا پر نہیں بلکہ قدرتی طور پر ان کے فہم کو بعد کے لوگوں کے فہم پر ترجیح ہونی چاہیے لیکن نتیجتاً سے ایسا نہیں سمجھا گیا۔ بعد کے لوگوں نے اپنے اپنے عہد کی فکری سوچات کے تحت نئی نئی کاوشیں شروع کر دیں اور صریح سلف کی تفسیر کے خلاف ہر گوشے میں قدم اٹھا دیے گئے۔ کہا گیا "سلف ایمان میں قوی ہیں لیکن علم میں خلف کا طریقہ وہی ہے" نتیجہ یہ نکلا کہ روز بروز حقیقت مستور ہونی لگی اور اکثر کلموں میں ایک صدائے بات ابھرتے ابھرتے باطل ناقابل میں بن گئی۔

آفتِ بابت یہ ہوئی کہ پہلے ایک کمرور پہلا سخت یا رکھا گیا، پھر بڑھتے بڑھتے دوسرا تک مل گئے، پھر جب مشکوک سے دو چار ہوئے، تو نئی نئی بحثوں اور کاوشوں کی حماریں اٹھانے لگے۔ متون، شروح، حواشی اور ہنریات و تعلیقات کا طریقہ یہاں بھی چلا۔ اس نے اور زیادہ الجھاؤ میں الجھ و ڈالنے اور بعض صورتوں میں تو پردوں کی اتنی تیس تیس جگہیں کر ایک کے بعد ایک اٹھانے پڑے یا خطاوات بعض فوق بعض کا عالم دکھائی دینا لگا۔

اس بات کا اندازہ کرنے کے لئے قرآن کا کوئی ایک مقام لیں۔ پہلے اس کی تفسیر صحابہ و تابعین کی روایات میں ڈھونڈیں۔ پھر بعد کے مفسرین کی طرف رخ کرو اور دونوں کا مقابلہ کرو۔ صدائے نظر آجائے گا کہ صحابہ و سلف کی تفسیریں معاملہ باطل واضح تھا۔ بعد کی بدعمل و متعصب سخیوں نے اسے کچھ سے کچھ بنادیا اور الجھاؤ پیدا ہو گئے۔

مثلاً سورۃ الفرقان ابتدائی آیتوں کی نسبت حضرت عبداللہ بن عباس اور ابن مسعود سے مروی ہے کہ الذین یؤمنون بالغیب ویقیون الصلوۃ انہم سے مقصود عرب کے اہل ایمان ہیں اور والذین یؤمنون بسا الذین الیبت انہم سے اہل کتاب کے اہل ایمان۔ امام ابن جریر نے بھی یہی تفسیر اختیار کی۔ لیکن بعد کے مفسرین نے اسے فاسد نہیں ہوئے اور عجیب عجیب دلائل کا پیش کیا کہ وہ سب کچھ ہی ہدیٰ المستحقین کے مطلب کی تشبیہ مجازی۔ پھر قرآن نے جن گروہوں کی تفسیر کر کے جس حقیقت پر زور دیا تھا اُن کی ماری خوبی اور بزرگوں کی تمکین (۱) تو مسلم اقوام کے تعصب و روایات اول دن سے پھیلنا شروع ہو گئے تھے۔ ان میں سے اسرار و ہنریات کر دینی بیوروں کے تفصیل و خرافات کو ہمیشہ متعین نے چھانٹنا چاہا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان عناصر کے مغنی اثرات دوسرے درنگ ساریت کر چکے تھے اور وہ براہِ جسم تفسیر میں پورست رہے۔

(۲) ایک طرف تو صحابہ و سلف کی روایات سے تغافل ہوا اور دوسری طرف روایات تفسیر کے غیر غفلت



(۸) ہر کتاب اور تعلیم کے کچھ مرکزی مقاصد ہوتے ہیں اور اس کی تمام تفصیلات انہی کے گرد گردش کرتی ہیں جب تک یہ مرکز سمجھ میں نہ آئیں، دائرہ کی کوئی بات سمجھ میں نہیں آسکتی۔ قرآن کا بھی یہی حال ہے۔ اس کے بھی چند مرکزی مقاصد و ہدایات ہیں اور جب تک وہ صحیح طور پر نہ سمجھ لئے جائیں اس کی کوئی بات صحیح طور پر بھی سمجھ جاسکتی۔

متذکرہ مقاصد و اسباب جب اس کے مرکزی مقاصد کی وضاحت باقی نہ رہی، تو قدرتی طور پر اس کا ہر گوشہ اس متاثر ہوا۔ اس کا کوئی بیان اگر کوئی تعلیم، کوئی استدلال، کوئی خطاب، کوئی اشارہ، کوئی اجمال ایسا نہ رہا جو اس تاثر سے محفوظ ہو۔ انوس یہ ہے کہ اختصار کا تقاضا مثالی پیش کرنے سے ملتا ہے اور بغیر مثال کے حقیقت واضح نہیں ہو سکتی جتنا اس قرآن کی آیت و ماکان نسبی ان یقل (۱۵۵) کی تفسیر نکال کر دیکھو کہ کیا کیا دور اور کچھ نہیں کی گئیں۔ یہودیوں کے اس قول کی تفسیر یہ کہ یدلہ اللہ مغلوطہ (۶۹:۵) کن کن گوشوں میں نکل گئے، اور کس طرح عقل بیان اور سیاق و سباق کا صاف صاف مقتضایہ نظر انداز کر دیا گیا؟

(۹) قرآن کے صحیح فہم کے لئے عربی لغت و ادب کا صحیح ذوق شرط اول ہے، لیکن مختلف اسباب سے جن کی تشریح معارف تفصیل ہے یہ ذوق کمزور پڑا گیا۔ یہاں تک کہ وہ وقت آگیا جب مطالب میں مبتلا ہو کر دماغ منہ سے لئے پڑ گئے کہ عربیت کا ذوق سلیم ہائی نہیں رہا، جب زبان میں قرآن نازل ہوا تھا، اس کے کلمات و جملات سے بے حس ہو گیا۔

(۱۰) ہر عہد کا فکری اثر نامعلوم و فنون کی طرح تفسیر میں بھی کام کر رہا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ کچھ اسلام کا یہ بڑا فخر واقعہ ہمیشہ یادگار رہے گا کہ علماء حق نے وقت کے سیاسی اثرات کے سلسلے کبھی ہتھیار نہیں ڈالے اور کبھی یہ بات گمان نہ کی کہ اسلام کے عقائد و مسائل ان سے اثر پذیر ہوں۔ لیکن وقت کی تاخیر صرف سیاست ہی کے دھنساؤ سے نہیں آتی۔ اس کے نفسیاتی مؤثرات کے ہتھیار دور واز سے ہیں اور جب کھیلانے میں تو کسی کے جہنم کے جہنم نہیں ہو سکتے۔ ان کے استدلال سے عقائد و احمل محفوظ رکھے جاسکتے تھے اور علماء حق نے محفوظ رکھے، لیکن دماغ محفوظ نہیں رکھے جاسکتے تھے اور محفوظ نہیں ہے۔ یہاں ضرورت مثالوں کی ہے لیکن ان کی مثالیں تفصیل طلب ہیں اور اختصار کا تقاضا اجازت نہیں دیتا۔

(۱۱) چوتھی صدی ہجری کے بعد علوم اسلامیہ کی تاریخ کا مجتہد دور ختم ہو گیا اور شواذ و نواد کے عہد کا عام شاہراہ، عقیدہ کی شاہراہ ہو گئی۔ اس دور اختصار نے جہم تفسیر میں بھی پوری طرح سرایت کی۔ ہر شخص جو تفسیر کے لئے قدم اٹھاتا تھا، کسی پیش رو کو اپنے سامنے رکھ لیتا تھا، اور پھر انکسیر بند کر کے اس کے پیچھے پیچھے چلتا رہتا۔ اگر میری صدی میں کسی مفسر نے کوئی غلطی ہو گئی ہے تو ضروری ہے کہ نوں صدی کی تفسیروں تک وہ برا بھلا و نقل و نقل ہوتی چلی آئے۔ کسی اس کی ضرورت محسوس نہیں کی کہ چند لمحوں کے لئے عقیدہ سے الگ ہو کر تحقیق کرے کہ معادلہ کی اصلیت کیا ہے۔ رفتہ رفتہ تفسیر نویسی کی بہتیں متعدد بہت ہو گئیں کہ کسی متداول تفسیر پر حاشیہ پڑھا دینے سے آگے نہ بڑھ سکیں۔ بے قیادی اور جان

کے حاشیوں کو دیکھو کہ ایک بنے ہوئے مکان کی بسپوت کرنے میں کس طرح قوت تصنیف راہیں لگائی گئی ہے۔

(۱۲) زمانہ کی بدزدنی نے بھی ہر مذہبی کو سہارا دیا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ قرون اخیر میں ارس و نداول کے لئے وہی تفسیریں مقبول ہوئیں جو قدامت کے محاسن سے یکساں غالی تھیں۔ وقت کا یہ مو، انتخاب علم دین میں جاری رہا ہے۔ جو زمانہ جرجانی پر سنگ کی کو اور سنگ کی پر تعارضانی کو ترجیح دیتا تھا یقیناً اس کے دوبارے جلالین ہی کو خیرین مقبول کی سند مل سکتی تھی!

(۱۳) متداول تفسیر کو اٹھا کر دیکھو جس مقام کی تفسیر میں متعدد اقوال موجود ہونگے وہاں اکثر قلیل کو ترجیح دینگے جو سب سے زیادہ کمزور اور بے محل ہوگا۔ جو اقوال نقل کرینگے ان میں بہترین قول موجود ہوگا، لیکن اسے نظر انداز کر دیں گے!

(۱۴) اشکال و موانع کا بڑا دواڑہ تفسیر بالرے سے کھل گیا جس کے اندیشہ سے صحابہ و سلف کی مہربان رزقی رہتی تھیں!

تفسیر بالرے کا مطلب سمجھنے میں لوگوں کو لغزشیں ہوتی ہیں۔ تفسیر بالرے کی ممانعت سے مقصود یہ نہ تھا کہ قرآن کے مطالب میں عقل و بصیرت سے کام نہ لیا جائے، یا اس کی تفسیر کرنے میں عقل و دہایت کو دخل نہ دیا جائے۔ کیونکہ اگر یہ مطلب ہو تو پھر قرآن کا درس و مطالعہ ہی بے سود ہو جائے، حالانکہ خود قرآن کا یہ حال ہے کہ اہل سے لیکر احمق تک عقل و فکر کی دعوت ہے اور ہر جگہ مطالبہ کرتا ہے کہ اخلاقیات بتزین القرآن ادا علی قلوبنا فقالہا؟ (۲۷: ۴۷) تفسیر بالرے میں رائے "یعنی لغوی نہیں ہے بلکہ رائے" مصطلحاً شروع ہے اور اس سے مقصود وہی تفسیر ہے جو اس لئے نہ کی جائے کہ خود قرآن کیا کہتا ہے، بلکہ اس لئے کیا جائے کہ ہماری کوئی ٹھہرائی ہوئی رائے کیا جا رہی ہے اور کس طرح قرآن کو سمجھنے تک اس کے مطابق کر دیا جاسکتا ہے۔

مشاجب باب عقائد میں رد و کد شروع ہوئی تو مختلف مذاہب کلامیہ پیدا ہو گئے۔ ہر مذہب کے مناظرین نے جابا اپنے مذہب پر خصوصاً قرآن کو ڈھکایا۔ وہ اس کی جستجو میں نہ گئے کہ قرآن کیا کہتا ہے، بلکہ اس کی کاوش تھی کہ کسی طرح اسے اپنے مذہب کا موید دکھا دیں۔ اس طرح کی تفسیر تفسیر بالرے تھی!

یامثلہ مذاہب فقہیہ کے معتدین میں جب تخریب و تشیع کے جذبات تیز ہوئے تو اپنے اپنے مسائل کی پیروی میں آیات قرآنیہ کو کھینچنے لگے۔ اس کی کچھ فکر نہ تھی کہ لغت عربی کے صاف صاف معانی "اسلوب بیان کا قدرتی معنی" عقل و بصیرت کا واضح فیصلہ کیا کہتا ہے؟ تمام نزاکتیں یہ تھی کہ کسی کی طرح قرآن کو اپنے مذہب کے مطابق کر دکھائیے۔ یہ طریق تفسیر تفسیر بالرے ہے!

یامثلہ ایک گروہ متوفیقین کا پیدا ہوا اور اپنے موضوع عقائد اصول پر قرآن کو ڈھکانے لگا۔ قرآن کا کوئی حکم

کوئی عقیدہ کوئی بین الحریف سہزی سے نہ بچا۔ یہ تفسیر بالرائے تھی!

یامثلہ قرآن کے طریق استدلال کو منطقی جامہ پہنانا، یا چہاں کہیں آسمان اور کوآب و نجوم کے الفاظ آئے ہیں یونانی علم ہدیت کے مسائل چمکے لنگن، یقیناً تفسیر بالرائے ہے!

یامثلہ: آنجل بندوستان اور مصر کے بعض دانش فروشوں نے یہ طریق اختیار کیا ہے کہ انہی کے لفظ میں اندازہ حال کے اصول علم و نرتی "قرآن سے ثابت کئے جائیں۔ یا بقول ان کے فلسفہ و سائنس اس کی ہر آیت تک بھر دیا جائے گویا قرآن صرف اسی لئے نازل ہوا ہے کہ جو بات کو پرنیکس اور نیوٹن نے یا ڈارون اور ویس نے بنیگی الہامی کتاب کی فلسفہ اندیشیوں کے دریافت کرنی اسے چند صدی پہلے معوں اور تجاروں کی طرح دنیا کے کان میں بھونک لئے اور پھر وہ بھی صدیوں تک دنیا کی بھرمیں نہ آئیں۔ یہاں تک کہ موجودہ زمانہ کے مفسر ہدیا ہوں اور تیرو سو برس پیشتر کے سچے حل فرمائیں۔ یقیناً یہ طریق تفسیر بھی ٹیک ٹیک تفسیر بالرائے ہے!

یہ چند اشارات ہیں کہ اختصار کے تقاضے اور محل کی تنگی کی پر بھی حوالہ قدم ہے۔

جستجوئے حقیقت

در شرح اس معاملہ کی بہت طولانی ہے۔

تو خود حدیث مفصل بخوان از میں!

کم از کم ان محفل اشارات سے اس بات کا اندازہ کر لیا جاسکتا ہے کہ راہ کی مشکلات و موانع کا کیا حال ہے۔ اور کس طرح قدم قدم پر پردوں کو ہٹانا، اور چپ چپ کر رکاوٹوں سے دوچار ہونا ہے۔ پھر رکاوٹیں کی ایک کوبشی ہی میں نہیں ہیں، اور مشکلات کی ایک دروازے ہی سے نہیں آتی ہیں۔ یہ یک وقت ہرودی کی چیلنج اور ہر گوشے میں غلط کاوش ہونی چاہئے، نہ کہیں بکری حقیقت گم گشتہ کا شراٹھ مل سکتا ہے۔ و ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء، واللہ خرد الفضل العظیم!

قرآن کے درس و مطالعہ کی تین مشقت ضرور ہیں، اور میں نے ان میں تین کتابوں میں منظم کر دیا ہے، مقدمہ تفسیر، تفسیر البیان، اور ترجمہ القرآن۔ غرض تفسیر قرآن کے مقاصد و مطالب پر مولیٰ مباحث کا مجموعہ ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ مطالب قرآنی کے جواسع و کلیات مدون ہو جائیں۔ تفسیر البیان غرض و مقاصد کے لئے ہے، اور ترجمہ القرآن قرآن کی عالمگیر تعلیم و اشاعت کے لئے۔

ترجمان القرآن کا مقصد و نوعیت

آخری کتاب اس سب سے پہلے شائع کی جاتی ہے، کیونکہ اپنے مقصد و نوعیت میں سب سے زیادہ اہم و رضی ہے، اور فی حقیقت تفسیر و مقدمہ کے لئے بھی اسی بنیاد ہی ہے۔

اس کی ترتیب سے مقصود یہ ہے کہ مطالب قرآنی کے فہم و تدقیق کے لئے ایسی کتاب تیار ہو جسے

میں میں کتب تفسیر کی ہی تفصیلات تو نہ ہوں، لیکن وہ سب کچھ ہو، جو قرآن کو ٹیک ٹیک سمجھ لینے کیلئے ضروری ہے۔ اس غرض سے جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے، امید ہے کہ اہل نظر اُس کی موزونیت بہ یک نظر محسوس کر لیں گے۔ پہلے کوشش کی ہے کہ قرآن کا ترجمہ اردو میں اس طرح مرتب ہو جائے کہ اپنی وضاحت میں کسی دوسری چیز کا محتاج نہ رہے۔ اپنی نشریات خود اپنے ساتھ رکھتا ہو۔ پھر بچوں کو اُستاد دیکھا ہے، جو سورت کے مطالب کی رفتار کے ساتھ ساتھ برابر چلے جاتے ہیں، اور جہاں کہیں ضرورت دیکھتے ہیں، مزید رہنمائی کے لئے نمودار ہو جاتے ہیں۔ یہ قدم قدم پر مطالب کی تفسیر کرتے ہیں، اجمال کو تفصیل کا رنگ دیتے ہیں، مقاصد و وجوہ سے پورے اُصلتے ہیں، دلائل و شواہد کو روشنی میں لاتے ہیں، احکام و نواہی کو مرتب و منضبط کرتے ہیں، اور زیادہ سے زیادہ مختصر فقرات میں زیادہ سے زیادہ کلمات و معارف کا سرمایہ فراہم کرتے جاتے ہیں۔ یہ گویا فارسی قرآن کے لئے فکر و تدبیر کی روشنی ہے، جو تکلم نور و صمدیسی بین ایدیلہ صمدیایمانہ صمدی (۱۳۱۵ء) کے ساتھ ساتھ چلتی رہتی ہے، اور کہیں بھی اُس کا ساتھ نہیں چھوڑتا! ترجمہ و تفسیر کی معنوی مشکلات کی طرح اُس کی صوری مشکلات بھی نہیں، اور اس مادہ کا دوسرا مرحلہ یہ تھا، اخیر حل کیا جائے۔ ان مشکلات کی شرح بھی طولانی ہے۔ ترجمان القرآن کے فائدہ میں قرآن کے فارسی اُردو اور پہلے کے تراجم پر تبصرہ کیا گیا ہے، اُس سے اندازہ دیکھا جائے گا کہ اس مرحلہ کی مشکلات کیا کیا تھیں، اور وہ کیا اسباب میں جن کی وجہ آج تک قرآن کے تراجم میں وضاحت اور نشینی پیدا نہ ہوئی۔

یہ حقیقت پیش نظر رہے کہ ترجمان القرآن کے نوٹ تشریح و وضاحت کا ایک مزید درجہ ہیں، ورنہ قرآن کا صاف صاف مطلب سمجھ لینے کے لئے متن کا ترجمہ پوری طرح کفایت کرنا ہے۔ میں نے تجربے کے لئے سورۃ بقرہ کا مجرد ترجمہ ایک جودہ پندرہ برس کے لڑکے کو دیا جو اُردو کی آسان کتاب میں روانی کے ساتھ پڑھ لیتا ہے، پھر ہر موقع پر سوالات کر کے جانچتا۔ جہاننگ مطلب سمجھ لینے کا تعلق ہے وہ ایک مقام پر بھی نہ اٹکا، اور نام سوالوں کا جواب دیتا گیا۔ پھر ایک دوسرے شخص پر تجربہ کیا، جس نے بڑی عمر میں لکھنا پڑھنا سیکھا ہے، اور ابھی اُسکی استعداد اس سے زیادہ نہیں ہے کہ اُردو کے تعلیمی رسائل پر آسانی پڑھ لیتا ہے۔ یہ تین جدیدین فدری منظوم پاناکا، لیکن مطلب سمجھنے میں اسے کوئی رکاوٹ پیش نہ آئی۔ میں نے وہ الفاظ بدل کر نسبتاً زیادہ سہل الفاظ رکھ دیے۔

نوش کی ترتیب کا معاملہ نفس ترجمے سے کم مشکل نہ تھا۔ یہ ظاہر ہے کہ ان کے لئے ایک محدود مقدار سے زیادہ جملہ نکل نہیں سکتی تھی، اور نوٹ۔ نوٹ نہ رہنے اگر ایک خاص مقدار سے کثرت یا تعداد میں زیادہ ہو جاتے۔ لیکن ساتھ ہی ضروری تھا کہ کوئی ضروری مقام نشہ نہ رہ جائے، اور مقاصد و مطالب قرآنی کی تمام قہات واضح ہو جائیں۔ پس پوری احتیاط کے ساتھ ایسا طریق بیان اختیار کیا گیا کہ لفظ کم سے کم میں لیکن اشارات زیادہ سے زیادہ سمیٹ لئے گئے ہیں جس چیز کی لوگ کمی پائیں گے، وہ صرف مطالب کا پھیلاؤ ہے۔ نفس مطالب میں کوئی کمی محسوس نہ ہوگی، ان کے



ہر نسخہ اور ہر جلد پر جعفر کا غور کیا جائیگا، مطالب و مباحث کے لئے نئے دفتر کھلے جائیں گے۔

مشافہ سورہ بقرہ کی آیت عدۃ طلاق پر ایک نوٹ ہے "طلاق کی عدت کا ایک منسوب مذکور کر کے طلاق کی اہمیت نسبت کے تحت، اور عورت کے نکاح ثانی کی سہولتوں کا انتظام کر دیا گیا" (۲۵۳)۔ یہ نہایت مختصر جملہ ہے لیکن اسی میں عدت طلاق کے معتین کی دو تینوں مصلحتیں واضح کر دی ہیں جن میں سے ہر صلت کی بحث تفسیر کے ایک پورے صفحہ میں مکمل آتی۔ نکاح کی اہمیت چاہتی تھی کہ یہ رشتہ ایسا بیکردار بن جائے کہ وہ ختم ہوا اور اُدھر از سر نو شروع ہو سکے۔ ہر دور دشمنوں کے درمیان کچھ نہ کچھ فصل اور انتفا کی حالت ضرور ہونی چاہئے۔ نسب کا تحفظ بھی چاہتا تھا کہ انسان وقت ضرور گزر جائے کہ اصل کا شبہ باقی نہ رہے۔ لیکن ساتھ ہی اس کی رعایت بھی ضروری تھی کہ عورت کے نکاح ثانی کے حقوق میں بجا دست اندازی نہ ہو۔ پس قرآن نے ایسا ایسی مدت شہرادی جس سے ایک طرف تو پہلی اور دوسری مصلحت پوری ہو گئی، دوسری طرف تیسری مصلحت میں بھی غفل نہیں پڑا۔ کیونکہ ابتدائی مصلحتوں کے لئے کہ جس مدت ہے جو ضروری گئی ہے۔ یہ تمام تشریحات نوٹ میں نہیں آسکتی تھیں، اور نہیں آتی ہیں، لیکن اصل مطلب ہمارا پورا آ گیا ہے۔ ضرورت صرف اس کی ہے کہ مطالعہ کے وقت غور و فکر کا سرشتہ ہاتھ سے نہ چھوٹے۔

تفسیر البیان کے لئے پچھلی ترتیب میں نے ابتر کر دی ہے۔ کیونکہ میں محسوس کرتا ہوں

**تفسیر البیان** مسلسل تفسیر کا قدیم طریقہ موجودہ زمانے میں عام مطالعہ کے لئے موزوں نہیں ہے۔ ایک غیر مرتب و غیر منظم سلسلہ کی غیر معمولی درازی، اکثر طبائع پر شاق گزرتی ہے۔ اب میں چاہتا ہوں تفسیر اس صورت میں مرتب ہو جائے کہ اسی ترجمان القرآن کے ہر ترجمہ سورت پر ایک مقدمہ یا دیباچہ کا اضافہ کر دیا جائے۔ ترجمہ کی وضاحت پہلے سے موجود ہے۔ نوٹوں کی تشریحات جا بجا مدنی ڈال ہی رہی ہیں۔ ضرورت صرف ایک مزید درجہ بحث و نظر کی ہے، وہ ہر سورت کے دیباچہ سے پوری ہو جائے گی، اور بحیثیت مجموعی تفسیر کے مطالبہ حلج مرتب اور منظم رہیں گے کہ ایک مسلسل تفسیر کا اثرا مطالب محسوس نہیں ہوگا۔

ترجمان القرآن کو میں نے دو متوسط جلدوں سے زیادہ بڑھنے نہیں دیا ہے۔ البیان کے دیباچوں کے اضافہ کے بعد زیادہ سے زیادہ چار جلدیں ہو جائیں گی، لیکن ان چار جلدوں میں وہ سب کچھ آجائے گا جو ترتیب قدیم میں شاید سبب بارہ جلدوں کی ضخامت میں بھی نہ آتا۔

تفسیر کا جعفر قدیم سووہ بجا رہا ہے، دوستوں کا اصرار ہے کہ اسے بھی ایک علیحدہ کتاب کی صورت میں شائع کر دیا جائے۔

جو بہی ترجمان القرآن سے میں فارغ ہوا، سورتوں کے دیباچوں کی ترتیب پر متوجہ ہو گیا۔ ساتھ ہی مقدمہ تفسیر کی ترتیب بھی جاری ہے۔

## تفسیر سورہ فاتحہ

پہلی جلد کے ابتدا میں سورہ فاتحہ کی تفسیر کا مختصر بھی شامل کر دیا گیا ہے، کیونکہ سورہ فاتحہ کی تفسیر ترجمہ قرآن کے لئے اُس کا قدرتی مقدمہ تھی اور ضروری تھا کہ کم از کم یہ عقد تلاوت ترجمہ سے پہلے ذہن نشین ہو جائے۔

البتہ یہ تفسیر سورہ فاتحہ کا خلاصہ ہے۔ اس میں مباحث کے پھیلاؤ سمیٹ دیے ہیں، تفسیلات کا بجا مختصر کر دیا ہے۔ ہتید و توطیہ کی قسم کی تمام چیزیں نکال دی ہیں لیکن نفس مطالب میں بجز ایک مقام کے کوئی کمی نہیں کی ہے۔ یہ مقام صفات الہی کے تصور کے مباحث کا ہے۔ اس میں ایک بڑا حصہ صفات الہی کے اُن مباحث کا تھا جن کا تعلق زیادہ تر فلسفہ و کلام کے قدیم مذاہب و مقالات سے ہے۔ نیز فرداً فرداً اُن تمام صفات پر نظر ڈالنی گئی تھی جو قرآن حکیم میں آئے ہیں۔ چونکہ یہ جصاص مطالبہ اور کچھ کا نہ تھا، اس لئے ترجمان القرآن میں اس کی موجودگی ضرورت سے زیادہ محسوس ہوئی، اور اسے الگ کر دیا گیا۔

محل تفسیر کی غضا سے اس خلاصہ سے ڈیوڑھی جھنپی چاہئے۔ تفسیر البیان میں وہ سورہ فاتحہ کا دیباچہ ہوگی اور اپنی تفصیلی شکل میں آجائے گی۔

آخر میں چند الفاظ اس پورے سلسلہ ترجمہ و تفسیر کی نسبت کہہ دینا ضروری ہیں۔ کمال تائید برائے قرآن میرے شب و روز کے قدر و نظر کا موضوع رہا ہے۔ اُس کی ایک ایک سورت، ایک ایک مقام، ایک ایک آیت، ایک ایک لفظ پر میں نے دواہیاں قطع کی ہیں اور مرحلوں پر مرحلوں سے طے کئے ہیں۔ تنسیخ و کتب کا جتنا مطبوعہ غیر مطبوعہ ذخیرہ موجود ہے، میں کہہ سکتا ہوں کہ اُس کا بڑا حصہ میری نظر سے گزر چکا ہے، اور معلوم قرآن کے مباحث، مقالات کا کوئی گوشہ نہیں جس کی طرف سے ذہن نے تغافل اور سہو نے تساہل کیا ہو۔ علم و نظر کی راہوں میں آجکل قدیم جدید کی تفسیریں کی جاتی ہیں لیکن میرے لئے تفسیریں بھی کوئی تفسیر نہیں۔ جو کچھ قدیم ہے، وہ مجھے درخشاں ہے، اور جو کچھ جدید ہے اُس کے لئے اپنی راہیں آنکھیں کھلیں۔ میرے لئے وقت کی جہ پیرا ہیں، دینی ہی دیکھی بھالی ہیں جس طرح قدیم راہوں کے چستہ چپہ کا ششما سا ہوں،

رہا ہوں رند بھی میں اور پارسا بھی میں

مری نظر میں ہیں نہ ان کا پارسا اک لیک!

خاندان تعلیم اور سوسائٹی کے اثرات نے جو کچھ میرے حوالے کیا تھا، میں نے اول دن ہی اُس پر توجہ کرتے سے اٹھا کر دیا، اور تقلید کی بندشیں کسی گوشہ میں بھی روک نہ سکیں، اور تحقیق کی تشنگی نے کسی میدان میں بھی ساتھ نہ چھوڑا۔

ریح گدازنی طلب از جو باز نہ داشت

و انہی چیدم در آن رونے کہ خرمن داشت!

میرے دل کا کوئی یقین اب نہیں ہے جس میں شک کے سائے گھٹے نہ چھو چکے ہوں اور میری روح کا کوئی  
 عقائد ایسا نہیں ہے جو انکار کی ساری آغوشوں میں سے نہ گزر چکا ہو ورنہ میں نے نہر کے گھونٹ بھی ہر جام سے پئے ہیں  
 اور تریاق کے نسخے بھی ہر دارشفاء کے آزمائے ہیں۔ میں جب پیاسا تھا تو میری لب تشنگیاں دوسروں کی طرح ڈھین  
 اور جب سیراب ہوا تو میری سیرابی کا چشمہ بھی شہزادہ عام پر نہ تھا۔

راہے کہ خضر داشت، ز سرچشمہ دور بود

لب نشانی ز را و دگر بود ایم ما !

اس نام عرصے کی جستجو طلب کے بعد سر آں کو جیسا کچھ ادبنا کچھ سمجھ سکا ہوں۔ میں نے ان تین کنہوں کے

منقول پر پھیلا دیا ہے، ترجمان القرآن، البیان، مقدمہ تفسیر

سبک ز جانے نیگری، کہ بس گراں گہرت

مقلع من کفیبش مباد ارزانی !

میر یقین ہے کہ مسلمانوں کی زندگی و سعادت کے لئے چشمہ حیات حقیقت قرآنی کا بہناٹ ہے اور

میں نے کوشش کی ہے کہ اس کے فہم و بصیرت کا دروازہ ان پر کھول دے۔ میں ترجمان القرآن شائع کرتے ہوئے عرصے

کرتے ہوں کہ اس بات میں جو کچھ میرا فرض تھا، توفیق الہی کی دستیاری سے میں نے ادا کر دیا۔ اب اس کے بعد جو کچھ ہے وہ سب

کا فرض ہے اور یا اللہ کے ہاتھ ہے کہ انیس ادا، فرض کی توفیق دے !

حدیث عش، سرسبز من بشنونا از واعظ

کہ با جام و سہو ہر شب فرین ماہ و پریونما

ما کان حدیثاً یفتقری ولكن تصدیق الذی بین یدیه، تفصیل محل شہد، وحدی و روحہ

نقوہ یومنون ! (۱۱۲۱۲)

۱۷ نومبر ۱۹۳۳ء

ڈاکٹر کت جیل میرٹھ

ابوالکلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورۃ فاتحہ

### (۱) سورت کی اہمیت اور خصوصیات

یہ قرآن کی سب سے پہلی سورت ہے۔ اس نے فاتحۃ الکتاب کے نام سے پکاری جاتی ہے۔ جو بات سب سے زیادہ اہم ہوتی ہے، وہ قدرتی طور پر پہلی اور نمایاں جگہ پاتی ہے۔ یہ سورت قرآن کی تمام سورتوں میں ایک خاص اہمیت رکھتی تھی، اس لئے قدرتی طور پر اس کی سورتوں کے پہلے صفحہ پر ہی ہو سکتی تھی۔ چنانچہ خود قرآن نے اس کا ذکر ایسے لفظوں میں کیا جو اس سے اسکی اہمیت کا پتہ چلتا ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأَيْنِ الْمَثَانِ  
وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ (۱۵: ۸۷)

مے سے پیروی و اقتداء کے ہم نے قسمیں دے دی ہیں  
ہائے والی چیز عظیمہ تھی ہے اور قرآن عظیم۔

احادیث و آثار سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس آیت میں نامات دہرائی جانے والی چیز سے قصور  
یہی سورت ہے، کیونکہ یہ سات آیتوں کا مجموعہ ہے اور ہمیشہ نماز میں دہرائی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ  
اس سورت کو سبعۃ المثانی بھی کہتے ہیں۔

۱۵۔ امام بخاری اور اصحاب سنن نے ابو سعید بن ابی ہریرہ سے روایت کی ہے: اَنْبِئْنَاكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى السَّعِيدِ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ الَّذِي اَوْقَعْتَهُ۔ اور امام مالک، ترمذی، اور حاکم نے ابو ہریرہ سے روایت کی جو کہ آنحضرت ﷺ نے اہل بیت کو کہنے کو سونپ دیا تھا کہ ان کی اور یہی الفاظ فرماتے۔ اسی طرح جبری نے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ وغیرہم سے روایت کی جو کہ سبعۃ المثانی فاتحۃ الکتاب۔ ابن مسعودؓ کی اسناد منقطع ہے لیکن ابن عباسؓ کی اسناد حسن ہے۔ ابو ہریرہؓ سے بھی ایسا ہی مروی ہے۔ ایسے علاوہ ان کے تابعین کی ایک بڑی جماعت اسی طرف گئی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے فتح الباری میں تمام روایات جمع کر دی ہیں و شرح کتاب التفسیر جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۔ طبع اول ۱

اعادہ پڑھنا اور اس کے دوسرے نام بھی آئے ہیں جن سے اسکی خصوصیات کا پتہ چلتا ہے مثلاً اُم القرآن، الکافی، المسکن، سائر القرآن۔ عولیٰ میں اُم کا اطلاق تمام ایسی چیزوں پر ہوتا ہے جو ایک طرح کی جامعیت رکھتی ہوں یا بہت سی چیزوں میں مقدم اور نمایاں ہوں، یا پھر کوئی ایسی اوپر کی چیز ہو جسکے نیچے اسکے توابع رہتے ہوں۔ چنانچہ سر کے درمیان فی حصہ کو اُم الراس کہتے ہیں کیونکہ وہ دماغ کا مرکز ہے۔ فوج کے چھندے کو اُم کہتے ہیں کیونکہ تمام فوج اسی کے نیچے جمع ہوتی ہے۔ مکہ کو اُم القریٰ کہتے تھے کیونکہ خانہ کعبہ اسی راج کی وجہ سے عرب کی تمام آبادیوں کے جمع ہونے کی جگہ تھی۔ پس اس سورت کو اُم القرآن کہنے کا مطلب یہ ہوا کہ یہ ایک ایسی سورت ہے جس میں مطالب قرآنی کی جامعیت اور مرکزیت ہو، یا جو قرآن کی تمام سورتوں میں اپنی نمایاں اور مقدم جگہ رکھتی ہے۔ اساس القرآن کے معنی ہیں قرآن کی بنیاد۔ الکافیہ کے معنی ہیں ایسی چیز جو کفایت کرنے والی ہو۔ الکافیہ قرآن کو کہتے ہیں۔

علامہ برہن ایک سے زیادہ حدیثیں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت کے یہ اوصاف جو نبوت میں عام طور پر مشہور تھے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے زنی بن کعب کو یہ سورت تفسیق کی اور فرمایا "اسکے مثل کوئی سورت نہیں"۔ ایک دوسری روایت میں اسے سب سے بڑی سورت اور سب سے بہتر سورت بھی فرمایا ہے۔

سورۃ ناس میں دین حق اور خدا پرستی کے تمام مفاد کا خلاصہ موجود ہے۔ چنانچہ اس سورت کے مطالبہ پر نظر ڈالتے ہی یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس میں اور قرآن کے بقیہ حصہ میں اجمال اور تفصیل کا سا تعلق پیدا ہو گیا ہو، یعنی قرآن کی تمام سورتوں میں دین حق کے جو مفاد تفصیل بیان کیے گئے ہیں، سورۃ ناس میں انہی کا پدھل اجمال بیان موجود ہے۔ اگر ایک شخص قرآن میں سے امر کہ نہ پڑھ سکے۔ صرف اس سورت کے مطالبہ پر مشتمل کرے، جب بھی وہ دین حق اور خدا پرستی کے بنیادی مفاد معلوم کرے گا، اور ہی قرآن کی تمام تفصیلات کا حاصل ہے!

علامہ برہن جب اس پہلو پر غور کیا جائے کہ سورت کا پیرایہ دعا یہ ہے اور اسے روزانہ عبادت کا ایک لازمی جز قرار دیا گیا ہے، تو اسکی یہ خصوصیت آؤں زیادہ نمایاں ہو جاتی ہے، اور واضح ہو جاتا ہے

۱۔ صحیح بخاری، عطاء، ابو داؤد، ابن ماجہ، مسند میں یہ انتخاب الفاظ اس قدر ان کی تعلیمات سے مراد ہیں ۱۲

۲۔ ابو سعید بن صالح کی روایت میں جس کی تخریج کچھ حاشیہ میں گزری ہے، ۱۱ سے اعظم سورت فی القرآن نزل کر اور سند کی روایت ابن ماجہ میں اخیر کا لفظ ہے ۱۲

کہ اس اجمال و تفصیل میں بہت بڑی صلوحت پوشیدہ تھی۔ مقصود یہ تھا کہ قرآن کے مفصل بیانات کا ایک مختصر اور سیدھا سادہ خلاصہ بھی جو سب ہر انسان پر آسانی ذہن نشین کر سکے، اور پھر ہمیشہ اپنی دعاؤں اور عبادتوں میں دُہرانا رہے۔ یہ اسکی دینی زندگی کا دستور لعل، خدا پرستی کے عقائد کا خلاصہ اور روحانی تصورات کا نصب العین ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے اس سورت کا ذکر کرتے ہوئے سَبَّحًا وَنُحْمًا کثَافَتِی کلمہ اسکی فصاحت کی طرف اشارہ کر دیا۔ یعنی ہمیشہ دُہرانے چاہئے اور مرد و کھنہ ہی میں اسکے نزول کی حکمت پوشیدہ ہو۔ کوئی شخص کتنا ہی نادان اور آن پڑھ ہو لیکن ان چار سطروں کا یاد کر لینا اور قرآن کا سیدھا سادہ مطلب سمجھ لینا اسکے لئے کچھ دشوار نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک انسان اس سے زیادہ قرآن میں سے کچھ نہ پڑھ سکا، جب بھی اس نے دین حق کا بنیادی سبق حاصل کر لیا۔ یہی وجہ ہو کہ ہر سلطان کیلئے اس سورت کا سیکھنا اور پڑھنا ناگزیر ہوا، اور تہاڑکی و ملائکہ سوا کوئی نہ ہو سکی، اور اسی لئے صحابہ کرام اسے سورۃ الصلوة کے نام سے پکارتے تھے۔ یعنی وہ سورت جو نماز کی خاص سورت ہو۔ ایک انسان اس سے زیادہ قرآن میں سے جس قدر پڑھے اور لکھے اور معرفت بصیرت کا ذریعہ ہو گا۔ لیکن اس سے کم کوئی چیز نہیں ہو سکتی!

دین حق کا تمام تر حاصل کیا ہے؟ جس قدر غور کیا جائے گا ان چار باتوں سے باہر کوئی بات دکھائی نہ دے گی!

(۱) خدا کی صفات کا ٹھیک ٹھیک تصور، اسلئے کہ انسان کو خدا پرستی کی راہ میں جہنم و جہنم لگتی ہیں، صفات ہی کے تصور میں لگتی ہیں۔

(۲) قافلوں و محلات کا اعتقاد۔ یعنی جس طرح دنیا میں ہر چیز کا ایک خاصہ اور قدرتی تاثیر و نفی طرح انسانی اعمال کے بھی معنوی قواعد اور نتائج ہیں۔ ٹھیک عمل کا نتیجہ اچھائی ہو۔ برے کا بُرائی۔

(۳) سادہ کائناتیں۔ یعنی انسان کی زندگی اسی دنیا میں غم نہیں ہو جاتی۔ اسکے بعد بھی زندگی ہے، اور جزا و سزا کا معاملہ پیش آنے والا ہے۔

(۴) فلاح و سعادت کی راہ اور ناسک پہچان۔

اب غور کرو کہ ان باتوں کا خلاصہ اس سورت میں کس غریب کے ساتھ جمع کر دیا گیا ہے؟ ایک طرف زیادہ سے زیادہ مختصر حتیٰ کہ کتبے جو سنے الفاظ میں، دوسری طرف ایسے نچے نچے الفاظ ہیں کہ نیکے معانی سے پوری وضاحت اور روشنی پیدا ہو گئی ہے۔ ساتھ ہی نہایت سیدھا سادہ بیان ہے۔ کسی طرح کچھ غم نہیں۔ کسی طرح کا الجھاؤ نہیں۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ دنیا میں جو چیز جتنی زیادہ حقیقت سے قریب ہوتی ہے، اتنی ہی زیادہ  
 سہل اور دلنشین بھی ہوتی ہے۔ اور خود فطرت کا یہ حال ہے کہ کسی گوشہ میں بھی انہی سہل نفسیوں کو لٹھار  
 اور اشکال مبتدہ بھی پیدا ہوتا ہے، ہنساؤں اور تکلف سے پیدا ہوتا ہے۔ پس جو بات بھی واقعی ہوگی  
 ضروری ہے کہ یہ بھی سہل اور دلنشین بھی ہو۔ دلنشینی کی انتہا یہ ہے کہ جب کبھی کوئی ایسی بات کہہ کر  
 سامنے آئے، تو ذہن کی کسی طرح کی چھینٹ سے محسوس نہ ہو، اور اس طرح قبولی کو ملے، گویا چیز سے بھی  
 یہ بھی ہوتی بات بھی، اور کہ ایک شاعر نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے :

دیکھنا تقدیر کی لذت کو کچھ اس سے کھما

میں سے ہر بے باک کو گویا یہی میرے برابر ہے !

اب غور کریں، جہاں تک انسان کی خدا پرستی اور خدا پرستی کے تصورات کا تعلق ہے، اس سے زیادہ  
 سہل و سادہ ہی نہیں اور کیا ہو سکتی ہیں جو اس مدت میں بیان کی گئی ہیں، اور پھر اس سے زیادہ سہل  
 و دلنشین، اسلوب بیان کیا ہو سکتا ہو؟ ساتھ ہی یہ دیکھو کہ بول میں بہرول چار پہنچ لفظوں سے  
 زیادہ نہیں، اور ہر نقطہ صاف اور دلنشین معانی کا ظاہر ہے جو اس کو بھی لب جزو نہ لگتا ہے۔ اللہ کو  
 مخاطب کر کے ان صفتوں سے پکارا گیا ہے جن کا جوہر شب و روز انسان کے مشاہدہ میں آتا ہے، اگرچہ  
 اپنی جہالت و غفلت سے وہ ان میں غور و فکر نہیں کرتا، پھر اسکی بندگی کا اقربا، اسکی دعا گاریوں  
 کا اعتراف ہو، ورنہ گئی کی نظر نیوں سے جھکے سیدھی راہ لگے پختہ کی حد پکڑی ہے۔ کوئی مشکل  
 خیال نہیں، کوئی انوکھی بات نہیں، کوئی عجیب غریب بات نہیں۔ اب کہ ہم باوجود یہ بات پرست  
 اور تمہارے رہتے ہیں، اور صدیوں سے ایسے مخالف نوع انسانی کے سامنے ہیں۔ یہاں سادہ و سہل  
 ہے، گویا ہمارے ذہنی تصورات کی یہ ایک بہت ہی معمولی سی بات ہو، لیکن یہی معمولی بات جس  
 وقت تک یہ تیل کے سامنے نہیں آئی تھی، اس سے زیادہ کوئی غیر معلوم اور قابلِ عمل بات بھی نہ تھی۔  
 دنیا میں حقیقت اور سچائی کی ہر بات کا یہی حال ہے، جب محبت کا سامنے نہیں آتی، اس سے زیادہ سہل  
 بات کوئی نہیں ہوتی، جب سامنے آجاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے، اس سے زیادہ صاف اور سہل بات  
 کوئی ہو ہی نہیں سکتی تھی۔ غرضی نے یہی حقیقت دیکھ کر دوسرے پہلو میں بیان کی ہے :

ہر کس نقشہ سندہ و راز مست، و گر نہ

ہر کس نقشہ سندہ و راز مست، و گر نہ

خدا پرستی انسانی فطرت کا تقاضا ہے، ایسے خدا پرستی کی کوئی بھی بات انسان کے لئے دشمنی بات ہو ہی

نہیں سکتی۔ انکی فطرت کیلئے مسکے زیادہ باقی بوجھی ہوئی بات یہی ہے کہ خالق کائنات کا اقرار کرنے  
پس سورہ فاتحہ کی قدرت محض انکے معافی میں نہیں بلکہ معافی کی تفسیر میں ضرورت معنی چاہیے۔ خدا پرستی کا  
جو شخص انسان میں پہلے ہی موجود تھا۔ اسکی ربوبیت اور رحمت کے جلوے کبھی انکی آنکھوں سے گزر نہیں  
ہوئے۔ جزا و سزا کا اعتقاد سمندر و دل اور پناہوں سے بھی زیادہ پُرانا ہے۔ غیر سے راستے سے بچنے اور  
سیدھی راہ چلنے کی طلب صرف انسان میں بلکہ کثیر ذول کف ذول تنگ میں موجود ہے۔ انسان اپنی حیثیت  
کے کسی عہد میں بھی اس درجہ مسخ نہیں ہوا کہ اپنی جہانی قصودات سے اس کا ذہن خالی ہو گیا ہو۔ لیکن  
انکی ساری محسوس یہ تھی کہ اپنے وجدان کی ٹھیک ٹھیک تفسیر نہیں کر سکتا تھا۔ وہ خدا کی ربوبیت محسوس  
کر رہا تھا، لیکن اسے دلپسند کلمہ نہ تھا۔ اسکی رحمت کے جلوے ہر آن انکے سامنے تھے، لیکن  
وہ نہیں جانتا تھا کہ اپنے دل کا احساس کیونکر لفظوں اور ناموں میں ادا کر سکے۔ جزا و سزا انکے دل کے  
ایک ایک ایسے کا اعتقاد تھا، لیکن اسے معلوم نہ تھا کہ انکی صحیح تفسیر کیا ہے ۱۔ اہمیت کی طلب اور گہرائی سے  
گریز تو عقل جہانی کا فطری خاصہ ہے، لیکن انسان کی ساری دماغی یہ تھی کہ اس بات کی زیادہ سے زیادہ  
طلب رکھتے رہی، طلب گاری کی راہ سے آشنا نہ تھا۔

دنیا میں جب کبھی وحی اتری کی جاہلیت نمودار ہوتی ہے تو اس نے یہ نہیں کیا ہے کہ انسان کو اپنی  
باتیں سکھادی ہوں کیونکہ خدا پرستی کے بارے میں کوئی انوکھی بات سکھائی ہی نہیں جاسکتی۔ اس طرح کام  
صرف یہ رہا ہے کہ انسان کے وجدانی عقائد کو علم و اعتراف کی ٹھیک ٹھیک تفسیر دیکھا دے، اور یہی سورہ  
فاتحہ کی خصوصیت ہو۔ اس شریعت نے فرع انسانی کے وجدانی تصورات ایک ایسی تفسیر سے منور کیجے  
کہ ہر عقیدہ، ہر شکر، ہر بندہ، اپنی جتنی عقل و نوعیت میں نمودار ہو گیا، اوجہ نہ کہ یہ تفسیر حیرت حال کی تھی  
تفسیر ہے، ایسے جب کبھی ایک انسان راست بازاری کے ساتھ اس پر غور کرے گا، سب سے متحیر ہر کلمہ کا کہ  
اس کا ہر فعل اور ہر لفظ انکے دل و دماغ کی قدرتی آواز ہے!

چروغ و نور، اگرچہ اپنی نوعیت میں وہ اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ ایک خدا پرست انسان کی سیما  
سادہی و عاہے، لیکن کس طرح انکے ہر لفظ اور ہر اصول میں حق کا کوئی نہ کوئی اہم مقصد واضح ہو گیا ہو  
اور کس طرح انکے الفاظ جاہلیت، اہم معافی و دعا کی تکرار کی گئی ہے جس ۲

۱) خدا کے تصور کے بارے میں انسان کی ہنسناہی لفظی یہ تھی کہ اس تصور کو محنت کی جگہ خوف و  
دشمت کی چیز بنایا تھا۔ خدا سے ڈرنا تھا، لیکن اس سے محنت کرنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا۔ سورہ  
فاتحہ کے سب سے پہلے لفظ ہے "بسم" یہی گہرائی کا اندازہ کرنا!



اُمس کی ابتدا احمد کے اعتراف سے ہوتی ہے۔ خدا تبارک و تعالیٰ کو کہتے ہیں۔ یعنی اپنی صفاتوں کی تعریف کرنے کو۔ شمار جمیل اُمس کی کی جاسکتی ہے جس میں خوبی و جمال ہو پس حمد کے ساتھ خوف و ہمت کا تصور جمع نہیں ہو سکتا۔ جو ذات محمود ہوگی وہ خوفناک نہیں ہو سکتی۔

پھر حمد کے بعد صفات اُمس میں سے ربوبیت اور رحمت کا ذکر کیا ہے، اور اس طرح نور انسانی کی اس عالمگیر غلطی کا ازالہ کر دیا ہے کہ خدا کو صرف انکی صفات قہر و جلال ہی میں دیکھتی تھی۔ اُمس کی رحمت و جمال کی تماشائی نہ تھی اس اسلوب بیان نے واضح کر دیا کہ خدا کا صحیح تصور وہی ہو سکتا ہے جو ستر اسرار میں جمال اور رحمت و رحمت کا تصور ہوا

(۳) رَبِّ الْعَالَمِينَ میں خدا کی عالمگیر اور بے قسیم استیلا ربوبیت کا اعتراف ہے جو ہر چیز پر جماعت، ہر قوم، ہر ملک، ہر گوشہ وجود کے لئے ہے، اور اس لئے اعتراف ان تمام ملک نظر یوں کا خاتمہ کر دیتا ہے جو دنیا کی مختلف قوموں اور نسلوں میں پیدا ہو گئی تھی اور ہر قوم اپنی جگہ کہنے لگی تھی کہ نہ اُمس برکتیں اور مساعدا میں صرف اُمس کے لئے ہیں۔ دنیا کی کسی دوسری قوم کا اس میں حصہ نہیں ہو سکتا۔

(۴) خَلَّاتِ بَیْتِ الْمَلَأَ مِنْ الذِّنِّینَ کا لفظ جزا و سزا کے قانون کا اعتراف ہے اور جزا و سزا کو تین کے لفظ سے تعبیر کر کے یہ حقیقت واضح کر دی ہے کہ جزا و سزا انسانی اعمال کے قدرتی نتائج و خواہش ہیں۔ یہ بات نہیں ہے کہ خدا کا غضب انتقام بندوں کو خدا بنانا چاہتا ہو۔ کیونکہ الذین کے معنی بدلہ اور مکافات کے ہیں۔

(۵) ربوبیت اور رحمت کے بعد خَلَّاتِ بَیْتِ الْمَلَأَ مِنْ الذِّنِّینَ کے وصف نے یہ حقیقت بھی آشکارا کر دی کہ اگر کائنات ہستی میں رحمت و جمال کے ساتھ قہر و جلال بھی اپنی نمود رکھتی ہیں، تو یہ اسلئے نہیں ہے کہ پروردگار عالم میں غضب انتقام ہے، بلکہ اسلئے ہے کہ وہ عادل ہے اور انکی حکمت نے ہر چیز کے لئے اس کا ایک خاتمہ اور نتیجہ مقرر کر دیا ہے۔ عدل منافی رحمت نہیں ہے بلکہ رحمت و رحمت ہے!

(۶) عبادت کیلئے یہ نہیں کہا کہ غضب ہے۔ بلکہ کہا اِنَّكَ تَعْلَمُ۔ یعنی یہ نہیں کہا کہ تیری عبادت کرتے ہیں۔ بلکہ صبر کے ساتھ کہا صرف تیری ہی عبادت کرتے ہیں۔ اور پھر اس کے ساتھ اِنَّكَ تَسْتَجِیْبُ لَمْ تَكُنْ مَتَعَانَتْ کَاجِبِ ذَکْرِکَ دیا۔ اس اسلوب بیان نے توحید کے تمام مقاصد پورے کر دیئے۔ اور شرک کی ساری راہیں بند ہو گئیں!

(۷) سادات و قلع کی راہ کو صراطِ مُسْتَقِیْمَہ یعنی سیدھی راہ سے تعبیر کیا۔ جس سے زیادہ بستر اور قدرتی تعبیر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ کوئی نہیں جو سیدھی راہ اور ڈیرھی راہ میں مستحاج نہ رکھتا ہو، اور

پہلی راہ کا خواہشمند نہ ہو۔

(۱) پھر اس کے لئے ایک ایسی سیدھی سادی اور جاتی بوجھی ہوئی شناخت بتلا دی جس کا اذعان قدرتی طور پر ہر انسان کے اندر موجود ہے۔ اور جو محض ذہنی تعریف ہونے کی بجائے ایک جوہر مشہور حقیقت منظر آ کر رہتی ہے۔ یعنی وہ راہ جو فیضِ باب و سعادتِ اندر انسانوں کی راہ ہے۔ کوئی ملک کوئی قوم کوئی زمانہ کوئی فرد ہو، لیکن انسان ہمیشہ دیکھتا اور جانتا ہے کہ زندگی و معیشت کی دو راہیں ہیں موجود ہیں۔ ایک وہ کامیاب انسانوں کی راہ ہے، ایک کام اور کم کردہ راہ انسانوں کی۔ پس ایک واضح اور آشکارا بات کیلئے سب سے بڑی علامت یہی ہو سکتی ہے کہ اس کی طرف اگلی اٹھادی چلے۔ اس سے کیا؟ کچھ کہتا، ایک معلوم بات کو مجھ ل بتا دینا تھا!

پتا چڑ ہی رہا ہے کہ اس سورت کیلئے دیکھا پڑا ہوا ہتھیار کیا گیا۔ کیونکہ اگر فقیر امر کا پڑا ہوا ہتھیار کیا جاتا تو اس کی نوعیت کی ساری تاثیر ماتی رہتی۔ دکاندار اسلوب میں بتلاتا ہے کہ ہر راست ہائے انسان کی جو خدا پرستی کی راہ میں قدم اٹھاتا ہے، خدا کے حال کیا ہوتی ہے، اور کیا ہوتی پانچویں؟ یہ گویا خدا پرستی کے نکرہ و جہان کا سرچش ہے جو ایک طالبِ علم کی زبان پر ہے ہتھیار اٹل پڑتا ہے!

## (۲) الْحَمْدُ لِلّٰهِ

حمد عربی میں حمد کے معنی شنا، تمجیل کے ہیں، یعنی ایسی صفتیں بیان کرنے کے، اگر کسی کی بڑی صفتیں بیان کی جائیں تو یہ حمد نہ ہوگی۔ حمد پر اکتاف نام ہے۔ یہ استغراق کے لئے بھی ہو سکتا ہے، جنہیں کیلئے بھی ہو سکتا ہو۔ پس الحمد للہ کے معنی یہ ہونے کہ حمد شناس سے جو کچھ اور جیسا کچھ بھی کہا جاسکتا ہو وہ سب اللہ کیلئے ہو۔ کیونکہ خیروں اور کمالاتوں میں سے جو کچھ بھی ہے، سب انہی سے ہو اور انہی میں ہو۔ اور اگر حسن ہو جو وہ تو حقا و حقیقی کیوں نہ ہو، اور اگر محمودیت جملہ افراد ہے تو زبانِ حمد و ستائش کیوں خاموش رہے؟

آئینہ ماروئے ترا عکس پذیر مست

مگر تو نہ نمازی گنہ از جانبِ مانعست

حمد سے سورت کی ابتدا انبیوں کی گئی؟ اسلئے کہ معرفتِ اُمّی کی راہ میں انسان کا پہلا مقرر بھی ہے۔ یعنی جب بھی ایک صادق انسان اس راہ میں قدم اٹھائے گا، تو سب سے پہلی حالت جو اس کے فکرو و جہان پر طاری ہوگی، وہ قدرتی طور پر وہی ہوگی جسے یہاں تحمید و ستائش سے تعبیر کیا گیا ہو۔ انسان

کیسے معرفت حق کی راہ کیا ہے؟ قرآن کہتا ہے: "وَصَرَفَ الْوَيْلَ لِي رَاوِي" اور وہ یہ ہے کہ کائنات خلقت میں فکر و تدبیر کے مصنفات کا مطلق العنان سے صانع تک پہنچا دے گا۔ اَلَّذِي يَدَّ كُنُوزَ الْغَيْبِ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُوْنَ اَوْ عَلٰى جَنُوْبِهِمْ يَتَنَفَّسُوْنَ فِيْ خَلْقِ الْمَكْرُوْبِ اَلَا رَءُوْا اَنْ اَبْ فَوْضَ كَرُوْا اَكْبَ عَالَمِيْنَ لَوْ اَنْ اِسْ رَاوِي قَدَمِ اَمَّا تَابَ اَوِ كَا نَا ت خَلَقَتْ كَيْ مَحْطَا مَوْجِ اَمَّا كَا نَا مَحْطَا مَوْجِ a

اس راہ میں تسکیر و تسانی کی سبب بڑی گمراہی پوری ہے کہ انکی نظریں مصنوعات کے جلووں میں محو ہو کر رہ جائیں۔ آگے بڑھنے کی کوشش نہیں کرتیں۔ وہ ہر دور کے نقش و نگار دیکھ کر بے خود ہو جاتا ہے۔ انکی ہمت نہیں کرتا جس نے اپنے جمال صنعت پر یہ دل آور پردے ڈال رکھے ہیں۔ دنیا میں مظاہر قدرت کی پرورش کی بنیاد اسی کو نامہ نظری سے پڑی۔ پس اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کا اعتراف اس حقیقت کا بھی اعتراف ہے کہ کائنات سچی کا نام فیضانِ جمال تھا کہ کسی گوشہ لوہے کی شکل میں ہو، صرف ایک صانع حقیقی کی صفوں کا جلوہ ہے، اسلئے حسنِ جمال کے لئے معنی میں شینگی ہوگی، خوبی و کمال کے لئے جتنی بھی درخت طرازی ہوگی، تجلّی فیضان کا جتنا بھی اعتراف ہوگا، مصنوع و مخلوق کیلئے نہیں ہوگا۔ صانع و خالق ہی کے لئے ہوگا۔

عباد انما اشقّی وحسنک واحد

وکلّ الی ذالک الجہال مبشیر

اللہ | نزول قرآن سے پہلے عربی میں اللہ کا لفظ نہ کیلئے بطور اسم ذات کے مستعمل تھا، جیسا کہ شعراء جاہلیہ کے کلام سے ظاہر ہے۔ یعنی نہ انکی تمام صفیں، نہ انکی طرف منسوب کی جاتی تھیں۔ یہ کسی خاص صفت کیلئے نہیں بولا جاتا تھا۔ قرآن نے انکی ہی لفظ بطور اسم ذات کے اختیار کیا اور تمام صفوں کو اس کی طرف نسبت دی۔

وَشَیْءٌ اَلَا مَسَآءَ الْخُسْفٰی فَاذْعٰی کَا  
اور اللہ کے لئے حسنِ عربی کے نام ہیں اور جتنی صفیں ہیں انہیں

پا بھی کہ ان صفوں کے ساتھ اسے پکاروں

پہچا (۷۹: ۱۷۹)

کیا قرآن نے یہ لفظ صلیٰ اپنے اختیار کیا کہ سنت کی مطابقت کا مقتضایہ تھا، یا اس سے پہلے ہی  
کوئی معنوی موزونیت اس میں پوشیدہ ہو ؟

جب ہم اس لفظ کی معنوی دلالت پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس غرض کیلئے سب سے زیادہ  
موزوں لفظ ہی تھا۔

نوع انسانی کے دینی قصورات کا سب سے زیادہ قدیم عہد جو تاریخ کی روشنی میں آیا ہو، مکتوبات  
کی پرورش کا عہد ہے۔ اسی پرورش نے بہ تدریج ہستیاں ہستی کی صورت اختیار کی، ہستیاں پرستی کا لازمی  
نتیجہ یہ تھا کہ مختلف زبانوں میں بہت سے الفاظ دیوتاؤں کیلئے پیدا ہو گئے، اور جوں جوں پرستی کی جست  
میں دست ہوئی گئی، الفاظ کا تنوع بھی بڑھتا گیا۔ لیکن چونکہ یہ بات انسان کی فطرت کے خلاف تھی کہ  
ایک ایسی ہستی کے قصور سے غالی الذہن ایسے بے ہوشی کے لئے اور سب کی پیدا کرنے والی ہستی ہے، اس کیلئے  
دیوتاؤں کی پرستی کے ساتھ ایک سب سے پرستی اور سب پرستوں کی ہستی کا تصور بھی کم و بیش ہمیشہ موجود رہا، اور  
اس لیے وہاں بنے شکار الفاظ دیوتاؤں اور انکی موجودانہ صفتوں کیلئے پیدا ہو گئے، وہاں کوئی نہ کوئی لفظ  
یہاں بھی ضرور مستعمل رہا، جس کے ذریعہ اس آق و عظمیٰ اور اعلیٰ ترین ہستی کی طرف اشارہ کیا جاتا تھا۔

چنانچہ سامی زبانوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عربی کے اصوات کی ایک خاص ترکیب جو  
عبودیت کے معنی میں مستعمل رہی ہے، اور عبرانی، سریانی، حبشی، عربی، وغیرہ تمام زبانوں میں اس کا  
یہ لغوی رخا تھا۔ پایا جاتا ہے۔ یہ لفظ "لام" اور "کاف" کا ناوہ ہے، اور مختلف لفظوں میں مشتق ہوا ہے۔ کلدانی و  
سریانی کا "الاحیاء" عبرانی کا "الود" اور عربی کا "الذی" اسی سے ہے، اور بلاشبہ یہی "الذی" ہے جو عربی  
کے اصناف کے بعد اللہ ہو گیا ہے، اور تعریف سے اسے صرف خالق کائنات کے لیے مخصوص کر دیا ہے  
لیکن اگر اللہ "الذی" سے ہو، تو "الذی" کے معنی کیا ہیں ؟ علماء لغت و تحقیق کے مختلف اقوال ہیں۔

کیرسے زیادہ قوی قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلی "الذی" ہے، اور "الذی" کے معنی تیز اور دھانگی کے  
ہیں۔ مہندوں نے اسے "الذی" سے ماخوذ بتکدیا ہے، اور اس کے معنی بھی یہ ہیں۔ پس خالق کائنات کے بننے  
پر لفظ اسے اسم قرار دیا کہ اس لیے میں انسان جو کچھ جانتا اور جان سکتا ہے، وہ عقل کے تیز اور دھانگی  
کی برآمدگی کے سوا اور کچھ نہیں ہو۔ وہ جس قدر بھی اس ذات مطلق کی ہستی میں غور و غوض کر چکا، اسکی  
عقل کی تیرائی اور دھاندلی پرستی ہی جانتے گی۔ یہاں تک کہ وہ معلوم کر لیا کہ اس ماد کی ابتدا بھی غور و  
حیرت سے ہوتی ہے، اور انتہائی غور و حیرت ہی ہے !

لغت عربی اور دہم و مقال و تفسیر سن      خاک پرست ہیں و تشیل سن !

اب غور کرو، خدا کی ذات کے لیے انسان کی زبان سے نکلے ہوئے لفظوں میں اس سے زیادہ بڑا لفظ فوراً نہ ہو سکتا ہے۔ اگر نہ کوئی صفاتوں میں بظاہر ہے تو بلاشبہ اسکی صفاتیں بے شمار ہیں۔ لیکن اگر صفات سے الگ ہو کر اسکی ذات کی طرف اشارہ کرنا ہے تو وہ اسکی سوایا ہو سکتا ہے کہ ایک نتیجہ کر دینے والی ذات ہی، اور جو کچھ اسکی نسبت کہا جاسکتا ہے، وہ غیر ذریعہ مانڈگی کے سوا کچھ نہیں ہے؟ فرض کرو انبیاء انسانی نے اس وقت تک خدا کی ہستی یا عظمت کا خیال نہ کیا تھا کہ اس وقت تک وہ سب کچھ سامنے رکھ کر ہم ایک موزوں سے موزوں لفظ تجویز کرنا چاہیں تو وہ کیا ہو گا؟ کیا اس سے زیادہ اور اس سے بہتر کوئی بات کہی جاسکتی ہے؟

یہی وجہ ہے کہ جب کبھی اس راہ میں عرفان و بصیرت کی کوئی نرہی سے نرہی بات کہی گئی تو وہ بھی غمی کہ زیادہ سے زیادہ خود غمیگیوں کا اعتراف کیا گیا، اور ادراک کا غمی مرتبہ ہمیشہ ہی قرار پایا کہ ادراک کی کارسانی کا ادراک حاصل ہو رہا ہے۔ عرفان کے دل و زبان کی صدا ہمیشہ یہی رہی کہ رب و خالق خالق خالق!

ترد فی بفرط المحبت ذلیک شعیرا

و اوجہ حبشاً بلفظی هو الٹ قدعقرا

اور حکما کی حکمت و دانش کا بھی فیصلہ ہمیشہ یہی ہوا:

معلوم شد کہ کسی چیز معلوم نہ شد

چونکہ یہ ہم خدا کیلئے بطور اہم ذات کے استعمال میں آیا، اسلئے قدرتی طور پر ان تمام صفاتوں پر طبعی ہو گیا جن کا خدا کی ذات کیلئے تصور کیا جاسکتا ہے۔ اگر ہم خدا کا تصور اسکی کسی صفت کے ساتھ کریں مثلاً الشرف یا التخصیص کریں تو یہ تصور صرف ایک خاص صفت ہی میں محدود ہو گا یعنی ہمارے ذہن میں ایک ہی ہستی کا تصور پیدا ہو جائیگا جس میں بوبریت یا رستہ ہی لیکن جب ہم اللہ کا لفظ بولتے ہیں تو فوراً ہمارے ذہن میں ایک ایسی ہستی کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جو ان تمام صفات خلق کمال سے مشغف ہو جو اسکی نسبت بیان کیے گئے ہیں، اور جو اس میں جوئے چاہتیں۔

(۳) رَبُّ الْعَالَمِينَ

بیت ۱۰ حمد کے بعد بالترتیب چار صفتیں بیان کی گئی ہیں: رَبُّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

اللہ ہی خدا، ایسا کہ تیری ہی ہوا، تیرا خدا ہے، تیرا کہ میں تو جملہ کائنات میں تیرا ہی ہے۔

چونکہ انھوں اور المرتجدہ کا تعلق ایک ہی صفت کے دو مختلف پہلوؤں سے ہے، اسلئے دوسرے غلطوں میں انہیں یوں تمیز کیا جاسکتا ہے کہ ربوبیت، رحمت، عدالت، عین صفتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

عربی میں ربوبیت کے معنی پالنے کے ہیں لیکن پالنے کو ان کے وسیع اور کامل معنوں میں لینا چاہئے۔ اسی لئے بعض ائمہ اہل سنت نے اسکی تعریف ابن لغظوں میں کی ہے: "هو افاضه الشيء حالاً في الآخرة الى حذر الخلق" یعنی کسی چیز کو یکے بعد دیگرے، اسکی مختلف حالتوں اور ضرورتوں کے مطابق، اس طرح نشوونما دیتے رہنا کہ اپنی حوصلہ کا ایک پیچ چمک جائے۔ اگر ایک شخص بچہ کو کھانا کھلا دے، یا بچہ کو روپیہ دیدے تو یہ کھانا کرم ہوگا، جو ہوگا، احسان ہوگا، لیکن یہ بات نہ ہوگی جب ربوبیت کہتے ہیں۔ ربوبیت کیلئے ضروری ہے کہ پرورش اور نگہداشت کا ایک جاری اور مسلسل انتظام ہو، اور ایک جود کو اسکی تکمیل بلوغ کے لئے دفعتاً قوت جیسی کچھ ضرورتیں پیش آتی رہتی ہیں، ان سب کا سروسامان ہوتا ہے۔ نیز ضروری ہے کہ یہ سب کچھ محبت و شفقت کے ساتھ ہو۔ کیونکہ جو عمل محبت و شفقت کے عطف سے خالی ہوگا، ربوبیت نہیں ہو سکتا۔

ربوبیت کا ایک ناقص نمونہ ہم اس پرورش میں دیکھ سکتے ہیں جسکے جوش و خروش کی فطرت میں دہشت گردی لگایا ہے۔ بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو محض گوشت پوست کا ایک متحرک ٹوکھڑا ہوتا ہے، اور زندگی اور ذوق کی جتنی قوتیں بھی رکھتا ہے سب کی سب پرورش و تربیت کی محتاج ہوتی ہیں۔ یہ پرورش محبت و شفقت، حفاظت و نگہداشت، اور بخشش و اعانت کا ایک طویل طویل سلسلہ ہے، اور اسے اس وقت تک جاری رہنا چاہئے جب تک کہ اپنے جسم و ذہن کے صلیب و عروق تک نہ پہنچ جائے۔ پھر پرورش کی ضرورتیں ایک دوسری سے ملے جاتیں۔ انکی نوعیت ہمیشہ بدلتی رہتی ہے، اور ضروری ہے کہ ہر مرحلہ ہر حالت کے مطابق محبت کا جوش و خروش کی نگاہ، اور زندگی کا سروسامان ہوتا ہے۔ حکمت الہی نے اس کی محبت میں ربوبیت کا یہ تمام سامان پیدا کر دیا ہے۔ یہ ماں کی ربوبیت ہے جو پیدائش کے دن سے لیکر بلوغ تک، بچہ کو پالنے، بھانپنے، سنبھالنے اور ہر وقت اور ہر حالت کے مطابق اس کی ضروریات پرورش کا سروسامان کرتی رہتی ہے!

جب بچہ کا معدہ دودھ کے سوا کسی غذا کا تحمل نہ تھا تو اسے دودھ ہی پلایا جاتا تھا جب دودھ زیادہ قوی غذا کی ضرورت ہوتی تو دوسری غذا دی جانے لگی۔ جب اس کے پاؤں میں کھڑے ہونے کی سکت نہ تھی تو ماں اسے گود میں اٹھا کر پھرتی تھی۔ جب کھڑے ہونے کے قابل ہوا تو اپنے اچھلی پھرنے اور ایک ایک قدم چلانے لگا۔ پس یہ بات کہ ہر حالت اور ضرورت کے مطابق ضروریات مینا ہوتی ہیں اور انکی نگہداشت کا ایک مسلسل انتظام جاری رہے، وہ صورت حال ہے جس سے ربوبیت کے مفہوم کا







إِنَّمَا تَنْشِئُ شَيْئًا حَقَّقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝۲۳۰ ہم نے جن چیزوں کی پیدائی میں کیا اندازہ کے ساتھ یہاں لکھا  
 کیا بات ہو کہ دنیا میں صرف یہی نہیں ہے کہ پانی موجود ہو، بلکہ ایک خاص نظم و ترتیب کے ساتھ موجود  
 ہے؟ یہ کیوں ہو کہ پہلے سورج کی شعاعیں سمندر سے ڈول بھر کر کہ خضایں پانی کی چادر بن گئیں اور پھر  
 براؤں کے جھونکے اُنہیں حرکت میں لائیں اور پانی کی ہونٹیں بنا کر ایک خاص وقت اور خاص محل میں برساویں  
 پھر یہ کیوں ہو کہ وہاں بھی پانی بہے، تو ایک خاص ترتیب اور مقدار ہی سے بہے، اور اس طرح بہے کہ زمین  
 کی بالائی سطح پر اسکی ایک خاص مقدار پہنچے لگے اور اندرونی حصوں تک ایک خاص مقدار میں نہ پہنچے، کیونکہ  
 ایسا ہو کہ پہلے پہاڑوں کی چوٹیوں پر برف کے تودے جتے ہیں، پھر موسم کی تبدیلی سے بگھٹتے لگتے ہیں  
 پھر انکے گھٹنے سے پانی کے سرچھے اُبلنے لگتے ہیں، پھر سرخسوں سے دریائی جہد میں نکل کر جتنے جتنے ہیں پھر  
 یہ جہد میں بیچ و خم کھاتی ہوئی دور دور تک دوڑ جاتی ہیں، اور سینکڑوں ہزاروں میلوں تک پانی لویاں  
 شاید اب کہتی ہیں؟ کیوں یہ سب کچھ ایسا ہی ہوا؟ کیوں ایسا نہ ہو کہ پانی موجود ہو، مگر اس نظام  
 اور ترتیب کے ساتھ نہ ہوتا؟ قرآن کشا ہے، اسلئے کہ کائنات سبھی میں ربوبیت اُٹھی کا فرما ہے، اور یوں ہی  
 مقتضایہی تھا کہ پانی اسی ترتیب سے بنے اور اسی ترتیب مقدار سے اسکی تقسیم ہو۔ یہ رحمت و حکمت حق تعالیٰ  
 پانی پیدا کیا، مگر یہ ربوبیت جو اسے اس طرح کام میں لائی کہ پرورش اور کھولنے کی تمام ضرورتیں پوری  
 ہو گئیں!

یہ انداز ہی کا فرمائی ہے کہ پہلے براؤں میں پانی ہو، پھر سورج  
 بادلوں کو چکر کر حرکت میں لاتی ہیں، پھر وہیں میں چاہتی ہیں، اُنہیں خاص  
 جگہ لیتا ہے، اور اُنہیں ٹھوس ٹھوس کر دیتا ہے، پھر ایسا ہوتا ہے کہ  
 تو دیکھتے ہو! آدموں میں سے جتنے گلزار تھے، جتنے میں یہ رہتے تھے  
 ہر ایک کو ان کا ہوش کہ ہر ایک کو ان کی نعمتیں، ان کی نعمتوں کو انکے  
 سواہت میں ملا کر دیا، کہ پہلے یہ قوم ان میں رہ چکے تھے:

اَللّٰهُ الَّذِیْ یَرْسِلُ الرِّیْطَ فَتُصْرِفُ  
 سَحَابًا مُّبَارَكًا فِی السَّمَاءِ ۚ کَیْفَ  
 یُضِلُّکُمْ وَ یُجْزِلُکُمْ کَمَا فَعَلْکُمُ الْوَدُودُ  
 یُخْرِجُکُمْ مِنْ جُلُودٍ کَاذِبًا ۚ اَصْحَابِ رِیْءٍ  
 مَنْ یُضِلُّکُمْ مِنْ عِبَادِہٖ ۚ زَادَا هُمْ  
 یُسْتَعْجِلُکُمْ ۚ (۱-۲۴۷)

پھر اس حقیقت پر ہی غور کرو کہ زندگی کے پہلے جن چیزوں کی سبب زیادہ ضرورت تھی اُنہی کی بخشش  
 سب سے زیادہ اور عام ہے، اور جن کی ضرورت خاص خاص حالتوں اور گوشوں کیلئے تھی، انہی میں اختصاص  
 اور خاصیت پائی جاتی ہے۔ ہوا سب سے زیادہ ضرورتی تھی، کیونکہ پانی اور غذا کے بغیر کچھ عرصہ تک زندگی  
 ممکن ہے مگر ہوا کے بغیر ممکن نہیں، پس اسکا سامان اتنا وافر اور عام ہو کہ کوئی جگہ، کوئی گوشہ کوئی وقت  
 نہیں جو اس سے خالی ہو۔ خضایں ہوا کا بے حد کھانا، سمندر پھیلا ہوا ہے۔ تب کہیں اور جہاں کہیں سانس نہ

زندگی کا یہ سب سے زیادہ ضروری جو ہر تمہارے لینے خود بخود عیناً ہو جائے گا۔ تمہارے ہر دوسرے وجہ پر پانی ہے: **وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ**، اس لیے انکی پیدائش کی فراوانی، حکومت ہوتی ہے کہ گھر گھر سے زیادہ ہے۔ زمین کے نیچے آبِ شیریں کی سوتیں بہ رہی ہیں۔ زمین کے اوپر ہی ہر طرف دھواؤں میں پھران، دونوں ذخیروں کے علاوہ فضا کے آسمانی کا بھی کاغذ ہے جو شب روز سرگرم کار رہتا ہو۔ وہ منہ کا شور مچا رہتا ہے، اسے صاف شیریں بنا کر پین کرنا رہتا ہے، پھر سب ضرورت زمین کے حوالے کر دیتا ہے۔ پانی کے بعد ان مواد کی ضرورت مٹی جن میں غذائیت ہو، لہذا ہوا اور پانی، دونوں سے کم گوارہ تمام چیزوں سے زیادہ، ان کا دستور ان کرم بھی خفگی و نرمی میں کچھا ہوا ہے، اور کوئی مخلوق نہیں جسکے گرد و پیش انکی غذا کا ذخیرہ موجود ہو!

پھر سامانِ ہر دوش کے اس عالمگیر نظام پر غور کرو جو اپنے ہر گوشہ عمل میں ہر درجہ کی گوارہ بخشش حیات کا سرچشمہ ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے، گویا یہ تمام کارخانہ صرف اسی لینے بنا ہے کہ زندگی بخش اور زندگی کی ہر استعداد کی رکھ بلی کرے، سوچ اس لیے ہو کہ روشنی کیسے چرخ کا اور گرنے کے لیے تنور کا کام دے، اور اپنی کرفوں کے ڈول پھر پھر گر سند سے پانی کھینچتا رہے۔ ہوائیں اس لیے ہیں کہ اپنی مٹری اور گرمی سے مطلوبہ اخراجات پیدا کرتی رہیں اور کبھی پانی کے ذرات بنا کر ابر کی چادر بنادیں، کبھی ابر کو پانی بنا کر بارش برسا دیں۔ زمین اس لیے ہو کہ نشوونما کے خزانوں سے ہمیشہ معمور رہے اور ہر دانہ کیلئے اپنی گود میں زندگی، اور ہر پودے کیلئے اپنے سینہ میں ہر درجہ کی رکھے۔ مختصر یہ کہ کارخانہ ہستی کا ہر گوشہ صرف اسی کام میں لگا ہوا ہے۔ ہر حق استعداد و استعداد پیدا رہی ہے، اور ہر تاثیر اثر پذیر رہی ہے، انتظار میں ہے جو شئی کسی جہد میں پڑے اور نشوونما پانے کی استعداد پیدا ہوتی ہے، سنا تمام کارخانہ ہستی انکی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ سوچ کی تمام کارفرمائیاں، فضا کے تمام تغیرات، زمین کی تمام قوتیں ان کی تمام سرگرمیاں، صرف اس انتظار میں رہتی ہیں کہ کب چھوٹی کے اندر سے ایک بچہ پیدا ہوتا ہے، اور کب انسان کی جھولی سے زمین پر ایک دانہ گرتا ہے!

سنا ان زمین میں جو کچھ ہے سب کو اللہ نے قیامت چ  
سنا کہ ہے۔ بلا خدا ان کو کون کھینے پر غور کرے کہ وہ کون  
پیدا ہے۔ سوچ حقیقت کی ان کی نشان دہی!

وَيَخْلُقُ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَوَاتِ الْأَكْثَرُ  
جَوْشِعًا مِّنْهُ دَارًا فِي ذَٰلِكَ لَا يَتَذَكَّرُ  
يَتَذَكَّرُونَ ۝ (۱۱: ۶۳۵)

سب سے زیادہ عجیب مگر سب سے زیادہ نمایاں حقیقت اس نظامِ ربوبیت کی یکسانیت اور ہم آہنگی کو  
یعنی ہر جہد کی چرخ سرسوان میں طرح اور شکل مطلوب پر کیا گیا ہو اور ہر گوشہ میں ایک ہی جو اور یکساں ہی

اصل وقاعدہ رکھتا ہے۔ پھر کمال ایک کلمہ تھیں کتاب کے شاداب اور خطرناک اصول سے کشمکش مختلف  
: کشمکش سے، لیکن دونوں ہی پرورش کے صحیح احوال پر متغیر لوگ تو صاف نظر آجائے گا کہ دونوں کو  
ایک ہی طریقہ سے سامان پرورش غالب اور دونوں ایک ہی طرح پاسے پرستہ جارتے ہیں۔ انسان کا تجزیہ  
درخت کا پرودا اتنا ہی نکلاؤں میں کتنی ہے جوڑ چڑیں ہیں؟ لیکن اگر ان کی نشوونما کے طریقوں کا کھوج نکالو گے  
تو ایک لوگ کو تلافین پرورش کی کیسانیت سے دونوں کو ایک ہی کشتہ میں منسلک کر دیا ہے۔ پھر کئی چمن  
بو با چمنوں کی کل، انسان کا، پھر ہوا چمنوں کا انڈا، سب کیلئے پرورشیں ہوتی ہے، اور قبل اس کے کہ  
ہیڈل میں نمودار میں آسے، سامان پرورش متیار رہ جاتا ہے، پھر طفولیت کا تہہ ہے، اور اس دور کی ضرورت  
ہیں۔ انسان کا بچہ بھی اپنی طفولیت رکھتا ہے، اور صحت کے موافق ہائی کے لیے بھی طفولیت ہی، اور تیار  
چشمہ ظاہر میں کے لیے کشمکشیں کیوں نہ ہو، لیکن پھر کئی چمن اور مٹی کا تودہ بھی اپنی اپنی طفولیت کھن  
سے۔ پھر طفولیت وشدہ بلوغ کی طرف بڑھتی ہے، اور جوں جوں بڑھتی جاتی ہے، انکی روز افزوں  
صحت کے مطابق یکے بعد دیگرے سامان پرورش میں بھی تبدیلیاں ہوتی جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ ہر دور  
اپنے بن کمال تک پہنچ جاتا ہے، اور عیب بن کمال تک پہنچ گیا، تو زمرہ ضعف وخطا کا دور  
شروع ہو جاتا ہے، پھر اس ضعف وخطا کا فائدہ سیکھنے ایک ہی چمن ہے۔ کسی دائرہ میں اسے مرجانا  
کھتے ہیں، کسی میں مڑ جانا، اور کسی میں پال ہو جانا۔ الفاظ متعدد چمکے مگر حقیقت میں کچھ نہیں بچا

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ  
ثُمَّ جَعَلَكُمْ مِنْ بَعْدِ ضَعِيفٍ قُوَّةً  
ثُمَّ جَعَلَكُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعِيفًا  
وَشِمْثًا إِنَّ خُلُوقَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ  
بِالْعَالَمِينَ لَأَكْبَرُ ۖ

14F 172)

أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ أَقْرَبُ مِنَ الشَّمْسِ  
مَاءٌ فَسَدَّكَ بِمَا بَعَثَ فِي الْأَرْضِ قُرْ  
يُحْرِمُ بِهِ دَرَّ مَا خَلَقَ الْوَالِدَةُ نَسَ  
يُحْيِي قُرْبَهُ مَصْبُورًا قُرْبَهُ يَحْيِي  
حَقَّ مَا بَدَأَ فِي ذَلِكَ أَرَادَ لَا يَلِي

وہ اندر ہی کی کارفرمائی ہے کہ اس نے انہیں اس طرح پیدا کی کہ پہلے نافرمانی کی حالت ہوتی ہے۔ پھر نافرمانی کے بعد توبہ آتی ہے۔ پھر توبہ کے بعد دوبارہ نافرمانی اور یہاں تک کہ یہ سب دورہ چکر لگتا ہے۔ اور اس کے بعد علم آتا ہے کہ سب یہی چکر لگتا ہے۔ مگر کچھ کو توبہ علم سے ملتا ہے کہ اسے۔

[illegible]



نہیں بچتا، وہ اپنے اپنے نہیں بلکہ بچے کے لیے زندہ رہنا چاہتی ہے۔ زندگی کی کوئی خود فراموشی نہیں جو اُس پر طاری نہ ہوتی ہو، اور رحمت و آسائش کی کوئی قربانی نہیں جس سے کُتے گریز ہو۔ حُب ذات جو حضرت انسانی کا سب سے زیادہ طاقتور جذبہ ہے اور جس کے انفعالات کے بغیر کوئی مخلوق زندہ نہیں رہ سکتا، وہ بھی اس جذبہ خود فراموشی کے مقابلہ میں منہل ہو کر رہ جاتا ہے۔ یہ بات کہ ایک ماں نے اپنی زندگی کے مقابلہ میں بچے کی زندگی کو ترجیح دی، یا بچے کے جمن و نام و عشق میں اپنی زندگی مسترد کر دی، حضرت ماوی کا ایسا سموئی واقعہ ہے جو ہمیشہ چشم آمار ہوتا ہے اور ہم اس میں کسی طرح کی غرابت محسوس نہیں کرتے:

لیکن پھر دیکھو، کار سازِ فطرت کی یہ کیسی بوجھبسی ہو کہ بچوں جوں بچے کی عمر بڑھتی جاتی ہو، محبت ماوی کا یہ شعلہ خود بخود دھیمّا پڑتا جاتا ہے، اور پھر ایک وقت آتا ہے جب حیوانات میں تو باطل بھی بچے جاتا ہے اور انسان میں بھی اس کی گرجو ششیاں باقی نہیں رہتیں۔ یہ انقلاب کیوں ہوتا ہے؟ ایسا کیوں ہے کہ بچے کے پیدا ہونے ہی محبت کا ایک غنیمت ترین جذبہ جنش میں آتا ہے، اور پھر ایک خاص وقت تک قائم رہ کر خود بخود خاموش ہو جائے؟ اس لیے، کہ یہ نظامِ ربوبیت کی کارِ قربانی ہے، اور اس کا مقصد بھی یہ تھا۔ ربوبیت چاہتی ہے کہ بچے کی پرورش ہو۔ اُس سے پرورش کا ذریعہ ماں کے جذبہ محبت میں رکھ دیا جاتا ہے جب بچے کی عمر میں حد تک پہنچ گئی کہ ماں کی پرورش کی جستیاں باقی نہ رہی، تو اس ذریعہ کی بھی ضرورت باقی نہ رہی۔ اب اس کا باقی رہنا ماں کے لیے بوجھ اور بچے کے لیے رکاوٹ ہوتا ہے۔ بچے کی جستیاں کا سب سے بڑا رک وقت اس کی نئی نئی طفولیت میں، اس لیے ماں کی محبت میں بھی سب سے زیادہ پرورش ہی وقت تھا۔ پھر بچوں جوں بچے بڑھتا گیا، جستیاں کم ہوتی گئی، اس لیے محبت کی گرجو ششیاں بھی گھٹتی گئیں۔ فطرت محبت ماوی کا دامن بچے کی جستیاں پر پرورش سے باندھ دیا تھا۔ جب جستیاں زیادہ تھیں، تو محبت کی سرگرمی بھی زیادہ تھی۔ جب جستیاں کم ہو گئی تو محبت بھی خاموش کر کے لگتی!

جن حیوانات کے بچے اندوں سے پیدا ہوتے ہیں، انکی جسمانی ساخت اور طبیعت و دورہ والے حیوانات سے مختلف ہوتی ہے، اور اس لیے وہ قتل و غارتگری سے محفوظ رہتے ہیں بشرطیکہ کھانے والے غذائیں ان کی بہت بھاری کے بعد بھی چھوڑ دیتی رہیں۔ اور اہل جانوں میں، بچے انفعالات سے خالی ہوتے ہیں کہ وہ طفولیت کی محبت اور اس محبت میں کوئی فرق محسوس نہیں کرتا، ان میں یہ صورتِ مالِ نانا انسان کی مدنی طفلی زندگی کے نشوونما کا نتیجہ ہے، نہ کہ فطرتِ حیوانی کا۔ انسان میں بھی یہ حالتِ لطیف اسی حد تک ہوگا کہ بچہ سب سے زیادہ کیونکر ہونے، لیکن بعد از قتل و غارتگری کی تشنگی بہا جاتی، اس حالت کی طرف سے وہ بھی رشتہ ایک خاص رشتہ بنی گیا۔

کے لیے کوئی حقیقی ٹھکانہ ہی موجود ہو، چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ بچہ اندر سے نکلتے ہی غذا و صوفہ جیٹے گھٹا ہے اور ماں نہیں چن کر اس کے سامنے ڈالتی اور نہ میں نے لیکر کھانے کی تلقین کرتی ہے۔ یا ایسا کہ فی ہے کہ خود کھا لیتی ہے مگر ضمیر میں کرتی، اپنے اندر حرم اور ہلکا بنا کر محفوظ رکھتی ہے اور جب بچہ غذا کیلئے منہ کھولتا ہے تو اس کے اندر امارت ہی ہے!

**ترتیب معنوی** پھر اس سے بھی عجیب تر نظام ربوبیت کا معنوی پہلو ہے۔ تدریج میں تندر کی اور بدوش کا کشائی سر و سامان کیا جاتا، لیکن وہ کچھ مفید نہیں ہو سکتا تھا اگر ہر بدوش کا اندر اس سے کام لینے کی ٹھیک ٹھیک استعداد نہ ہوتی اور اس کے ظاہری و باطنی خوراک اس کا ساتھ نہ دیتے۔ پس یہ ربوبیت ہی کا فیضان ہے کہ ہم دیکھتے ہیں ہر مخلوق کی ظاہری و باطنی بناوٹ اس طرح کی واقع ہوتی ہے کہ اسکی ہر قوت، اس کے سامان پرورش کی فوجیت کے مطابق ہوتی ہے اور اسکی ہر چیز اس سے زندہ رہنے اور نشو و نما پانے میں مدد دیتی ہے۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی مخلوق اپنے جسم و قوت کی یہی نوعیت رکھتا ہو جو اس کے حالات پرورش کے مقتضیات کے خلاف ہو۔ اس سلسلہ میں جو حقائق مشاہدہ و محسوس نمایاں ہوتے ہیں ان میں دو باتیں سب سے زیادہ نمایاں ہیں اور ایسے جا بجا قرآن حکیم سے ان پر قوجہ دلائی ہے۔ ایک کو وہ تقدیر سے تعبیر کرتا ہے۔ دوسری کو ہدایت سے۔

تقدیر کے معنی اندازہ کر دینے کے ہیں۔ یعنی کسی چیز کے لیے ایک خاص طرح کی حالت ضرور پانے کے۔ خواہ یہ ضرور اذیت میں ہو یا کیفیت میں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ فطرت نے ہر وجود کی جسمانی ساخت اور معنوی قوت اس کیلئے ایک خاص طرح کا اندازہ ضرور کیا ہے جس سے وہ باہر نہیں جاسکتا، اور یا اندازہ ایسا ہے جو اسکی زندگی اور نشو و نما کے تمام احوال و ظروف سے ٹھیک ٹھیک مناسبت رکھتا ہے!

وَخَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ قَدْرًا تَقْدِيرًا اور اُس نے تمام چیزیں پیدا کیں۔ ہر چیز کے لیے ایک

حالت اور ضرورت کے مطابق ایک خاص اندازہ ضرور کیا

۱۱۱۲۵۶

یہ کیا چیز ہے کہ ہرگز و ہمیش میں اور اسکی پیداوار میں ہمیشہ مطابقت پائی جاتی ہے اور یہ ایک ایسا قانون خلقت ہے جو کبھی متغیر نہیں ہو سکتا؟ یہ کیوں ہے کہ ہر مخلوق اپنی ظاہری و باطنی بناوٹ میں ایسا ہی ہوتا ہے جیسا اس کا گرد و پیش ہوا اور ہرگز و ہمیش ایسا ہی ہوتا ہے جیسا اسکی مخلوقات ہوتی ہے؟ یا اس محکمہ قدر کی تقدیر ہے، اور اُس نے ہر چیز کی خلقت و زندگی کے لیے ایسا ہی اندازہ مقرر کر دیا جو اس کے یہ تمام قوتیں صرف حیوانات و نباتات ہی کے لیے نہیں، بلکہ کائنات بستی کی ہر چیز کے لیے ہر مشاہدہ کا ہر نظام گرد و پیش بھی اسی تقدیر کی عددندوں پر قائم ہے!

وَالنَّفْسُ حُرٌّ رَیْطُ سَتَقَرَّ لَهَا اَحْزَابُهَا  
 قُلُوْبُ رُتَّعَ الْعَالَمِیْنَ (۳۸، ۳۹) گنجی و لونی سر خیزد مگر تقدیری دینے اسکا نہیں ہوا انعام ہوا

ملفوظات اور اس کے گرد و پیش کی مطابقت کا یہی کافی ہے، جس سے دونوں میں باہم مطابقت پیدا کر دی ہے اور ہر مخلوق اپنے چاروں طرف دیکھ کر اسے جس میں اس کے لیے پرورش اور نشوونما کا سامان ہوتا ہے ہر نہ کا جسم اڑنے والا ہے، پھلنے کا تیرنے والا، چار پاؤں کا ہونے والا، حشرات کا رہنے والا، اس لیے کہ ان میں سے ہر نوع کا گرد و پیش ایسے ہی جسم کے لیے موزوں ہے، جیسا اسے ملوے، اس لیے کہ ان میں سے ہر نوع کی جانی مخلوق و نباتی کو وہ جوئی حاصل ہے، جیسا کہ وہ وحشی اسے حاصل ہے۔ دنیا میں یہ نہ پیدا نہیں ہوتا، اس لیے کہ یہ گرد و پیش سر کے لیے مفید پرورش نہیں، خشکی میں پھنسیاں پیدا نہیں ہو سکتیں، کیونکہ خشکی اس کے لیے موزوں نہیں۔ اگر طبیعت کی اس تقدیر کے خلاف، ایک خاص گرم پھنسی کی مخلوق وہ سب سے قسم کے گرد و پیش میں پھیل جاتی ہے، تو یا تو وہ انہی میں رہتی، یا زہری ہے تو ہر چند کہ اسکی مقامی ممانعت اور طبیعت ہی دیکھی ہو جاتی ہے جیسی اس کے گرد و پیش میں ہوتی ہے۔

۳۸-۳۹

پھر اندیشہ سے ہر نوع کے لیے مقامی موقوفات کے مختلف گرد و پیش ہیں، اور ہر گرد و پیش کا یہی حال ہو۔ سرد آب ہوائی پیداوار، سرد آب ہوائی کے لیے ہو، گرم کی گرم کہنے، غیب شامی کے قریب حور کا کچھ خطا مستور اس کے قریب میں نظر نہیں آسکتا، اور منظر حور کے چاروں منظر حور میں مضمون ہیں!

ہدایت کے حتمی راہ دکھانے، راہ پر گناہینے، رہنمائی کر کے سکھیں، اور اس کے مراتب اور اقسام ہیں، تصدیق آگے آگے، یہاں صرف اس مرتبہ ہدایت کا ذکر ہے جو تمام مخلوقات پر گنجی ہدایت کی نہیں کھولتی، انہیں زندگی کی راہ پر لگاتا، اور ضروریات زندگی کی طلب حصول میں رہنمائی کرتا ہے۔ ہدایت کی یہ ہدایت، ہدایت کی ہدایت ہے، اور اگر ہدایت ہو سکتی، دستگیری نہ ہوتی، تو ممکن تھا کہ کوئی مخلوق بھی دنیا کے سامان نہایت ہر ہفت سے فائدہ نہ لے سکتی، اور زندگی کی سرگرمیوں میں غور نہیں آسکتی۔

لیکن وہ ہدایت انہی کی ہدایت کیا ہے؟ قرآن کہتا ہے: یہ وہی کا خلائی امام اور حواشی اور ان کی ہدایت ہستاد ہے، وہ کہتا ہے: یہ نظریات کی وہ رہنمائی ہے جو ہر مخلوق کے اندر اپنے وجدان کا امام بن کر نمودار ہوتی ہے، پھر حواس و ادراک کا ہر سراغ روشن کر دیتی ہے۔ یہ ہدایت کے مختلف مراتب میں سے وجدان اور ادراک کی ہدایت کا مرتبہ ہے۔

وجدان کی ہدایت یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، ہر مخلوق کی طبیعت میں کوئی ایسا اندھونی امام موجود ہے جو اسے زندگی اور ہر ہر شخص کی راہوں پر خود بخود لگا دیتا ہے، اور وہ باہر کی رہنمائی و تشریح کے محتاج نہیں ہوتا

انسان کا کچھ ہو یا حیوان کا، لیکن جو نئی شک مادر سے باہر آتا ہے، خود بخود معلوم کر لیتا ہے کہ اسکی غذا کیا  
کے سونہ میں ہو، اور جب ہستان میں لیتا ہے، تو جانتا ہے کہ اسے نوروز سے خوشا چاہئے، نئی کے  
بچوں کو ہم ہمیشہ دیکھتے ہیں کہ ابھی ابھی پیدا ہوئے ہیں، ان کی آنکھیں بھی نہیں کھلی ہیں، لیکن ان بچوں  
محبت میں انھیں چاٹ رہی ہے، وہ اسکے سینے پر منہ مار رہے ہیں۔ یہ بچہ جس نے عالم سستی میں پہلا قدم  
رکھا ہے، جسے قاریج کے موثرات نے ابھی چھواٹا نہیں، کیونکہ معلوم کر لیتا ہے کہ اسے پستان منہ میں  
دینا چاہئے، اور اسکی غذا کا سرچشمہ یہی ہے؟ وہ کونسا فرشتہ ہو جو اس وقت اسکے کان میں ٹھونک  
دیتا ہے کہ اس طرح اپنی غذا حاصل کرے؟ یقیناً وجہ سدائی یا بیت کا فرشتہ ہو، اور یہی وجہ سدائی یا بیت  
جو جس اسکے کہ اس وادہ کی رہنمائی فرمادہ ہو، پر مخلوق کو اسکی پہلے شش زندگی کی راہوں پر لگا رہتی ہو!  
تھارے گھر میں پانی پانی ہی ضرور ہوگی، تم نے دیکھا ہوگا کہ قبی اپنی عمر میں سب سے پہلی مرتبہ علم ہوئی  
ہے۔ اس حالت کا اسے کوئی کچھ تجربہ حاصل نہیں، تاہم اسکے اندر کوئی چیز ہے جو اسے بتلا رہی ہو کہ تیار  
و حفاظت کی سرگرمیاں شروع کر دینی چاہئیں۔ جو نئی وضع محل کا وقت قریب آگیا، خود بخود اسکی قویہ  
برہنہ کی طرف سے ہٹ جاتی ہے اور کسی محفوظ گوشہ کی جستجو شروع کر دیتی ہے۔ تم نے دیکھا ہوگا کہ مضر بحال  
بقی مکان کا ایک ایک کونہ دیکھتی پھرتی ہے۔ پھر وہ خود بخود ایک سب سے محفوظ اور علیحدہ گوشہ چھانت لیتی ہو  
اور وہاں پہنچ رہی ہے، پھر پچا یک اسکے اندر بچے کی حفاظت کی طرف سے ایک معمولی خطرہ پیدا ہو جاتا ہے اور  
بچے بعد دیگرے اپنی جگہ بدلتی رہتی ہے۔ فوراً کوئی کونسی قوت ہے جو قبی کے اندر یہ خیال پیدا کر دیتی ہو کہ محفوظ  
جگہ تلاش کرے کیونکہ مضر یہی جگہ کی اسے ضرورت ہوگی؟ یہ کونسا اللہ نام ہے جو اسے خبردار کر دیتا ہے  
کہ وہ بچوں کا دشمن ہے، اور اسکی ہوسو نگشا پھرتا ہے اسلئے جگہ بدلتے رہتا چاہئے! یا مشہد یہ رہیہ  
انہی کی وجہ سدائی یا بیت جو جبکہ اللہ نام ہر مخلوق کے اندر اپنی خود رکھتا ہے، اور جو ان پر زندگی اور پرورش  
کی تمام راہیں کھول دیتا ہے!

ہدایت کا دوسرا مقررہ اس اور مدد کا سہ فرمائی کی ہدایت ہو، اور وہ اس درجہ واضح و  
معلوم ہے کہ تشریح کی ضرورت نہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اگرچہ حیوانات اس جوہر و مائع سے محروم ہیں جسے  
فکر و عقل سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، تاہم ظہرت نے انہیں احساس اور آگ کی وہ تمام قوتیں دیدی ہیں جنکی  
زندگی و معیشت کیلئے ضرورت تھی اور انکی مدد سے وہ اپنے رہنے سہنے اٹھانے اپنے اتوالد و تامل اور غذا  
و گرائی کے تمام و کائف متن و خوبی کے ساتھ انجام دیتے رہتے ہیں۔ پھر جو اس اور آگ کی یہ ہدایت برہنہ  
کے لئے ایک نئی طرح کی نہیں ہے، بلکہ ہر وجود کو اتنی ہی اور ویسی ہی استعداد دی گئی ہے، جیسی اور پیشنی استعداد



اسکے احوال و ظروف کے لیے ضروری تھی۔ چھوٹی کی قوت شامہ نہایت قوی اور دور رس ہوتی ہے اس لیے کہ یہی قوت کے ذریعہ وہ اپنی غذا حاصل کر سکتی ہے۔ چیل اور خطاب کی نگاہ تیز ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر ان کی نگاہ تیز نہ ہو تو بلند می میں اُڑتے ہوئے اپنا غذا روک نہ سکیں۔ یہ سوال بالکل غیر ضروری ہے کہ حیوانات کے عواس و ادراک کی یہ حالت اول دن سے تھی یا احوال و ظروف کی ضروریات اور قانون مطابقت سمجھنے سے بتدریج ظہور میں آئی۔ اس لیے کہ خواہ کوئی صورت ہو بہر حال فطرت کی بخشی ہوئی استعداد اور جزا اور ثواب اور عقاب کا قانون یہی فطرت ہی کا ضمیر یا ہوا قانون ہے۔

چنانچہ میں مرتبہ ہدایت ہے جس کو قرآن نے ربوبیت الہی کی وحی سے تعبیر کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سنی معنی ایسا رہا اشارہ کے ہیں۔ یہ گویا فطرت کی وہ اندرونی سرگوشی ہے جو ہر مخلوق پر ماضی و حال کا محمول رہتی ہے۔

وَاَوْحٰی ذٰلِكَ اِلٰی الْخَلِیْلِ اِنْ تَتَّبِعْ  
مِنْ اٰیٰتِیْ اِلَّا مَوَدَّةَ مَنۡ اَتٰی  
وَعِشْتَ اَخِیْرَ شَیْءٍ ۝۵۰ (۱۰۶: ۵۰)

اور وہ کچھ: خدا ہر دور و گاہ سے شہ کی تھی کے دل میں ہے  
بات: الہی کہ پہنچاؤں میں اور بدعتوں میں اور آتشوں میں  
جائیں غرض سے ہند کی جانی ہیں اپنے بے چارے۔

اور یہی وہ ہدایت الہی کی ہدایت ہے جس کی طرف قدرت موسیٰ (علیہ السلام) کی توبانی اشارہ کیا تھا جو فرعون نے جب پوچھا: فَمَنْ رَبُّکُمْ مَّا نَعْبُدُ؟ (۱۰۶: ۲۵) تبار پروردگار کون ہے جس کے نام پر ہم سب سزا و عقاب کرنا چاہتے ہو؟ تو حضرت موسیٰ نے کہا:

قَالَ رَبُّکُمَا الَّذِیْ اٰتٰی نَافِلَۃً مِّنۡ سَمٰوٰتِیْ  
خَلَقَہٗ ثُمَّ هَدٰیہٗ ۝۵۱ (۱۰۶: ۵۱)

بار پروردگار وہ ہے جس نے ہر چیز کو انکی بنا دیا وہی  
ہمیں پروردگار کی وسعت کی راہ محمول وہی!

اور پھر یہی وہ ہدایت ہے جس سے وہ سرسبز جگہ تبارو عمل انسان کر دینے سے بھی تعبیر کیا گیا ہے:  
مِنۡ اٰیٰتِیْ سَمٰوٰتِیْ خَلَقَہٗ ثُمَّ هَدٰیہٗ  
خَلَقَہٗ ثُمَّ هَدٰیہٗ ۝۵۲ (۱۰۶: ۵۲)

اس نے اسی کو کس چیز سے پیدا کیا؟ غلط سے پیدا کیا ہوگا  
ایک نام ظاہری باطنی قوتوں کیلئے ایک تبار و عقاب ہے  
(تہ نگار عمل کی) راہ انسان کر دی!

یہی سَمٰوٰتِیْ خَلَقَہٗ ثُمَّ هَدٰیہٗ یعنی تبارو عمل انسان کر دینا اور گاہ کی ہدایت جو ہر تقدیر کے بعد ہے۔  
کیونکہ اگر فطرت کی یہ رہنمائی نہ ہوتی تو ممکن نہ تھا کہ ہم اپنی ضروریات زندگی حاصل کر سکتے۔

آج کل کے مفسرین معلوم ہو گا کہ قرآن نے مخلوق وجود کے جو چار مرتبے بیان کیے ہیں ان میں تیسرا اور چوتھا مرتبہ یہی تقدیر اور ہدایت کا مرتبہ ہے۔ یعنی تخلیق، تسویر، تقدیر، ہدایت۔

فَقَدْ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ عَلَّمَهُ سُبْحَانَ وَآدَانَ وَكَلَامًا عَرَبِيًّا ۝ ثُمَّ أَعَادَهُ إِلَىٰ أَهْلِهِ عَاثِرًا ۝ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ۝

اور پھر جس کے ساتھ اقلیت کے اصول ہیں۔

پڑنا چاہیے وہ ہے کہ قرآن سے خدا کی ہستی اور اس کی قہمیدہ صفات پر جان بچا  
نظر ایم رلوبیت سے استدلال کیا ہے اور یہ استدلال کے مہماتہ وائل میں سے  
ہے۔ لیکن قبل اسکے کہ اسکی تشریح کی جائے مناسب ہوگا کہ قرآن کے طریق استدلال کی بعض سیارات و ضعیف کو دی  
جائیں۔ کیونکہ مختلف اسباب سے جن کی تشریح کا یہ موقع نہیں مطالبہ قرآنی کا یہ گوشہ مستحضر ہے اور جو ہر گیارہ  
اور ضرورت ہے کہ از میر نو حقیقت کہ گزشتہ کثرت ارفع لکھا جائے۔

قرآن کے مطابق ہستہ لال کا آئینہ مبداء، عقل و تفکر کی عورت ہے۔ یعنی وہ جانکا اس بات پر توجہ دیتا ہے کہ انسان کیلئے حقیقت شناسی کی راہ یہ ہے کہ خدا کی وی موعی عقل و بصیرت سے کام لے، اور اپنے وجود کے اثبات اور اپنے وجود سے باہر جو کچھ بھی دیکھ سکتا اور محسوس کر سکتا ہے اس میں تہرہ و تقہر کرے، چنانچہ قرآن کی کوئی سورت نہ صرف اس کا کوئی حصہ نہیں جو تفکر و عقل کی عورت سے نمائی ہو،

وَقَدْ أَكْرَهْتُمْ إِلَىٰ هَٰذَا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

نقصان: اُغلا تَصِفْ (۱۹: ۵۱) ہیں اللہ خود غنی ہے وہیوں میں کمی) ہر کیا تو رہنے نہیں؟

وگو کہ ہے کہ انسان کو عقل، بصیرت دی گئی ہے۔ اس لیے وہ اس قوت کے ٹیکہ ہشمال کرنے نہ کرے گا  
لئے جواب یہ ہے :

إِنْ تَتَّبِعُوا النَّاسَ فِي شَيْءٍ مِمَّا سَأَلُواكُمْ عَنْهُ فَقُلْ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

وہ کہتا ہے: زمین کی درمیان میں، آسمان کے جنرل کے پاس، آسمان کی کئی کئی تہوں میں، انکشافاتی کے لیے معرفت حقیقت کی فٹائیاں ہیں، بشرطیکہ وہ فطرت و معارف میں مستعد ہو جائے،

وَكَاذِبُونَ قُلُوبُهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ فِي الذِّكْرِ وَلَا يَرْجِعُونَ  
 وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَأْتِ اللَّهَ بَعِيدَ الْوَسِيلِ

(۱۰۸ : ۱۰۷) قسط اٹھ کو جسے کہہ لیں :

تعمیر، منی، اچھا، اگر اسباب عقل و بصیرت سے کام لے اور کائنات خلقت پر غور کرے تو غور سے حقیقت منہاسی کا کوئی سراغ نہ ملے گا۔ وہ کہتا ہے، سب سے پہلی حقیقت جو اس کے سامنے نمودار ہو گی وہ تخلیق کا حق کا عالم ہے اور وہی حق ہے جو

یعنی وہ دیکھے گا کہ کائنات خلقت اور اسکی ہر چیز کی بناوٹ کچھ اس طرح واقع ہوئی ہے کہ ہر چیز حسبِ طور و ترتیب کے ساتھ ایک خاص نظام و قانون میں منسلک ہے، اور کوئی شے نہیں جو حرکت و مسکنیت سے خالی ہو۔ ایسا نہیں ہو کہ یہ سب کچھ تخلیق پابا باطل ہو یعنی بغیر کسی حد و قیود کے ہوئے مقصد و مقصد کے وجود میں آگیا ہو کیونکہ اگر ایسا ہوتا، تو ممکن نہ تھا کہ اس تقسیم اس کو اسانیت اس وقت کے ساتھ اسکی ہر بات کسی نہ کسی حرکت و مسکنیت کے ساتھ بندھی ہوئی ہوتی:

حَاقُّنَ الْهَمِّ مَرَاتٍ وَأَكْا دَخَصَ وَجْهًا لَّيْقَى  
إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّأُولِي عِلْمٍ

اے مہر آسمان اور زمین مسکنیت اور مسکنیت کے ساتھ  
ہوئی ہے، اور مشابہ اس بات میں اسباب بیان کیے اور مقصد  
حق کی اثر ہی میں نشانی ہے!

۱۲۲: ۲۶

آسمان کی مشورہ میں ان ارباب و دانش کی جو آسمان زمین کی خلقت میں فکر کرتے ہیں  
صدائے عال یہ بتاتی ہے!

رَبِّكَ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا وَّ  
اے ہمارے پروردگار! یہ سب کچھ تو نے اپنے نہیں پیدا  
کیا ہے کہ تھیں ایک بیکار و برباد سا کام ہو!

۱۱۸: ۲۳

دوسری جگہ تخلیق پابا باطل کو "مقتضیٰ سے تغیر کیلئے" - "مقتضیٰ یعنی کوئی کام کچھ کیلئے کوئی عمل بغیر  
کسی مقول و فرض و عہدہ کے کرنا،

اسی حقیقت پر جو آج علمی مصلحت میں جوں و کچھ ہاگ ہے:

From the motion of the electrons round the positively charged nucleus of an atom to the formation of the planets round the sun, and so forth, every thing points only to one conclusion, viz. pre-determined law." Sir Oliver Lodge.

ایک مزید تشریح اپنے تمام پاس کی میں حقیقت کو یہی  
اسی کائنات کی تخلیق یعنی "مقتضیٰ سے تغیر کرنا ہے"۔

اے ہمارے پروردگار! خستہ دلیگی کو نہ دل و قوت سے پہلے تمام چیزیں بنا جتنے دنیا کی پیداوار کا جو مقصد لکھا تھا اور وقت و صلاح و عافیت  
سے یک نظر غالی تھا، نہ کہ غالی کے لئے کہ وقت و استعداد کے ساتھ یکم مصالح کی بنا دینے میں ہو مگر مصالح کی بنا دینے میں ہو مگر مصالح  
جو کسی کے لئے جو ہر جہت سے مناسب ہو مگر یہ ہے اس کے کام کچھ مصالح سے کہیں وابستہ ہیں، اور تخلیق انسان و حیوان و  
پتہ کی کوئی چیز ہے نہ کہ کوئی غرض انسان کے کاموں میں جو ہر کی گمان میں نہیں ہوتی، میں سمجھتا ہوں کہ اس کے لئے کوئی چیز ہے نہ کہ کوئی  
پتہ یا پتہ ہر انسان و حیوان کی کام کچھ مصالح و ان کے اس کی جملہ چیزیں جو انسان کے لئے ہیں اور ان کی ہر چیزیں

وَمَا خَلَقْنَا النَّفْسَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا  
لِعَيْنٍ ۚ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَلَكِنْ  
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (۳۳: ۳۴: ۳۵)

پھر جو کچھ اس حقیق بالحق کی تشریح کی ہے۔ مثلاً ایک مقام پر تخلیق بالحق کے اس پہلو پر توجہ دلائی ہو کہ کائنات  
کی ہر چیز انوار و فیضان کے لئے ہو، اور فطرت پناہی ہے کہ جو کچھ بنائے، اس طرح بنائے کہ اس میں جو اور اور نہ کی کے  
لئے نفع اور راحت ہو۔

خَالَقَ النَّفْسَ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ يُكْرَهُ الْبَلَّ  
عَلَى الْفَقَارِ وَيُكْرَهُ الْفَقَارُ عَلَى الْبَلِّ وَطَعْنُ  
النَّفْسِ وَالْقِسْمِ كُلِّ قِسْمٍ لَا يَجْلُ مَسْخُ  
الْأَقْوَامِ الْعَرَبِ وَالْعُقَاذُ

اس نے آسمان اور زمین کو خلقت و صفت کے ساتھ پیدا کیا اور  
راستہ زمین کے اختلاف و فقیر و امیر، تنہا کر دیا کہ راستہ میں  
پانی یا آسمان پر نہ رہتا ہے۔ اور دنیا میں جو کچھ مسخ و  
دور کو ایک قدرت نے سو کر نکال دیا۔ سب (اپنی اپنی جگہ) اپنے  
مشہد و حق کے لئے حرکت میں ہیں۔

(۳۴: ۳۵)

ایک دوسرے موقع پر خصوصیت کے ساتھ ہمہ اہم سلاویہ کے انوار و فیضان پر توجہ دلائی ہے۔ اور  
نئے تخلیق بالحق سے تفسیر کیا ہے:

(تیسرے صفحہ ۲۳) نگہ رہاں متانیں اور جسے پیدا ہو گئے۔ کسی پرانے ۱۰۔ چیتے جو سے تیراوا، ہمارا پیدا ہو گیا۔ ایک  
روپے نے اپنی بھ کھول دی۔ دو روپے میں آگیا۔ ہستام پرست اہم کے کھوہ و یوروں اور جیسوں کے خیالات بھی  
میں ہرے میں عقل تصورات سے غالی تھے۔ جو دیوں کا خیال آگیا کہ حق انوار اور سببہ وادشا کی طرح خدا کے انوار  
بھی حکم و نصائح کی توجہ سے چش و بیان کا شیعہ ہوئے ہیں۔ وہ شخص میں ۱۰۔ کو چاک کر دیا ہے۔ اور جو حقیت میں  
نہر کسی نامور قوم کو اپنی جیتی قوم بنا دیستوی۔ جو مشہد حیوانی تصورات کا یہ حسیہ بہر و محبت جو۔ لیکن حکم و مصالح کیلئے  
اس میں بھی جگہ نہ تھی۔ کفارہ کے اعتقاد کے ساتھ علم و مصالح کا اعتقاد منشاء نہیں دیکھا تھا۔

قرآن پوری نہ رہیں پہلی کتاب جو جس نے خدا کی صفات، افعال کیے عقلی تصور قائم کیا، اور حقیقت واضح کی کہ  
حکمر و مصالح کی رعایت منافی قدرت نہیں جو جگہ حاسن قدرت میں سے ہو۔ جاسٹہ۔ خدا جو کچھ بنا ہے کہ کھانا تو لیکن اپنی کھانا  
مددات کا مستند ہیں جو کچھ کہہ کر ۱۰ جو۔ محنت و محنت کے ساتھ کرتا ہے۔

اسی سبب کا نتیجہ جو کہ نئے تخلیق کائنات کا بھی وہ نقشہ کھینچا، وہ ستر و عقلی نقشہ جو اپنی محنت و محنت اور نظم و انضام کا نقشہ  
اور یہی ہے اس نے اپنی تخلیق و اصلاح کے خیال کو کھانا نہایت ہی ۱۰۔ کہ کھانا، افسانہ والا طرح کا بیہوش یا جادو ڈالا  
حق انوار کا کھانا (۳۴: ۳۵) ہم نے آسمان میں جو کچھ کہہ کر ان کے درمیان جو توجہ سے سمجھتے نہیں بنا دیا جو۔ خیال کہ جو نے ہر توجہ سے



کوئی نہ کوئی مقصد اور منشاء رکھتی ہے۔ پس ضروری ہے کہ منشاء وجود کوئی نہ کوئی مقصد اور منشاء ہو۔ یہی منشاء آخرت کی زندگی ہے۔ کیونکہ یہ تو ہو نہیں سکتا کہ کائنات الہی کا یہ بے غرضی بخل صرف اسی لئے پیدا کیا گیا ہو کہ یہ ابھو، اور چند دن جی کر فنا ہو جائے:

اَوَلَمْ يَتَفَكَّرْ ذٰلِكَ الْفَرَسُ مِمَّا خَلَقَ  
 اللَّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا  
 اَلَا يَأْتِيهِمْ وَاٰجِلٌ مُّنتَقٰی ذٰلِكَ  
 فَرَسٌ لِّدَابِّهِمْ يُكَفِّرُنَّ  
 کُلَّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ لَوْ كَفَرَ ذٰلِكَ

کیوں نہ تاملے اس فرس سے کہ جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کو فنا کرنے کا ارادہ کیا؟  
 کیا وہ اس کو فنا کرنے کے بعد اس کو دوبارہ پیدا کرنے کا ارادہ نہیں کرتا؟  
 کیا وہ اس کو فنا کرنے کے بعد اس کو دوبارہ پیدا کرنے کا ارادہ نہیں کرتا؟  
 کیا وہ اس کو فنا کرنے کے بعد اس کو دوبارہ پیدا کرنے کا ارادہ نہیں کرتا؟  
 کیا وہ اس کو فنا کرنے کے بعد اس کو دوبارہ پیدا کرنے کا ارادہ نہیں کرتا؟

(۳۰: ۷)

غرض کہ قرآن کا بعد از استدلال یہ ہے کہ:

(۱) اُس کے نزول سے پہلے دین و داری اور خدا پرستی کے جس قدر تصورات موجود تھے اور نہ صرف عقل کا  
 تہذیب سے نکلائے تھے بلکہ اعلیٰ تمام تہذیب اور تہذیب عقلی کا تمام برکتی گئی تھی۔ لیکن اُس نے خدا پرستی کے لئے عقلی  
 تصور پیدا کیا۔

(۲) چنانچہ اعلیٰ دعوت کی تمام تر غلط فہمیاں و غلط فہمیاں۔

(۳) وہ خصوصیت کے ساتھ کائنات خلقت کے مطالعہ و تفسیر کی دعوت دیتا ہے۔

(۴) وہ کہتا ہے کہ کائنات خلقت کے مطالعہ و تفسیر کے انسان پر تحقیق باطن کی حیثیت وضع ہو جاتی ہے  
 یعنی وہ دیکھتا ہے کہ اس کا رخا نہ ہستی کی کوئی چیز نہیں جو کسی غیر کے ہوئے مقصد اور صلحت سے لائی ہو  
 اور کسی یا اکثر قانون خلقت کے ماتحت ظہور میں نہ آتی ہو۔ یہاں جو چیز بھی اپنا وجود رکھتی ہے، ایک خاص  
 حکم و ترتیب کے ساتھ انکم و مصلح کے عالمگیر سلسلہ میں منسلک ہے۔

(۵) وہ کہتا ہے: جب انسان اپنے مقاصد و مصلح پر غور کرے گا، تو خدا پرستی کی راہ خود بخود اُس سے  
 کھل جائے گی اور اعلیٰ دعوت کی گزریوں سے نجات پانے کا۔

برائے روبریت | چنانچہ اس سلسلہ میں اُس نے مظاہر کائنات کے کئی مقاصد و مصلح سے استدلال کیا ہے  
 اُس میں سب سے زیادہ عام استدلال روبریت کا استدلال ہے۔ اور اسی لیے ہم اسے برائے روبریت سے غیر کھلے  
 ہیں۔ وہ کہتا ہے: کائنات ہستی کے تمام احوال و مظاہر کا اس طرح واقع ہونا کہ ہر چیز ہر دور میں ہر طرف سے ہر طرف سے  
 ہر شے زندگی کی نشانی والی ہے، اور ہر چیز ایک ایسے نظام و روبریت کا موجود ہونا جو ہر حالت کی روبریت کرے، اور  
 ہر طرح کی روبریت محفوظ رکھتا ہے، ہر انسان کو جو مصلحتی طور پر تحقیق املا دیتا ہے کہ ایک پروردگار کا عالم ہستی جو

اور وہ ان تمام صفوں سے متصف ہو جن کے بغیر نظام ربوبیت کا یہ کامل اور بے عیب کارخانہ وجود میں نہیں آسکتا تھا!

وہ کتنا ہے، کیا انسان کا وجدان یہ باور کر سکتا ہے کہ نظام ربوبیت کا یہ پورا کارخانہ خود بخود وجود میں آجائے، اور کوئی تدبیر، کوئی ارادہ، کوئی قدرت، کوئی حکمت، اس کے اندک کارفرما نہ ہو؟ کیا یہ ممکن ہو کہ اس کارخانہ ہستی کی ہر سہیلہ میں ایک یونانی ہونی پروردگاری اور ایک بھری ہونی کارسازی موجود ہو، مگر کوئی پروردگار، کوئی کارساز موجود نہ ہو؟ پھر کیا یہ محض ایک اندھی سری فطرت، اپنے جان ہذا اور بے عمل مخلوق کے خواہش میں جن سے پروردگاری و کارسازی کا یہ پورا کارخانہ ظہور میں آگیا ہو؟ اور زندگی اور ارادہ رکھنے والا کوئی ہستی موجود نہیں؟

پروردگاری موجود ہے، مگر کوئی پروردگار موجود نہیں! کارسازی موجود ہے، مگر کوئی کارساز موجود نہیں! رحمت موجود ہے، مگر کوئی رحیم موجود نہیں! حکمت موجود ہے، مگر کوئی حکیم موجود نہیں! سب کچھ موجود ہے، مگر کوئی موجود نہیں! عمل بغیر کسی عامل کے، نظم بغیر کسی ناظم کے، قیام بغیر کسی قیوم کے، غایت بغیر کسی ہمار کے، نقش بغیر کسی نقاش کے، سب کچھ بغیر کسی موجود کے، نہیں، انسان کی فطرت کہیں یہ باور نہیں کر سکتی۔ اس کا وجدان چاندی کو کہ ایسا ہونا ممکن نہیں۔ اس کی فطرت اپنی بناوٹ ہی میں ایک ایسا سانچہ نیکر آئی ہے جس میں یقینی ایمان ہی داخل ہو سکتا ہے۔ شک و ارتکاب کی اس میں ساقی نہیں ہو!

قرآن کہتا ہے، یہ بات انسان کے وجدانی اذعان کے خلاف ہو کہ وہ نظام ربوبیت کا مطالعہ کرے اور ایک رہت اللعالمین، ہستی کا یقین ان کے اندر جاگ نہ اٹھے۔ وہ کہتا ہے، ایک انسان خلقت کی بشاری اور سرکشی کے بیچان میں ہر چیز سے اٹھ کر رہ سکتا ہے، لیکن اپنی فطرت سے اٹھ کر نہیں کر سکتا۔ وہ ہر چیز کے خلاف جنگ کر سکتا ہے، لیکن اپنی فطرت کے خلاف ہتھیار نہیں اٹھا سکتا۔ وہ جب اپنے ہاں طرف نہ کی حد پروردگاری کا ایک عالمگیر کارخانہ چھلکا ہو اور دیکھتا ہے تو اس کی فطرت کی صدا کیا ہوتی ہے؟ ان کے دل کے ایک ایک ریشے میں کونسا اعتقاد سما چکا ہو تب؟ کیا یہی نہیں ہوتا کہ ایک پروردگار ہستی موجود ہے، اور ہر سب کچھ اُمی کی گرفتہ سازیاں ہیں؟

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ قرآن کا اسلوب بیان یہ نہیں ہے کہ فلسفہ ہی مقدمات اور ذہنی مسلمات کی مشکلیں ترغیب دے، اور پھر اس پر بحث و تقریر کر کے مخاطب کو رد و تسلیم پر مجبور کرے۔ اس کا تمام تر خطاب انسان کے فطری وجدان و ذوق سے ہوتا ہے۔ وہ کہتا ہے، خدا پرستی کا جذبہ انسانی فطرت کا خمیر جو اگر

ایک انسان اس سے انکار کرنے لگتا ہے، تو یہ اسکی غفلت ہو، اور ضروری ہے کہ اسے غفلت سے چونکا دینے کے لئے وہیلین پیش کی جائیں۔ لیکن یہ سبیل ایسی نہیں ہونی چاہیے جو محض اس کے ذہن و دماغ میں کاوش پیدا کر دے، بلکہ ایسی ہونی چاہیے جو اس کے خاتمہ نازل پر دستک دے، اور اسکا فطری وجدان پر بار کر دے۔ اگر اس کا وجدان بیدار ہو گیا، تو پھر اثبات و تعلق کے لئے بحث و تقریر کی ضرورت نہ ہوگی۔ خود اس کا وجدان ہی اسے تہ کا تک پہنچا دے گا:

یہی وجہ ہے کہ قرآن خود انسان کی فطرت ہی سے انسان پر فحشہ لاتا ہے:

يٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِكَ خَصِيْرَةٌ وَّكُۢلًا  
اَتَقْنٰ مَعَادَ يَوْمٍ ۙ  
بلکہ انسان کا وجود خود اس کے بعد و ذہنی ملک کا اندیشہ کا  
تعلق، نتیجہ جو اگر ہم دہرا دینے وہی کج طائفہ کہنے ہی چاہئے  
تو اس کا ایک ہے۔

(احق ۱۰۳)

اور اسی لئے وہ ہاں فطرت انسانی کو مخاطب کرتا ہے اس کی گمراہیوں سے جو اسے طلب کرتا ہے،  
قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ  
الْاَرْضِ اَمْ يَتَّخِذُ السَّمْعُ وَ  
الْاَبْصَارُ وَ مِمَّنْ يَخْشَى الْخَيْرَ  
الْمَلٰٓئِكَةُ وَ يَخْشَى الْمَلٰٓئِكَةُ  
وَمِمَّنْ يَدْعُو الْاَمْرَ فَسَيَقُوْلُوْنَ  
اَللّٰهُ فَقُلْ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ فَاَلَمْ  
يَخْلُقْكُمْ اَللّٰهُ ثُمَّ يَرْجِعْكُمْ  
بَعْدَ الْخَيْرِ اِلَآ الضَّلٰلَۃَ فَاَقِ  
نُفُوسَكُمْ ۙ  
وہ کوئی ہے جو آسمان میں بھیجے ہوئے کا وہ خاؤ حیات ہے اور زمین  
کی دوست میں یہ یہاں ہونے والے سامانِ خلق سے تعین مذہبی نہیں بنا  
ہو؟ وہ کوئی جو جیکے جہنم میں تہا راستہ اور دیکھنا ہو؟ وہ کوئی جو  
جو ہے ہاں سے ہاں کو اور جاندار سے بے جان کو نکالتا ہو؟ اور  
وہ کوئی جو ہستی جو جو تمام کارخانہ خلقت اس نعم و نعم و نعم کے ساتھ  
چلا رہی ہو؟ (اللہ عزوجل) جتنا وہ (بے اختیار) بول نہیں گئے۔ اللہ کی  
دائیک سو کوئی ہو سکتا ہے، اچھا تو نعمتوں سے کہہ رہے ہیں اس کے  
انہیں تو پھر یہ کیوں جو غفلت و سرکش سے نہیں بچتے؟ ان کی  
یہ اللہ ہی سے جو تہا رہے وہاں گرا رہی ہے، اور یہ یہ حق جو تو حق کے  
نہیں کے بعد نہ نہ مانا گرا رہی نہیں تو انہیں کیا ہو؟ (اللہ عزوجل) یہ  
پورا تم (حقیقت سے نہ بچنے) کہاں جا رہے ہو؟

(احق ۱۰۴)

ایک دوسرے موقع پر فرماتا ہے:

اَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ  
اَنْزَلَ لَكَ كُتُبًا مِنَ السَّمَاءِ  
فَاَنْتَ تَقْرٰۤہُا ۙ  
وہ کوئی جو جس نے آسمان اور زمین پر یہ اسکی اور جس نے آسمان پر یہ  
بچے پانی برسا، پھر اس میں انہیں حق سے خوشنما گرا دیا۔ اللہ کا تہا رہے  
ہو کی۔ اتنا حق کہیں اور اس کے دل سے آگاہ نہ ہو کہ انہیں کاسوں کا



کائنات لکھو ان میں سے جو شخص چاہے  
 ۱۔ اللہ مع قہر وکیل ہم قوم  
 بعد ثواب ۲۔ امن جعل الارض  
 قرار او جعل جہنم انہما او  
 جعل لہما واری و جعل بین  
 البحرین حاجز ۳۔ و اللہ مع الشیق  
 بل انکم لایعلمون ۴  
 امن یحب المظنن اذا احسہ  
 و یکتف الشیء و یجعل منہ  
 الارض ۵۔ اللہ مع الشیق قلبہ  
 ما ان کثرہ ۶۔ امن یحکم  
 فی ظلمت الذکر و البعس و من  
 یسئل الریح یسئل یان یدک  
 و حمیہ ۷۔ اللہ مع اللہ علی اللہ  
 عما یشیر کون ۸۔ امن ید و الخلق  
 شک یومئذ ۹۔ من یزنی فکفر  
 من السمک و الارض ۱۰۔ اللہ مع  
 اللہ قل ما نوا ان ہا کفر ان  
 کنت صید و قین ۱۱

کرتے ہیں، اس کے ساتھ کوئی دوسرا سمجھ رہی ہے؟ (افسوس میں لوگوں  
 کی کجی: حقیقت حال کتنی ہی ظاہر ہو، اگر وہ لوگ ہیں کہ شیوہ جس  
 کی جی ہے: اچھا، بھلا، وہ کوئی جو جس نے زمین کو (دن کی روشنی  
 شکار بنا دیا، اس کے درمیان نہیں بنادی گریں، اس (کی دیکھی  
 کے پہلے ساز بند کر دینے اور دو دریاؤں میں راستی دیا اور سمندر میں لکھنا  
 دریا داخل کر دی کہ دونوں پانی جوں جوں جہاں پہنچیں، انکاش کے  
 ساتھ کوئی دوسرا بھی ہے؟ (افسوس، کتنی واضح بات ہو) مگر ان لوگوں  
 میں اکثر یہ بھی جہش جانتے، اچھا، بھلا، وہ کوئی جو یہ بظہر دوسرے  
 بظہر مستجاب و جب وہ درپردہ نکال دیتے ہیں، ان کے ہاتھ میں اور ان کا وہ  
 وہ حال دیکھو: اور وہ کوئی ہے کہ اس نے قہر زمین کا ناشین بنا دیا  
 ہو؟ کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا بھی ہو؟ (افسوس میں انسان کی غفلت بڑا  
 بہت کم سمجھتا ہے کہ وہ میرٹ و نصیحت حاصل کرے، اچھا، بھلا، وہ کوئی  
 جو صحرانورد سمندروں کی ٹانگیوں میں تھک رہی ہو، یا کسی کوئی اور وہ کوئی  
 ہے جو بلبلان رحمت سے پہلے خوشخبری دینے والی ہوا میں چلائی ہو؟ کیا  
 اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا بھی موجود ہو؟ (مگر زمین، اللہ کی ذات اس  
 ساچھے سے پاک و نرہ ہو، یہ لوگ ابھی سمجھ دیتے ہیں، پھر سچا اچھا  
 بندہ وہ کوئی جو یہ غلط فہمی پہلے ہی شروع کرنا ہی دیکھتا ہے، اس کے  
 اور وہ کوئی جو آسمانی زمین کے کاغذات سے ناز سے نہیں دیکھ رہا  
 رہا ہو؟ کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا سمجھ رہی ہو؟ (اللہ پھر پھر دینے لگے  
 اگر تو نہیں بدیتے ہیں، تو ہر اور انسانی عقل و بصیرت کی اس عالمگیر  
 شواہد کے خلاف تھکے؟ اس کوئی اولیٰ جو، تو اپنی اولیٰ اول کرنا

(۱۲۴: ۱-۶، ۱۲۵: ۱-۶، ۱۲۶: ۱-۶)

بین سوالات میں سے ہر سوال اپنی ایک مستقل دلیل ہے، کیونکہ ان میں سے ہر سوال کا صرف ایک  
 جواب ہو سکتا ہے اور وہ قطعت النافی کا عالمگیر اور مستند ذرائع جو، ہمارے متکلمین کی نظراس پہلو نہ تھی، اس لئے  
 قرآن کا اسلوب استدلال ان پر واضح نہ ہو سکا اور وہ دراز گوشوں میں نکل گئے۔  
 ہر حال قرآن کے وہ بے شمار مقامات، جن میں کائنات، ہستی کے سر و سامان پر پوشیدہ نظام پروریت کی

کارسازیں کا ذکر کیا گیا ہے، جو اسلحہ کی مشد لال پرستی میں ہیں۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ : أَلَمْ يَكُنْ  
صَيِّدًا الْمَاءَ صَيًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ  
شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا  
وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَأَنْجَلًا وَجَدَارًا  
عَلْبًا وَكَأَكْثِدٍ وَأَيْهًا مِمَّا عَمِلْتُمْ  
وَلَا تَعْمَلُونَ شَيْئًا

$$E(\mathbf{r}^2) = r_0^2 + 1.84$$
[illegible]

این اقوات میں قَلْبًا ظُفْرًا لِبَاسًا کے بعد یہ نظر کرو۔ انسان کی شناختی فاعل ہو جائے اور کشت خاکی  
 احرار بن کرے، لیکن دلائل حقیقت کی وسعت اور ہم گیری کا یہ حال ہے کہ وہ کسی حال میں بھی اس تکمیل  
 نہیں پہنچ سکتے۔ ایک انسان تمام دنیا کی طرف سے آنکھیں بند کرے، لیکن ہر حال اپنی مشبہ و معدنی غلات  
 تو آنکھیں بند نہیں کرے سکتا؟ جو غذا اُس کے سامنے دوسری ہے، اُسی پر مشبہ قرارے۔ یہ کیا ہے؟ گیہوں کا دانہ  
 اچھا گیہوں کا ایک دانہ اپنی جیتی پر بند نہ ہو، اور اُسکی پیدائش سے لیکر اُسکی جھگی و تکمیل تک کے تمام حوال  
 ظروف پر غور کرو۔ کیا یہ حقیر سا ایک دانہ ہی وجود میں آ سکتا تھا اگر تمام کارخانہ پستی ایک خاص نظم و ترتیب کے  
 ساتھ اُسکی بنی میں سرگرم نہ رہتا؟ اور پھر دنیا میں ایک ایسا نظام ربوبیت موجود ہے، تو کیا یہ ہو سکتا ہے کہ  
 ایک ربوبیت رکھنے والی ہستی موجود نہ ہو؟

سورہ نخل میں بھی ہر مسئلہ کا ایک دو سورہہ چرچہ میں کیا گیا ہے :

وَأَنْ تَكُونَ فِي الْأَعْيُنِ عَيْدَةً  
شَهِيدًا مُبِينًا فَيُطَوِّدُهُ مِنْ ذُنُوبِهِ  
وَيُغْفِرَ لَهُ ذُنُوبَهُ أُولَئِكَ الْأَصْحَابُ  
الْأَخْيَارُ ۝ وَمِنْ أَعْمَارِهِ الْجَبَلُ  
وَالْأَعْيُنُ تُحَدِّثُونَ عَنْهُ سُكْرًا  
وَمِنْ أَعْمَارِهِ أَنْ فِي ذَلِكَ لَا يَبْ  
لَغُورٌ يُعْجِلُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ فِي  
الْحَبْلِ أَنَّ الْجَنَّةَ مِنَ الْجَبَلِ

در دو کشور، ہر دوسرے کے لئے قربانی ہے، ان میں تمنا ہے کہ  
 ٹوڑ کر تھوڑے تھوڑے ٹکڑے کی بری ہی صورت ہو۔ ان کے شہم سے ہم خوف  
 میں تھوڑے، زمین درود ہو اگر شہم میں جو چہنہ والوں کے پنے سے نکل  
 خوش مشرب ہو تا جو اسی طرح نہایت کی خوشنیشوں پر غور کرنا  
 چوں میں تھوڑا در تھوڑا ہوتا ہے میں سے نشا اور عرف اور چھٹ  
 دونوں میں کی چیزیں حاصل کرتے ہو، با شہم بات میں، اب شہم  
 کیلئے (رو بیت نہیں کی تھی) میں اسی کا تھوڑا (اور دھیر دیکھو) میں  
 تمنا ہے کہ ہر دو ملک (جی کہ در گاری) جو کہ اس کے شہم کی کمی

يَبُوءُ قَاوِمًا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَمَا يَخْرُشُونَ  
 نَسَمَ كُلِّ مِّنْ كُلِّ النَّفْسِ فَاسْمُهُ  
 سَمِيعٌ ذَرِكُوكَ وَاللَّهُ يَخْرِجُ مِمَّنْ يَكُونُ  
 شَرَّ آبٍ مُّخْتَلِفٍ أَلْوَانُهُ فَهَمْ شَقَاةٌ  
 لِلَّذِينَ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ

عصیت میں۔ بات ڈال دے کہ پناہ ملے گی اور وہ غنیمتیں ادا  
 تمہوں میں جو اس غرض سے بلند کر دی جاتی ہیں اپنے لئے گھر بنانے کے  
 طرح کے ہر طرح کے حق سے بچا کر اپنے پیر و نگار کے خیرات سے جو کچھ چاہو  
 یہ کامل فرما دے گا اور اس کے ساتھ گناہوں پر (اپنی) نیت دیکھتے ہو کہ ان کے  
 حکم سے مختلف رنگوں کا رنگ ہے اور تم اسے کہتے ہو کہ آہ  
 اور ہمیں اس میں اتنا کچھ تھا تو۔ بلا خدش بات میں اس لوگوں کچھ  
 ہر فرد کو لکھ کر ہے۔ (پہلی آیت کی تفسیر) (پہلی آیت کی تفسیر)

(۹۰ - ۹۲)

جس طرح اُس نے جا بجا خلقت سے استدلال کیا ہے یعنی دنیا میں ہر چیز مخلوق ہے۔ اس لئے  
 ضروری ہے کہ خالق بھی ہو۔ اسی طرح وہ ربوبیت سے بھی استدلال کرتا ہے یعنی دنیا میں ہر چیز ضرورت  
 اس لئے ضروری ہے کہ کوئی رب بھی ہو۔ اور دنیا میں ربوبیت کامل اور بے داغ ہے۔ اس لئے ضروری ہے  
 کہ کامل اور بے عیب رب بھی موجود ہو۔

ترجمہ واضح الفاظوں میں اسے یوں لگا کر جاسکتا ہے کہ ہم دیکھتے ہیں دنیا میں ہر چیز کسی  
 کائنات پرورش کی جستجو ہے، اور اسے پرورش دل رہی ہے۔ جس ضروری ہے کہ کوئی پرورش کرنے والا  
 بھی موجود ہو۔ یہ پرورش کرنے والا کون ہے؟ عیسائے وہ نہیں ہو سکتا جو خود پروردگار اور متعالی پروردگار  
 ہو۔ قرآن میں جہاں کہیں اس طرح کے مخاطبات ہیں جیسا کہ سورۃ فاتحہ کی سند پر فرل آیت میں ہے  
 وہ اسی استدلال پر مبنی ہیں

أَلَمْ يَكُنْ مَّا خَلَقْنَا نَفْسًا ۖ وَءَاخَرَةً ۖ لَّكُم مِّنْ عَمَلِكُمْ  
 أَمْرٌ هُنَّ الْفَرَاغُونَ ۚ لَوْ كُنَّا لَجَعَلْنَاهُ  
 حُطًا مَّا أَفْطَلْنَا نَفْسًا ۖ وَءَاخَرَةً ۖ لَّكُم مِّنْ عَمَلِكُمْ

ہم تم نے جس بات پر فرمایا کہ تم کشت کاری کرتے  
 ہو اسے تم کشت ہو لایا کرتے ہو؟ اگر ہم نہیں تو  
 اسے نہ دیکھ کر کہیں اور تم صرف یہ کہنے کے لئے بھلاؤ

اس میں بہت سی باتیں ہیں جن پر غور و فکر و محنت کی ہر چیز ضرورت ہے کہ مختلف پہلوؤں سے اسے سمجھ  
 قرآن کا اس مسئلہ پر جو بیانات مختلف پہلوؤں سے مختلف دیکھنا ہے۔ اس پر غور و محنت کے ساتھ اندھی ایک ہی پہلو کے لئے نہ جانا  
 خداوند کی پیدائش۔ اللہ کی حق کے حوالے سے مختلف پہلو ہیں۔ یہ بات کہ ایک خداوند مفید اور مفید خدا پیدا ہو جاتی ہے، اور محنت  
 یہ بات کہ ایک خداوند جہاں اس وقت کی وقت کے ساتھ کام انجام دیتا ہے۔ اللہ کی کائنات کا جیسا طریقہ ہے  
 اور جسے غفلت و کوتاہی کا پہلو ہے، اور یہ بات کہ اس میں وہ مباحات ہیں کہ یہاں زیادہ تر قریب و دوریت پر دلائی گئی ہے، لیکن بعضی  
 حکمت و قدرت کے پہلوؤں پر بھی روشنی پڑی ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ میں ربوبیت، حکمت، اور قدرت کے مشترک  
 مظاہر ہیں کچھ لکھے ہیں۔ لیکن غور و محنت کے ساتھ دیکھ کر ایک ہی پہلو پر ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعُوْا ؕ اَوْ اَدْعُوْا اَزْوَاجَكُمْ مِّنَ  
الَّذِيْنَ آمَنُوا لَمَّا تُوْنُوْا لَوْ تَصَافَوْا  
جَعَلْنٰهُ اَجْنَابًا عَلَیْكُمْ لَا تَفْقَهُوْنَ اَقْرَبَ  
الْقَارِیْنَ تُوَدُّوْنَ ؕ سَوَّيْنٰكُمْ اَنْفُسًا مِّثْلَ  
مُشْرِكٍ ۚ اَمْ حَسِبْتُمْ اَلْمُنْشَرَفُوْنَ ۙ حَسِبْتُمْ  
جَعَلْنٰهَا تِلْكَ كِبَارًا ؕ وَصَافَا لِّلْمُتَّقِيْنَ ؕ

(۱۵۶: ۳۱-۳۱)

اقریب سے ہیں اس نقصان کا تاراجی وچ ہر سے گا، اناہم  
نہیں بلکہ ہم تو اپنی محنت کے واسطے کاموں سے محروم  
ہو گئے۔ ابھا، تم نے یہ بات بھی دیکھی کہ جو باقی تمہارے  
پیشے میں آتا ہو تو اسے کوئی برساتا ہو؟ تم ہر سلسلے جو ایام  
دہراتے ہو؟ اگرچہ ہیں خوات (مسند کے پانی کی طرح)،  
تج کرویں۔ پھر کیا اس نعمت کیلئے ضروری نہیں کہ تم شکر و رزق  
ابھا، تم نے یہ بات بھی دیکھی کہ ہر گم سگانے ہو تو اس کے  
بچے کو بھی تم نے پیدا کی ہو ایام پیدا کر رہے ہیں؟

اسی طرح وہ نظام ربوبیت سے توحید الہی پر استدلال کرتا ہے جو رب العالمین تمام کائنات  
ہستی کی پرورش کر رہا ہے، اور میں کی ربوبیت کا اعتراف تمہارے دل کے ایک ایک گوشے میں موجود ہے  
اس کے سوا کون اسکا سحق ہو سکتا ہے کہ بندگی و نیک کامی کے آگے جھکا یا جائے؟

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا الَّذِيْنَ  
خَلَقَكُمْ وَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
تَتَّقُوْنَ ؕ الَّذِيْنَ جَعَلَ لَكُمْ اَزْوَاجًا لِّنَّاسٍ  
وَ النَّسَاءَ بَيْنَكُمْ وَ اَوْفَرُوْا مِنَ النَّسَاءِ ۚ فَاِذَا  
فَازْتُمْ مِّنْهُنَّ مَتَّعْنَاكُمْ مِّنْ لَّدُنَّكُمْ  
فَلَا تَحْمِلُوْهُنَّ اَوْ اَوْ اَنْتُمْ  
تَعْلَمُوْنَ ؕ

(۱۵۷: ۲۱)

اے انور و نیک انسان! اپنے ہر درو گداری عبادت کو تم  
ہر درو گداری کی پس منہ نہیں چھوڑنا، اور ان سب کو بھی پیدا  
کیا جو تم سے پہلے گزے ہیں، اور اسے یہ کیا ناکام برائی  
سے جو وہ ہر درو گداری عالم میں نے تمہارے پیچھے زمین و آسمان  
طرح کیا وہی امر آسمان رحمت کی طرح بنا دیا، اور جس کی  
ہر درو گداری آسمان سے پانی برساتی جو انداز طرح میں نے کل  
تمہاری زندگی پیدا ہو جانے میں ہیں یہاں تک کہ کسی کی دنیا  
جو اور ربوبیت کسی کی ربوبیت پر تو کیا انکار کرنا چاہی دوسری تو  
کو انکار کرنا چاہی اور تم اس حقیقت سے بے خبر نہیں ہوا

یا شفعہ سورہ فاطر میں ہے:

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوْا اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ  
مَّا مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللّٰهِ بِمَدَدٍ كَذِبٍ ۚ فَمَنْ  
وَلَّاهُمْ مَّا لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ قَاتِلُوْا فَمَنْ كَفَرَ

(۱۵۸: ۳۱)

اے انور و نیک انسان! انا نے جو جو نعمتیں تمہیں عطا کرنا  
تج کرو کہ انہاں کے سوا کوئی دوسرا بھی خالق جو وہ نہیں  
اصناف کی بخششوں سے خلق سے باجو؟ خلیل کوئی مسودہ  
نہیں ہے مگر کسی کی کلمہ ۱۱

وہی صبح ہو نظام جو بیت کے اعمال سے انسانی سعادت و شرف و نصیب کے مستوی تو زمین اور  
وہی و رسالت کی ضرورت پر بھی مستند نال کرتا ہے۔ جس رب العالمین نے تمہاری ہر بخش کیلئے جو بیت  
نہیں نظر کا کر رکھا ہے، کیا ممکن ہے کہ اُس نے تمہاری روحانی فلاح و سعادت کیلئے کوئی قانون، کوئی  
تقادم، کوئی قواعد و مقننہ کیا ہو! جس طرح کہ جس سے جہم کی ضرورتیں ہیں، اسی طرح تمہاری روح کی بھی ضرورتیں  
ہیں۔ پھر کیا ممکن ہے کہ جہم کی نشوونما کے لئے تو اس کے پاس سب کچھ ہو، لیکن اُس کی نشوونما کے لئے  
اس کے پاس کوئی پروگرام نہ ہو۔

اگر وہ رب العالمین ہے، وہ اُسکی ربوبیت کے فیضان کا یہ عالم ہے کہ ہر ذرہ کے لئے سیرانی، اور  
ہر پہاڑی کے لئے کارستانی رکھتی ہے، تو کیا غریبوں کو کیا ممکن ہے کہ انسان کی روحانی سعادت کے لئے اس کے  
باس کوئی سرچشمی نہ ہو! انسی پر وہ گاری نہ تمام کی ہر بخش کیلئے انسان سے پانی برساتے، لیکن اراج  
کی ہر بخش کیلئے ایک قطرہ فیض بھی نہ دے؟ تم دیکھتے ہو کہ جب زمین شادابی سے محروم ہو کر مردہ ہوجاتی  
ہے، تو یہ اُس کا قانون ہے کہ باہل رحمت نمودار ہوتی ہے، اور زندگی کی برکتیں سے زمین کو ایک ایک  
ذرہ والا مل جاتا ہے۔ پھر کیا ضروری نہیں ہے کہ جب عالم انسانیت، اہدایت و سعادت کی شاواہدوں سے  
محروم ہوجائے، تو اسکی اراہ رحمت نمودار ہو کر ایک ایک حق کو پیغام زندگیاں پہنچا دے! روحانی سعادت  
کی یہ پیدائش کیا ہے! وہ کتنا ہے! وہی انہی ہے۔ خیر اس منظر پر کبھی متوجہ نہیں ہوتے کہ پانی برسا  
اور مردہ زمین زندہ ہوجاتی۔ پھر اس بات پر کیوں چونک اٹھتے کہ وہی انہی ظاہر ہوتی ہیں مردہ روحوں میں زندگی  
کی منبش پیدا ہوجاتی؟

یہ اللہ کی طرف سے کتابِ روحیت و انجیل کی باقیات جو عزیز  
مکرم ہے۔ جو شعرا بیان رکھتے ہوں گے، بے انسان اور زمین  
میں معرفت من کی، بے تار و ربط دنیاوی۔ نیز تمہاری پیدائش  
میں اور انہی چاروں میں نہیں اس لئے نہیں ہیں جیسا کہ ہے  
اور اب انہیں اپنے بڑی ہی نشانیاں ہیں، جس میں روح اور  
کے یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں، اور اس سرور و رزق میں  
وہ آسانی سے برساتا ہے، اور ان میں مرنے کے بعد بھی انہی کو  
اور جو ان کے دوا، ہر دن میں انہی کے لئے بڑی ہی  
نشانیاں ہیں، اسے ہمیں براہ راست انہی میں جوتی دکھائی

خَسْبٌ لَّكَ الْكَافِرِينَ  
الْعَزِيزُ الْمُخْتَصِمُ  
وَالْأَكْبَرُ لَا يَبْتَغِي  
وَنِي خَلْقَكَ وَكَأَنَّ  
أَيْتُكَ لَعَزِيزٌ قَوِيٌّ  
الْقَلِيلُ وَالْكَثِيرُ  
الْأَكْبَرُ مِنْ قُدْرَتِهِ  
كَأَنَّ مَرَضٌ يَلْعَنُ  
الْقَلِيلُ وَالْكَثِيرُ



کیوں اس بات پر تعجب ہوتے ہو کہ مذہبی نوع انسانی کی ہدایت کے لئے نازل ہو رہی ہے؟ اگر تعجب تعجب ہوتا ہے تو یہ اس بات کا نتیجہ ہے کہ تم نے خدا کو انسانی صفتوں میں اس طرح نہیں دیکھا ہے، جس طرح دیکھنا چاہئے۔ تمہاری سمجھ میں یہ بات تو اتنی ہی ہے کہ وہ ایک چھوٹی سی ہڈی پر اس کا غلاف تھا مگر گرم تھے۔ مگر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ نوع انسانی کی ہدایت کے لئے سلسلہ وحی و تنزیل تمام ہزار اسی طرح وہ اعمال ربوبیت سے معاد اور آخرت پر بھی استعمال کرتا ہے۔ جو چیز جتنی زیادہ نگرانی اور ہستیاں سے بنائی جاتی ہے، اتنی ہی زیادہ قیمتی استعمال اور اہم مقصد بھی رکھتی ہے، اور بہتر صنایع وحی ہے جو اپنی صفت گری کا بہتر استعمال اور مقصد رکھتا ہو۔ پس انسان جو کہ ارضی کی بہترین مخلوق اور ان کے تمام سلسلہ خلقت کا خلاصہ ہے، اور جسکی جہانی و مسمنوی پرورش کیلئے فطرت کا ثبات اس قدر ہستیاں کر رہی ہے کہ یوں نہ کہ جس سے کہ محض دنیا کی چند روزہ زندگی کے لئے ہی بنایا گیا ہو، اور کوئی بہتر استعمال اور بلند تر مقصد نہ رکھتا ہو؟ اور پھر اگر غائب کا ثبات صرف ہی، اور کامل وجہ کی رہبریت رکھتا ہے، تو کیوں نہ یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ اس نے اپنے ایک بہترین ہر خوب یعنی پتہ و ہدایت کو محض اسلئے بنایا ہو کہ عمل اور بہتر نتیجہ دے؟

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا آخِذْنَاكُمْ نَحْنُ عِشْرَانٌ  
وَإِن كُنْتُمْ إِلَّا كُنَّا لَا نَرْجِعُكُمْ  
فَتَعْلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۝ ۱۴  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ

پوروں کو دے!

۱۴ ۱۳۳

ہم نے یہ مطلب بھی سادہ طریقہ پر بیان کر دیا جو قرآن کے بیانِ غلبہ کو طرہ ہے، لیکن یہی مطلب علمی بحث و تقریر کے بیڑے میں یوں بیان کیا جاسکتا ہو کہ جو وہ انسانی کردار یعنی کے سلسلہ خلقت کی آخری اور اعلیٰ ترین کڑی ہے۔ اور اگر یہ پیش جہات سے لیکر انسانی وجود کی تکمیل تک کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو یہ ایک ناقابلِ شکست قدرت کے مسلسل نشو و نما کی تاریخ ہوگی۔ گویا فطرت نے ہزاروں لاکھوں برس کی کارفرمائی و مشاغل سے کہہ انسانی کا جو اعلیٰ ترین وجود تیار کیا ہے، وہ اس قدر ہے!

ماضی کے ایک لفظ بچیدار تصور کرو۔ جب ہمارے کہ سوچ کے غلبہ کرو سے تاکہ جو نیا نیا معلوم کتنی حسرت و شکست سے سوختا ہو، جو سنہ میں گزر گئی اور یہ اس قابل ہو کہ زندگی کے خداوند میں نشو و نما ملے۔ اس کے بعد وہ وقت آیا جب جسکی طرح پر نشو و نما کی سبب پہلی دفعہ زلزلہ ہی دارچین

معلوم کتنی مدت کے بعد زندگی کا وہ اولین بیج وجود میں آسکا جسے پروتوپلازم (PROTOPLASM) کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ پھر حیات مخصوصی کے نشوونما کا دھبہ شروع ہوا، اور جس معلوم کتنی مدت اس پر گزرتی کہ اس دورے میں بیض سے مرکب تک اور باقی درجے سے اعلیٰ درجے تک ترقی کی منزلیں طے کیں۔ ہر ایک کڑی حیات کی ابتدائی کڑیاں ظہور میں آئیں، اور پھر انہوں میں پس میں نکل گئے کہ یہ سلسلہ ارتقا وجود انسانی تک مرتفع ہو۔ پھر انسان کے جسمانی طور کے بعد اسکے ذہنی ارتقا کا سلسلہ شروع ہوا اور ایک طویل عرصہ تک اس پر گزرتی۔ بالآخر سیکڑوں ہزاروں برس کے اجتماعی اور ذہنی ارتقا کے بعد انسان ظہور پذیر ہو سکا جو کثرت اوصاف کے تاریخی عہد کا متوازن اور عقلی و عاقل انسان ہے!

گویا زمین کی پیدائش سے لے کر ترقی یافتہ انسان کی تکمیل تک جو کچھ گزرا ہے اور جو کچھ بننا ضرور تھا ہے، وہ تمام تر انسان کی پیدائش تکمیل ہی کی سرگزشت ہے!

سوال یہ ہے کہ جن وجود کی پیدائش کیلئے فطرت نے اس درجہ بہ تمام کیا ہے، کیا یہ سب کچھ صرف اس لیے تھا کہ وہ پیدا ہو، کھائے پیئے اور مر کر فنا ہو جائے؟ فَعَلَى اللَّهِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ وَالْآخِرِ الْعَرْشُ الْكَعْبِيُّ

قدرتی طور پر یہاں ایک مسئلہ سوال بھی پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر وجود حیوانی اپنے ماضی میں ہمیشہ کے بعد دیگرے مستحضر ہوتا اور ترقی کرتا رہتا ہے تو مستقبل میں بھی یہ تغیر و ارتقا کیوں جاری نہ رہے؟ اگر اس بات میں باطل تعجب نہیں ہو تو اگر ماضی میں پیشہ صورتیں نہیں اور نئی زندگیوں میں انہیں تو اس بات پر کیوں تعجب ہو کہ موجود زندگی کا مشابہ بھی باطل میں جاتا نہیں ہو، اس کے بعد بھی ایک اعلیٰ تر صورت اور زندگی ہے؟

الْحَسْبُ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ يَنْتَوِيحُ  
سُدًى يَكْفُرُ بِكَ فَخُلَّةٌ لَّنَا فِي  
مَدْيَنَ يَنْفَعُنِي لَنُفَرَّكَ فَرَقًا  
فَعَلَىٰ قَتْلِهِ قَتْلُكَ

کیا انسان خیال کرتا ہے کہ وہ اصل چھوڑ دیا جائے گا اور اس قدر ہی  
کے بعد دوسری زندگی نہ ہوگی؟ کیا اس میں یہ حالت ضمیر گنہگار ہے  
کہ یہاں سے ہے خلد فنا، پھر غلظت سے غلظہ اور ذہنی برکت کی کسی شکل  
پر مبنی پھر غلظت سے (اسکا نثریل بدل) پیدا کیا گیا، پھر دوسری شکل پر مبنی

خدا کی خدمت کیا گیا!

(۱۰۰: ۱۰۰)

سورہ نازعات میں تمام حروف حیرانہ بیان سے: وَفَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَٰلًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ  
تاکلف اور پھر اس پر حلال بدعت نہ ہونی ہوا اور کہہ دینا اور پانی برتنے کے موافقت سے ہتھ اندا کیا گیا  
ہے: وَالَّذِينَ ذَرَعُوا نَارًا فَانْقَلَبُوا وَنُفَرًا ۚ فَاَنْفَرُوا فِيْهَا فَاَنْفَرُوا فِيْهَا فَاَنْفَرُوا فِيْهَا فَاَنْفَرُوا فِيْهَا





ان ہذا امتکرامۃ واحداً وانارکھو فاعبدن، اے اللہ! تجھ ہی کو ہی عبادت کرو اور سب کو دیکھو  
 وغیرہ۔ تو انہیں مجسود اور خطاب ہی نہیں سمجھنا چاہیے، بلکہ وہ خطاب و دلیل و ثبوت ہیں، انہیں کہہ رہے  
 کے لفظ نے پرمان ربوبیت کی طرف خود بخود رہنمائی کر دی جو۔ انہیں اس سے کہ قرآن کے عام مفسرین  
 مترجمین کی نظر اس حقیقت پر نہ تھی، کیا کہ منطقی استدلال کے متفرق نے انہیں قرآن کے طرز پر  
 استدلال سے بے پروا کر دیا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ان مقامات کے ترجمہ و تفسیر میں قرآن کے اسلوب بیان کی  
 حقیقی روح و اشع نہ ہو سکی اور بہت دلال کا پہلو طرز کی توجیسات میں گم ہو گیا۔

## (۳) السَّخْمِ الرَّحِيمِ

السَّخْمِ الرَّحِيمِ اور السَّخْمِ الرَّحِيمِ دونوں رحم سے ہیں۔ عربی میں رحمت عم لطف کی ایسی رحمت  
 نرمی کو کہتے ہیں جس سے کسی دوسری بات کے بے احسان و شفقت کا اردو و جوش میں آ جانے میں رحمت  
 میں محبت، شفقت، فضل، احسان، سب کے مفہوم داخل ہو، اور مجر رحمت لطف اور فضل سے زیادہ وسیع  
 اور حاوی ہے۔

گرچہ یہ دونوں امر رحمت سے ہیں، لیکن رحمت کے دو مختلف پہلوئوں کو نمایاں کرتے ہیں  
 : عربی میں فعل لان کا یہ عموم ایسے صفات کیلئے استعمال کیا جاتا ہے جو بعض صفات عارضہ ہوتے ہیں  
 فعلی تہہ رنگ کے لئے ضروری نہیں ہوتا۔ جیسے پیاسہ کیلئے عطش، غصہ یا کاک کیلئے غضبان، مسرور  
 کے لئے حیدری، بہت کیلئے مسکراں، لیکن فعل لان کے وزن میں صفات قائم رہنا عذر کا تاثر پر مبنی  
 اور مابینہ صفات کے لئے بولنا چاہا ہے جو جذبات و عوارض ہونے کی جگہ صفات قائم ہوتے ہیں،  
 اور اپنا فعلی طور پر بھی رکھتے ہیں۔ مثلاً کس ہور کرم کوئے والا، عظیم بڑائی رکھنے والا، عظیم علم رکھنے والا  
 حکیم حکمت رکھنے والا۔ میں السَّخْمِ الرَّحِيمِ کے معنی یہ ہو سکے کہ دو ذات جس میں رحمت ہو، اور الرحیم  
 کے معنی یہ ہو سکے کہ وہ ذات جس میں نہ صرف رحمت ہو بلکہ اس کی رحمت اپنا فعلی طور پر بھی رکھتی ہے  
 اور تمام کائنات خلقت اس سے فیض یاب ہو رہی ہے۔

رحمت کو دو الگ الگ احوال سے کیوں تعبیر کیا گیا؟ اسلئے کہ قرآن خدا کے تصور کا جو نقشہ  
 ذہنی نہیں کرنا چاہتا ہے، اس میں سب سے زیادہ نمایاں اور بھائی ہوئی صفت رحمت ہی کی صفت ہو کہ  
 کونا چاہیے کہ تمام تر رحمت ہی ہے:

وہ جس کی وسعت کل شے کا وہ، اور میری رحمت، انسانی ہمت کا اعلا کیے ہوئے ہے !

میں ضروری تھا کہ فخر صیت کے ساتھ اعلیٰ صفی اور فلی دونوں حیثیتیں واضح کر دی جائیں  
یعنی اس میں رحمت ہو کیونکہ وہ الٰہی جن ہے، اور صرف اتنا ہی نہیں، بلکہ ہمیشہ اس سے رحمت کا ظہور  
ہو رہا ہے، کیونکہ الٰہی جن کے ساتھ وہ التجہ بھی ہے :

رحمت | لیکن اس کی رحمت کیا ہے ؟ قرآن کتاب ہے، کائنات ہستی میں جو کچھ بھی غریب و کال ہے وہ  
اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ رحمت الٰہی کی صفت و فعل کا ظہور ہے !

جب ہم کائنات ہستی کے اعمال مظاہر پر غور کرتے ہیں تو سب سے پہلی حقیقت جو ہمارے سامنے  
نمایاں ہوتی ہے، وہ اس کا نظام ربوبیت ہی کیونکہ فطرت سے ہماری پہلی شناسائی ربوبیت ہی کے ذریعہ  
ہوتی ہے، لیکن جب علم اولیٰ کی راہ میں چند قدم آگے بڑھتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ ربوبیت سے بھی  
ایک زیادہ وسیع اور عام حقیقت تمام کائنات ہستی میں کارفرما ہے، اور خود ربوبیت بھی اسی کے فیضان  
ایک گوشہ ہے۔ ربوبیت اور اس کا نظام کیا ہے ؟ کائنات ہستی کی پرورش ہی، لیکن کائنات ہستی میں  
صرف پرورش ہی نہیں ہے، بلکہ پرورش سے بھی ایک زیادہ بنانے، سنوارنے، اور فائدہ پہنچانے کی حقیقت  
کام کر رہی ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ فطرت میں بناؤ ہے، اس کے بناؤ میں غریب ہی، اس کے فزاج میں اعتدال  
اس کے افعال میں خواص ہیں، اسکی صورت میں جن ہے، اسکی صداؤں میں نغمہ ہے، اسکی نویں عطر نیری ہے  
اور اسکی کوئی بات نہیں جو اس کا زمانہ کی شمیر و دستگی کے لئے مفید نہ ہو۔ پس یہ حقیقت جو اپنے بناؤ اور  
فیضان میں ربوبیت سے بھی زیادہ وسیع اور عام ہے، وہ آں کتاب ہے کہ رحمت ہو اور خالق کائنات  
کی رحمت اور رحمت کا ظہور ہے :

زندگی اور رحمت کا یہ ناغہ کیا زمانہ جو ہم میں نہ آتا، اگر اپنے فضل میں چنے بنانے،  
سنوارنے سنوارنے، اور ہر چیز بہتر و اصل ہونے کا خواہ نہ رکھتا۔ فطرت کائنات میں یہ فائدہ کیوں پہنچا  
دیتے کہ بناؤ ہو بگڑ نہ ہو، درست ہو، بر ہی نہ ہو۔ لیکن کیوں ایسا ہو کہ فطرت بنانے اور سنوارنے، بگڑنا  
اور اچھانے نہیں ؟ یہ کیا ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے، درست اور بہتر ہی ہوتا ہو۔ خراب اور بدتر نہیں ہوتا  
انسان کے علم و دانش کی کاوشیں آج تک یہ عقدہ حل نہ کر سکیں، فلسفہ و نظر کا قدم جب کبھی اس حد تک  
پہنچا، ہم تجو و سو کر رہ گیا، لیکن قرآن کتاب ہے، یہ ایسے ہی کہ فطرت کائنات میں رحمت ہی، رحمت  
کا مستطبی ہی ہے کہ غریب اور درستگی ہو، بگڑنا اور غلطی نہ ہو !

افسان کے علم و دانش کی کاوشیں بتلائی ہیں کہ کائنات ہستی کا یہ بناؤ اور سنوارنا اور درست

ترکیب اور ترکیب کے اعتدال و تسوۃ کا نتیجہ ہے۔ اودہ عالم کی گہمت میں ہی اعتدال ہے اور کیفیت میں بھی اعتدال ہے۔ یہی اعتدال ہے جس سے سب کچھ بنتا ہے۔ اور جو کچھ بنتا ہو اخروی اور کمال کے ساتھ بنتا ہے۔ یہی اعتدال و تناسب، دنیا کے تمام تعمیر اور ایجابی خالق کی آمل ہو۔ جو نہ نہ گئی امتداد و حسن، خوشبو، نعمت، بناؤ اور غرض کے بہت سے نام ہیں مگر حقیقت ایک ہی ہے، اودہ اعتدال ہو۔

لیکن نظرت کائنات میں یہ اعتدال متناسب کیوں ہے؟ کیوں ایسا ہو کہ غرض اس کے فائن  
جہ میں تواضع اور تناسب کے ساتھ ملیں، اور مادہ کا غاصد ہی نہیں کہ اعتدال متناسب ہو، آخر ان کو  
تھوڑا سا علم، انسان کا علم، دم بخود اور متحیر ہے، لیکن قرآن کہتا ہے: "یہ اس لیے ہوا کہ فائن کائنات میں رحمت  
ہو، اور اس لیے کہ انکی رحمت اپنا غلو بھی رکھتی ہے، اور رحمت رحمت ہو، اور انکی رحمت غلو بھی رکھتی ہے  
تو جو کہ اس سے صاف رہ گیا، اس میں غریبی و پستی ہی ہوگی، جس کی جمال ہی ہوگا، اعتدال متناسب ہی ہوگا  
اس کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا!

فلسفہ میں بتلاتا ہے کہ قیصر اور محسین فطرت کا فاضل ہے۔ خاصہ تعلیم پر چاہتا ہے کہ بہت کو بڑا فاضل محسین ہے چاہتا ہے کہ جو کچھ نے خوبی و کمال کے ساتھ ہے، اور یہ دونوں فاضلے قانون ضرورت کا نتیجہ ہیں۔ کائناتِ ہستی کے ظہور و تکمیل کیلئے ضرورت تھی کہ قیصر ہو، اور ضرورت تھی کہ جو کچھ قیصر ہو حسن خوبی کے ساتھ قیصر ہو۔ یہی ضرورت، بجائے خود ایک علت ہو گئی، اور اسلئے فطرت سے جو کچھ بھی ظہور میں آتا ہے، ویسا ہی ہوتا ہے، جیسا ہی فاضل ضروری تھا۔

لیکن اس تضلیل سے بھی تو یہ عقدہ حل نہیں ہوا؟ سوال چہ منزل میں تھا، اُس سے صرف ایک منزل درآگے بڑھ گیا۔ تم کہتے ہو یہ جو کچھ ہوا ہے، اسلئے ہی کہ ضرورت کا قانون موجود ہے۔ لیکن سوال یہ کہ ضرورت کا قانون کیوں موجود ہے؟ کیوں یہ ضروری ہوا کہ جو کچھ ظہور میں آئے ضرورت کے مطابق ہوا اور ضرورت اسی بات کی منتظر تھی کہ غریب اور پریشانی ہو، بھلا ڈاڑھ پر ہی نہ ہو؟ انسانی ظلم کی کاوشیں اس کا کوئی جواب نہیں دے سکتیں۔ ایک مشہور فلسفی کے لفظوں میں جس جگہ سے یہ کیوں شرع ہو جائے گا۔ جہاں کہ فلسفہ کے غرور و غرض کی سرحد ختم ہو گئی۔ لیکن قرآن اسی سوال کا جواب دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے یہ ضرورت رحمت و فیض کی ضرورت تھی۔ رحمت چاہتی ہے کہ جو کچھ ظہور میں آئے بہتر ہو اور ان فیض ہوا اور اس لئے جو کچھ ظہور میں آتا جو بہتر ہوتا ہے اور نفع چوتھا ہے!

پھر حقیقت بھی واضح ہے کہ دنیا میں زندگی اور بقا کے لئے جن چیزوں کی ضرورت ہو، جہاں زیادتی ان سے ایک زائد تر فیضان ہے، اور ہم دیکھتے ہیں کہ جہاں جو تیش موجود ہے، پس یہ نہیں کہہ سکتے کہ



ہم دیکھتے ہیں کہ کائنات عالم میں جو کچھ بھی موجود ہے اور جو کچھ بھی نہیں آتا، اس میں سے ہر چیز کوئی نہ کوئی خاصہ رکھتی ہے، اور ہر حادثہ کی کوئی نہ کوئی تاثیر ہے، اور ہر دم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ یہ تمام خواص و موثرات کچھ اس وسیع و اربع ہوئے ہیں کہ ہر خاصہ ہماری کوئی نہ کوئی ضرورت ہو رہی کہ وہ اس پر اثر ہو اسے لینے کوئی نہ کوئی نقصان رکھتی ہے۔ سوچ اچانک، شکرے، ہوا و پانی، دیا و آسمان، پتھر، سب کے خواص و فوائد ہیں، اور سب ہمارے لیے طرح طرح کی راحتوں اور آسائشوں کا سامان ہیں۔

یہ اندہ ہی کی کاغذیاتی جو کہ میں نے آسمانوں اور زمین کو پڑھ کر دیکھ کر زمین کی روایت کی کتاب (انعام کریم) آسمان سے پھر پڑھا ہے، اور انکی تاثیر سے علم طوطے کے چلنے، سناری، خوکے چلنے، پھر پھر آسمان میں اور اسی طرح اس سے یہ بات بھی مل رہی ہے کہ مسندِ عرش کی نو تکاب و جوں اس میں چار ہفتادے در در ہیں بستے ہیں، اور ہم ان سے بچے رہتے ہیں، اور یہی میں دریا ہی تمام کی نوازیوں کیلئے سو کر رہے تھے ہیں، اور زمین انہی میں سے ایک ہے کہ خاں ملک پر گشت ہا نہ بھی شام سے سنا سو کر رہے تھے ہیں کہ کہ خاں ملک پر گشت میں ہیں، اور اس اور اس کا اختلاف بھی (مفسرے کا کہہ رہے ہیں) کے لیے ہوتا ہے۔ فرشتہ کے لیے نہیں مطلب تھا، وہ سب کچھ اس کے نفس و محبت سے غفلت ہو گیا، اور قرآن الہی نصیر شہزاد چاہو، خود اس کی ہی کہ ہرگز شہزادہ نہ کر سکتے!

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخَسُّجُ  
بِهِ مِنَ الشَّجَرِ نَضْرًا تَكْمُلُ بِهِ الْحَيَاةُ  
لَكُمْ فِيهَا رِزْقٌ وَمِنْ أَشْجَارٍ دَارِيَةٍ  
وَمِنْ نَخْلٍ وَنَخْلٍ أَكْثَرٌ مِّنْ ذَلِكَ  
وَالنَّخْلُ وَالزُّيْلُ وَالنَّهَارُ وَاللَّيْلُ  
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مَا سَاءَ الْبَدِينُ  
فِيهِمَا لَأَعْيُنُهُمْ أَزْوَاجُ الْمَلَائِكَةِ  
وَلَهُمْ فِيهَا رِزْقٌ يُزِيلُ  
عَنِ السَّمَوَاتِ السَّحَابَ

(۱۱۳: ۱۲۰)

زمین کو دیکھو، اس کی سطح پہلوں اور پھوس سے لدی ہوئی ہے، زمین آہ شیریں کی تھیں بہ رہی ہیں، اگر کوئی سے ہانڈی سونہ لے لے، وہ بھی جہالت میں اگرچہ ہو رہے، لیکن اسکا ہر جھلس طرح واقع ہوا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ سطحِ فرش بچھا رہا گیا ہے:

إِنِّي يَجْعَلُ لَكُمْ الْآسْرَ حُصُولًا  
وَيَجْعَلُ لَكُمْ فِيهَا مَنَازِلَ وَمِنْهَا رِزْقُكُمْ  
وَمِنْهَا تَنَصُّوْنَ

(۱۱۴: ۱۱۵)

(ترجمہ معنوی) یا آسمان کے ان موثرات سے جو جنہیں ہم جہاں مسوس کہہ رہے ہیں، یہ نہیں کہہ سکتے کہ تمام ہوج و کھیتی لنگے لے سو کر رہی تھیں، یہ تمام ہوج و کھیتی ہیں، اور شرف اعلیٰ کائنات جو یہ ظہر ہو کہ ہر ذی غا لکنا ہے، یعنی کے یہ کائنات میں ایک ایک آدمی سے نر لہ، نہیں اور وہ کچھ لکنا، اور انسان کو کہ کچھ بھی پڑی مائل جو در قرآن میں لکنا، غور و فکر کرتا ہے

وَمَنْ لَمْ يَنْزِلْ مِنْ سِدْرَةِ الْاَرْضِ جَعَلَتْ  
فِيهَا رُءُوسًا رِيسًا وَانْظُرْ اَوْ مِنْ اَكْبَرِ  
الْقَمَرَاتِ جَعَلَ خِيَمًا شَرَجَ فِيهَا  
اَشْيَافُ يَنْفُخُ فِيهَا الْفُتُحَاةُ  
لَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ وَفِي السَّارِضِ  
قَطَمٌ مُتَجَمِّعٌ ذَاتٌ وَجْهَاتٍ مِنْ  
اَعْدَابٍ وَنَمَاحٌ مُخْتَلِفٌ جُشُورٌ  
وَعُودٌ حِمَرٌ اِنْ يَسْغِي فِي مَاءٍ  
ذَاجِدٌ فَتَحْتَضِرُ بَعْضُهَا عَلَى  
بَعْضٍ فِي اَنْوَاعٍ كُلٌّ رِزْقٌ  
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

(۱۳: ۳۱)

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا  
لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيقَ فَتَقَبَّلْنَا  
فَكُلْكُمْ وَنَؤْنِ ۝ (۴: ۴)

بڑی ہی نشانیاں ہیں :

اور جس پر وہ گھاٹی پر روزگاری ہو کر اترے تو اس کی (انہی سرخ رنگ کی) جھلکیاں اور سرخیں پیدا ہونے سے غاروں پر ہر طرف کے پہلوں کی وہ مٹھیں پیدا ہوں گی اور ہر سرخ کی گلزارائی پر کورسٹ اور ان کی بعد دیگرے آتے جتے ہیں اور ذات کی تاریکی دن کی روشنی کو مٹھانے یعنی جو ہر شے ان لوگوں کیلئے جو غور و فکر کرتے ہیں اس میں وسعت حقیقت کی بڑی ہی نشانیاں ہیں اور وہ چھوٹے کھنڈیوں کی سطح پر ملنے بنائی گئی ہیں کہ سرخیں بڑے کھنڈے کے قریب آتی ہیں، ٹھنڈات ہیں گئے، اور گھونٹنے کے بعد ان کی کھینچیاں اکھوند کی جھنڈ پیدا ہو گئے یعنی رشتوں میں بعض وقت زیادہ منہ بولنے میں، بعض کھڑے، اور اگرچہ سب کے ایک ہی طرح کے پانی سے پیستھا تھا، پر انہیں ٹھنڈے پانی کی طرح کے نہیں ہوتا۔ ہم نے بعض رشتوں کو بعض دوسروں پر لٹھا تھا ان کے فرائض کے برعکس یہ کہ جو ہر شے زیادہ پانی کے لئے اس میں (سورق حقیقت) کی

اور اگرچہ ہم نے زمین میں قسمیں طاعت و تقرب کے ساتھ جگہ دی اور زمانہ کی کے تمام صدیوں پیدا کر دیئے اور انہوں نے بہت کم ایسا بنا ہے کہ وہ نعمت انہوں نے شکر گاہوں :

سندھ کی طرف نظر اٹھاؤ اس کی سطح پر جہاز تیر رہے ہیں، ان میں کھینچیاں اور جھلکیاں بھی ہیں

مَنْ تَوَجَّاهُ مِنْ غَدَاةٍ مُشْرِبًا رَءِيسًا  
وَمَنْ لَمْ يَنْزِلْ مِنْ سِدْرَةِ الْاَرْضِ جَعَلَتْ  
فِيهَا رُءُوسًا رِيسًا وَانْظُرْ اَوْ مِنْ اَكْبَرِ  
الْقَمَرَاتِ جَعَلَ خِيَمًا شَرَجَ فِيهَا  
اَشْيَافُ يَنْفُخُ فِيهَا الْفُتُحَاةُ  
لَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ وَفِي السَّارِضِ  
قَطَمٌ مُتَجَمِّعٌ ذَاتٌ وَجْهَاتٍ مِنْ  
اَعْدَابٍ وَنَمَاحٌ مُخْتَلِفٌ جُشُورٌ  
وَعُودٌ حِمَرٌ اِنْ يَسْغِي فِي مَاءٍ  
ذَاجِدٌ فَتَحْتَضِرُ بَعْضُهَا عَلَى  
بَعْضٍ فِي اَنْوَاعٍ كُلٌّ رِزْقٌ  
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

اور اگرچہ ہم نے انہوں کی کاروائی ہے کہ انہوں نے سندھ کو لے کر سندھ کو رہا ہے انہوں نے اپنے جہاز کے لئے جو جہاز کوشت و مال وادوں کی قسمیں پہنچائی ہیں انہوں نے سندھ کے پستے میں کام لائی ہیں اور ہر شے کے ذریعہ انہوں کو فضل و شرف اور تم و بختی ہو کہ جدا سندھ میں سرخیں چھوٹے ہوئے ہے ہر شے پر :

جوانات کو دیکھو زمین کے پار پاسے، فضا کے بلند، پانی کی کھلیاں، سب اسی لئے ہیں کہ

(۱۴: ۳۱)

اپنے اپنے دو دوست ہیں فائدہ پہنچائیں۔ خدا کے لئے اُن کا دودھ اور گوشت، سواری کے لئے اُنکی پیٹھ، حفاظت کے لئے اُن کی ہاسبانی، پینے کے لئے اُن کی کھال اور اُن کی برستے کے لئے اُن کے جسم کی ہڈیاں تک مفید ہیں!

وَالْأَنْعَامُ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا قَوْنٌ وَمَذَاقٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَانٌ جُوفٌ تُرْجَعُونَ وَجُوفٌ تَسْرَعُونَ وَتَحْمِلُ الْإِنثَا ثَكْلًا لَّيْلًا نَّكَاحًا يُبْلِغُهُمُ الرَّبُّ ذُرِّيَّتَهُ لَكُمْ تَرْتِبَةٌ وَالْإِنثَا وَالْأُنثَىٰ لَكُمْ رُجُومٌ وَأَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور دو کھور، انہی کی کارسائی ہے کہ طرح طرح کے چار پائے پیدا کرتے ہیں میں میں تمہارے لئے بے شمار فوائد ہیں، انہوں نے اُن کی کھال اور گوشت میں ہائے کامالیں ہیں، انہیں گوشت میں لٹکاؤ، اور دھو کھو، جب ان کے قول خاتم کو چکر دےیں گے، میں انہیں چرانا ہوں کیلئے رکھتے ہیں تو ان کے منظر میں کسی نعمت شگافی اور نعمت پہنچی ہے؟ اور ان میں سے ہاتھ لگا کر ہم سے تمہارا ہرچہ انکار کرنا (اور دان) شہروں تک پہنچا دیتے ہیں جہاں تم بڑے نعمت شگفتہ نہیں تھا کتنے بے بدش تمہارا ہرچہ لگا کر شہر تک پہنچتے رکھتے ہیں اور صاحب امتیاز اور دو کھور، گھوڑے، چرگاہے پیدا کیے گئے، ان کو تم ان سے سواری کا کام دے دو اور خوشگامی کا بھی مرصع ہوتا

(۱۶: ۶)

وَاللَّكْظُ فِي الْأَنْعَامِ لَكُمْ فِيهَا فَاوْشُومٌ وَمِنْهَا فِي بَطْنِيهِ مِنْ بَيْنِ قَرْنَيْهِ وَدَمٍ لِّسَانًا خَالِصًا سَائِبًا يَلْعَابُ الْغَرَضِيُّ

اور دو کھور، انہیں صرغ (طرح) کی چیزیں ہیں، ان کا نام بھی تمہیں علم نہیں ہے اور ان کھور چار پائے کے دو دو میں تمہارے لئے قسم و بصیرت کی برکت ہے، جس سے انہی جانوروں کے جسم سے ہم غوث و کائناتوں کے درمیان ایک صاف دودھ چھڑک دیتے ہیں جو پہنے والوں کے لئے بے غل غلٹ شہر چھڑک دیتے۔

(۱۶: ۷)

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِهِ مَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَتَرَقَّوْنَ فِيهَا مِنْ حَصْبٍ وَأَفْهًا وَأَوْبَادًا وَأَشْعَارَهَا أَتَاكُمُ الْمَاءُ مِنْ تَحْتِهَا وَتَأْتِي الْبُيُوتُ مِنْ حَصْبٍ وَأَفْهًا وَأَوْبَادًا وَأَشْعَارَهَا أَتَاكُمُ الْمَاءُ مِنْ تَحْتِهَا وَتَأْتِي الْبُيُوتُ مِنْ حَصْبٍ وَأَفْهًا وَأَوْبَادًا وَأَشْعَارَهَا

اور دو کھور، اللہ نے تمہارے گھروں کو تمہارے لئے سکونت کی جگہ بنایا اور دھروں کے گھروں میں میں نہیں پہنتے ان کے لئے ایسا ساکن کر دیا کہ چار پائوں کی کھال کے نیچے بنا دیئے، سفر اور اقامت دونوں حالتوں میں انہیں چلکا دیتے ہیں۔ (اس طرح جانوروں کی کوئی شگفتہ اور جانوں سے طرح طرح کی چیزیں پیدا کر دیں، میں سے ایک خاص وقت تک تمہیں فائدہ پہنچے۔

(۱۶: ۸)

ایک انسان کسی ہی مسجد دو اور غیر متعلقہ زندگی رکھتا ہو، لیکن اس حقیقت سے غیب نہیں بخشتا کہ اس کا روتہ پتھر اسے فائدہ پہنچا رہا ہو۔ ایک کھڑا راجھی اپنے جھوپڑے میں بیٹھا ہو انتظار تھا تا جبے تو گو



اپنے احساس کیلئے بہتر تعبیر نہ پاسے، لیکن یہ حقیقت ضرور محسوس کر لیتا ہو۔ وہ جب پیدا ہوتا ہے تو جنگل کی جسمانی بونیاں کھا لیتا ہو، وہ سوپ تیز ہوتی ہے تو درختوں کے سارے میں چمچ پاتا ہے، بیکار ہوتا ہے تو پتوں کی سمبھری اور پھولوں کی خوشنواںی سے آنکھیں میٹکتا ہے۔ پھر یہی دشت میں چلا اپنی شادابی میں اُسے پہل بچھتے ہیں، جنگل میں گھڑی کے تختے بن جاتے ہیں، اور کشتی میں آگ کے شعلے ہر گاہ دیتے ہیں کیونکہ مخلوق بنائی ہے جو اپنے منظر سے قربت و سرور بیکشتا ہے، اپنی ہوسے جو انکو محض کرتا ہو، اپنے پہل میں طبع طرح کی نغمہ افیں رکھتا ہے، اپنی گاڑی سے سامان تعمیر مہیا کرتا ہے، اور پھر خشک ہو جاتا ہے تو اس کے ہڈے سے آگ پڑ کئی، پڑ لھے زور کرتی، سو کم کو متحمل بناتی، اور اپنی حرارت سے بیشمار شیلہ کے پکے، پگھلنے اور پھٹنے کا ذریعہ بنتی ہے!

لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّ لَا نَوْمٌ ۝ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَّ مَا فِی الْاَرْضِ ۝ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ۝ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَّ مَا خَلْفَہُمْ ۝ وَ لَا یُحِیْطُ بِشَیْءٍ اِلَّا بِمَا شَآءَ ۝ وَسِعَ کُرْسِیُّہٗ السَّمٰوٰتِ وَّ الْاَرْضَ ۝ وَ لَا یَـُٔوْدُہٗ حَمْلُہُمَا ۝ وَ ہُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ ۝

شکلا پتے ہو

اور پھر یہ دو فرائض ہیں جو ہمیں اپنی تہ محسوس جو رہتے ہیں، لیکن کون کہہ سکتا ہو کہ غلط ہے یہ تمام چیزیں کن کن کاموں اور کن کن مصروفیوں کیلئے پیدا کی ہیں اور کیا فرائض عالم کا، گاہ ہستی کے بنانے اور دھوونے کیلئے ان سے کیا کیا کام نہیں لے رہا ہو؟

وَمَا یَعْلَمُ غُیۡۤوۡسٌ وَّ ذَرِّیۡۃٌ اِلَّا مَا شَآءَ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝ وَ لَہٗ اَسۡرَارٌ ۝

رکھتا ہو ان کا حال اُنکے حاکموں جانتا ہے؟

پھر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہے کہ عظمت نے کائنات ہستی کے اخیاد و فضاں کا نظام کچھ نہیں طرح بنایا ہو کہ وہ بیک وقت اس مخلوق کو کھانا دے، پانی پہنچاتا اور ہر مخلوق کی رعایت کیساں طور پر ملحوظ رکھتا ہے، اگر ایسا انسان اپنے خالی شان محل میں تجسس کر محسوس کرتا ہو کہ تمام کارخانہ ہستی صرف اسی کی کارروائیوں کیلئے بنایا، تو حینک اسی طرح تجسس جو نہی ہی اپنے دل میں کہہ سکتی ہے کہ عظمت کی ساری کارروائیاں صرف اسی کی کارروائیوں کے لئے ہیں، اور انہوں نے جو اسے جھٹلانے کی جرات کر سکتا ہو، کیا ہی حقیقت سوچ، ایسے نہیں جو کہ اُنکے لئے حرارت، سردی، سونچے، کیا یا بارش ایسے نہیں جو کہ اُنکے لئے رہوت مہیا کرے؟ کیا ایسا ایسے نہیں جو کہ اُنکی ناک شب قدر کی بو پہنچا دے؟ کیا زمین ایسے نہیں جو کہ ہمیں اور ہر نبات کے مطابق، اُنکے لئے مقام و منزل بنے؟ اور جس عظمت کی بخشائش کا قانون کچھ عیاں نہ ہو، مگر یہ واقعہ جو اسے کہ وہ ایک ہی وقت میں ایک ہی طریق سے، ایک ہی نظام کے ماتحت ہر مخلوق کی

نغمہ بشت کرتا، اور ہر مخلوق کو یکساں طور پر فائدہ اٹھانے کا موقع دیتا ہی۔ حتیٰ کہ ہر وجود اپنی جگہ محسوس کر سکتا ہے کہ یہ پورا کارخانہ عالم صرف اُسی کی کام جوتیوں اور آستانوں کیلئے سرگرم کارستانہ!

[illegible][illegible]

طرف قرآن نے جا بجا اشارات کیے ہیں۔ مثلاً سورہ روم میں ہے :

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرْسِلُ الْغُلُوكَ حُمْقًا  
وَوَحْشًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ  
مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَشْرَاطَ بَعْدَ  
مُرْتَجَاهَاتٍ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ  
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

اور اودھیں، انکی قدرت و حکمت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی یہ کہ  
بھلی کی جگہ، اور کڑک نورانی ہوگی جو، اور اس سے قریب خوف اور سبقتوں کی  
مانیں بھی ہوتا تو ہیں، پھر ایسا ہوتا ہے کہ وہ آسمان سے پانی بنا دیتا  
اور پانی کی تاثیر سے زمین کھلنے کے لیے دوبارہ جی اٹھتی جو۔ یا شاید اس معجزہ  
مال میں ان لوگوں کیلئے جو عقل و فہم رکھتے ہیں، اکتسابِ حق کی بڑی

نشانیوں ہیں :

(۲۳ : ۲۴)

حالِ فطرت ! لیکن فطرت کے رفاۃ و فیضان کی سب سے بڑی نشانی اُس کا عالمِ غیرِ حُسن و جمال ہے۔ فطرت  
صرف بناتی اور سنوارتی ہی نہیں، بلکہ اس طرح بناتی سنوارتی ہے کہ اس کے ہر بناؤ میں حُسنِ زیبائی کا جلوہ  
اور اس کے ہر ظہور میں نظرِ افروزی و روحِ پندہ کی نمود پیدا ہوگئی ہے۔ کائنات کو اس کی مجموعی حیثیت  
میں دیکھو، یا اس کے ایک ایک گوشہٴ خلقت پر نظر ڈالو، اُس کا کوئی ٹرخ نہیں جس پر حُسنِ رعنائی نے ایک کتاب  
زیبائش نہ ڈال دی ہو۔ ستاروں کا نظام اور انکی سرگردش، سورج کی روشنی اور اسکی بے قلوبی، چاند  
کی گردش اور اُسکی آوازِ شرملاؤ، فضا و آسمانی کی وسعت اور اسکی نیرنگیاں، بارش کا سماں اور اس کے تیز رفت  
کا خطر اور دیاؤں کی روانی، پہاڑوں کی بلندیاں اور وادیوں کا نشیب، حیوانات کے جسم اور ان کا تسبیح  
نباہت کی صورت آرائیاں اور باغ و چین کی رعنائیاں، پھولوں کی عطر بھری اور پتوں کی نمند سخی، صبح  
کا ہمرُخندہ اور شام کا جلوہٴ محبوب، غرض کہ تمام تماشا گاہِ ہستی حُسن کی نمائش اور نظرِ افروزی کی جگہ  
ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے، گویا اس پر وہ ہستی کے پیچھے حُسنِ ہندوؤں کی وجہ آرائی کی ایک قوت کام کرتی  
ہے جو جانتی ہے کہ جو کچھ بھی ظہور میں آئے، حُسنِ زیبائش کے ساتھ ظہور میں آئے، اور کا رخانہٴ ہستی کا ہر گوشہ  
نگاہ کے لئے نشاط، ساتھ کیلئے سرور، اور طرح کیلئے راحت و سکون کا سامان بن جائے !

در اصل کائنات ہستی کا مایہٴ غیرِ حُسنِ زیبائی ہے۔ فطرت نے جس طرح اس کے بناؤ کے لئے مادی  
مناہر پیدا کیے، اُسی طرح اُسکی خوبروی و رعنائی کے لئے مصنوعی مناہر بھی رنگے، رخن آراستہ کر دیے۔ رنگ  
رنگ، خوشبو، اور نمند، خشک و خالی کے وہ عناصر ہیں جن سے مشاطہٴ فطرت ہر وجود کی آرائش  
کرتی ہے :

یہ اللہ کی کامگیری ہے جس نے ہر چیز کو خوبی اور برکت  
کے ساتھ بنایا ہے۔

صَبَّحَهُمُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْكَافِلُ  
شَیْءًا (۲۴ : ۲۵)

ذَٰلِكَ غَيْرُ الْغَيْبِ وَالْغَيْبُ لَا يَدْرِي الْعَمْرُؤُ  
الْمَرْجُوعُ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ  
خَلْقَهُ (۳۲: ۷۰)

یہ اللہ ہے۔ محسوسات اور محسوسات سب کا جانتے  
والہ، طاقت والا، رحمت والا، جس نے جو چیز بنائی  
خوبی کے ساتھ بنائی!

بما مشبہ کار و با عظمت کے بعض مظاہر ایسے بھی ہیں جن میں ہمیں محسوس غیبی کی کوئی گہرائی محسوس  
نہیں ہوتی۔ تم کہتے ہو: قمری و جبل کی فتنہ سنجیوں کے ساتھ زراغ و زرعین کا شور و غوغا کیوں ہے؟ لیکن تم  
بصورت ہاتے ہو کہ ارغوان ہستی کا فتنہ کسی ایک آب و ہوا سے نہیں بنایا، اور نہ بتنا چاہیے تھا جس طرح  
قند سے آفات موسیقی کے پڑوں میں بدھ کے تمام آہنگ موجود ہوتے ہیں، اسی طرح ساز فطرت کے تاروں  
میں بھی آمار چڑھاؤ کے تمام آہنگ موجود ہیں۔ جس میں ہنگے سے ہنگے سر بھی ہیں، جن سے ہارنگ اور  
سر بھی صدا نہیں نکلتی ہیں، موسے سے موسے سر بھی ہیں جو بلند سے بلند اور بھاری سے بھاری صدا میں پیدا  
کرتے ہیں۔ ان تمام سُرور کے ملنے سے جو کیفیت پیدا ہوتی ہے، وہی موسیقی کی جلالت ہے کیونکہ  
دنیا کی تمام چیزیں ان کی طرح موسیقی کی حقیقت بھی مختلف اجزاء کے امتزاج و تالیف سے پیدا ہوتی ہے  
یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی ایک ہی سُر سے فتنہ کی جلالت پیدا ہو جائے۔ اگر تم ہیں! ستارہ تھا کہ صرف اگلے  
چڑھاؤ کا کوئی ایک پردہ پھیر دو گے! اذ پیا تو کی بھاری گنجیوں میں سے کوئی ایک گنجی ہی بجائے گلوں  
تو یہ فتنہ نہ ہو گا، جہاں جہاں کی ایک کرنٹ آواز ہوگی۔ یہی حال موسیقی فطرت کے سرور و کام بھی ہے۔  
ہمیں کوئی کاتیں کاتیں اور چیل کی تیغ میں کوئی دگشی محسوس نہیں ہوتی، لیکن موسیقی فطرت کی  
تالیف پہلے جس طرح قمری و جبل کا ہنگا سر ضرور ہی تھا، اسی طرح زراغ و زرعین کا بھاری اور کرنٹ سر بھی  
ناگزیر تھا۔ جبل و قمری کو اس سرگرم کا آمار سمجھو، اور زراغ و زرعین کو چڑھاؤ!

برائے ذوق و در فیض و رہی ہند و

نوائے میل اگر نیست صوت نوائے شنوا

مُسَيَّرٌ لِّدَ الْتَهْوَاتِ الشَّعْرِ وَالْأَذْهَانِ  
مَنْ فِيهِمْ مَنْ وَرَنَ شَوْهَ الْأَلْبَسِ  
يَحْمِلُهُمْ وَلَكِنْ لَا تَقْطَعُونَ زَيْجَهُمْ  
رَقْدًا لَا حَلِيمًا عَشْرًا

سنان آسان و دھن اور جو کوئی بھی سن میں بوسہ اپنی ہڈی  
کی طرف اور صفت کے کمال میں، اللہ کی بڑائی اور ہی کا اذان  
ملنے سے اظہار کر رہے ہیں، اور ان ہی نہیں بکھڑا کرتے غفلت  
میں آدھی چہرہ ہی نہیں میں جو ہر زبان سے ان کی تسبیح و تحمید کرنا  
سو اذ کرنا کہ تم اپنے میں غفلت نہ ہو، جس مراد تسبیح کے بے غلو  
و افش نہیں رکھنا

آؤ، چند لمحوں کیلئے ہر لمحہ سوالات پر غور کر لیں جو پہلے گزر چکے ہیں۔ فطرت کا ناسخ کی تمام حسن و قبح و زیبائیاں اور جلوه و آرائشیں کیوں ہیں؟ یہ کیوں ہو کہ فطرت حسین ہو، اور جو کچھ اس سے ظہور کیا گیا ہے، وہ حسن و جمال ہی ہوتا ہو؟ کیا یہ ممکن نہ تھا کہ کائنات بدتر ہو جاتا، لیکن رنگ کی نظر بغور رکھیں، وہ کی فطرت سبزیوں، فندہ کی جاں فزاں شاخیں، شہر میں؟ کیا ایسا نہیں ہو سکتا تھا کہ سب کے ہوتا، لیکن سبز و گل کی برکتوں کی غور غری و شبیل کی غزیرہ سبزیوں نہ ہوتیں؟ یقیناً دنیا اس قدر ہٹے کیلئے اسکی مصلحت نہ تھی کہ تمہیں کے ہر دم میں عجیب و غریب تشویش و گھبراہٹوں اور رنگ و رنگ کے وغیرہ بہرہ مند و رفتوں کی شافروں کی چھڑا رہے ہوں؟ ایسا بھی ہو سکتا تھا کہ درخت ہونے لگتے تھے مگر تھامت کی بندھی، پھیلاؤ کی سوز و غمت، شادابی کی ترتیب، پتوں کی سبزی، پھولوں کی رنگارنگی نہ ہوتی؟ پھر یہ کیوں ہے کہ تمام جیواں شادابی و پانی و صحت اور اگر دوش کے مطابق، ذیل و ذل کی سوز و غمت اور اعضا کا تناسب نہ ہو، یہ کیوں ہے کہ کوئی وجود نہ ہو جو اپنی شکل و منظر میں ایک خاص طرح کا سہارا پیدا نہ کر سکتا ہو؟

مناقی علم و فلسفہ کی کاوشیں آج تک یہ حقد و عل ذکر کیسے کر رہاں تھیں کہ ساتھ ساتھ کچھ نہیں کہیں ہے؟ مگر قرآن کہتا ہے، یہ سب کے اس لئے ہے جو کہ غائی کائنات، انجمن احوال و جلوه ہے یعنی اس میں رحمت ہو، اور اسکی رحمت اپنا غور و فضل بھی رکھتی ہے۔ رحمت کا مقتضایں تھا کہ کچھ بیش ہو، نہایت ہو، جو دو احوال ہو، پس اسنے ایک طرف تو ہمیں زندگی اور زندگی کے تمام احساس و حواس بخش دیئے جو خوشامی و غنائی میں اشتیاق کرتے اور غری و حال سے کیف و مسرور حال کرتے ہیں، دوسری طرف کہ گھبراہٹ کو اپنی حسن و آرائیوں اور جاں فزاںیوں سے اس طرح ہوا کہ اسنے کر دیا کہ اس کا ہر گوشہ نگاہ کے لئے مسرور، مسعد کے لئے شیرینی، اور دین کے لئے صوابیہ میں نش و قطار بن گیا،

وَقَدْ بَرَكْنَا لَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا تَخْلُقُ ۝۱۳۱

ہیں کیا ہی بابرکت ذات ہے مگر، بے حد و احوال سے بچے نہ ہو

(۱۳۱-۱۳۲)

غری کے ساتھ ہلنے لگا:

ہم زندگی کی بنیادوں اور غور و ساختہ آسائشوں میں اس میں ہر ملک ہو گئے ہیں کہ ہمیں جتنی دینی ماحول پر غور کرنے کا موقع بھی نہیں ہے، اور ہر اوقات تو ہم انکی فکر و غمت کے احترام سے بھی غور کرتے ہیں، لیکن اگر چند لمحوں کیلئے اپنے آپ کو اس غفلت سے بیدار کر لیں، تو ہمیں معلوم ہو جائے کہ کائنات اپنی کائنات کا حق و جمال فطرت کی ایک نظم و نسق ہے، ہر ایک شے اپنے جہاں میں اپنا احساس نہ ہوتا، تو زندگی نہ ہوتی، نہیں معلوم کیا چیز ہو جاتی، ممکن ہے، موت کی ہر حالیوں کا ایک تسلسل ہوتا!



ہمارے اپنی مادی خوش افروزیوں کے ساتھ ہمیشہ ٹھہرتی ہے، اس لیے تم کھڑکیاں بند کر کے سو جاتے ہو لیکن جب بھی شب روضہ کے جلوہ آئے فطرت و تمدنی نظروں سے مدہوش ہو جاتے ہیں یا تم میں ان کے نظارہ و سماع کی استعداد باقی نہیں رہتی، تو غور کرو، امن و قوت و تسکین احساسات کا کیا حال ہوتا ہے؟ کیا تم کو نہیں کہتے کہ ان میں ہر چیز زندگی کی ایک بے بساریکت اور عیوشت کی ایک عکس و نشان نہ تھی؟ سڑکوں کے باسٹنڈوں سے پوچھو۔ جہاں سال کا بڑا حصہ ایسا گزرتا ہے، کیا سونچ کی کڑوں سے بڑھکر بھی زندگی کی کوئی مسرت ہو سکتی ہو؟ ایک پلہ سے پوچھو جو نقل و حرکت سے محروم بہتر مرض پر پڑا ہو وہ پتلائے کاکر آسمان کی صاف اور رنگیوں نضا کا ایک نظارہ، راحت و سکون کی کتنی بڑی دولت ہے؟ ایک اندھا جو پیدائشی اندھا نہ تھا، نہیں تھکا سکتا ہے کہ سورج کی روشنی اور بارش و چمن کی بھاری بھنگی بغیر زندگی بسر کرنا کیسی ناقابل برداشت مصیبت ہو؟ تم بسا اوقات زندگی کی مصنوعی آسائشوں کیلئے تھکتے ہو، اور خیال کرتے ہو کہ زندگی کی سب سے بڑی نعمت چاندی پتلے کا ڈھیسہ دور چاہہ دو شہر کی نمائش ہو، لیکن تم جیل جاتے ہو کہ زندگی کی حقیقی مسرت و نوحہ جو خود در سامان فطرت نے ہر مخلوق کے لیے پیدا کر رکھا ہے، اس سے بڑھکر دنیا کی دولت و نعمت کو نہ سامان نشاط دنیا کر سکتی ہے، اور اگر ایک انسان کو وہ سب کچھ میسر ہو، تو پھر ان کے بعد کیا باقی رہ جاتا ہے؟ مین نیامیں سوچے ہر روز چکنا ہو، میں نیامیں سچے ہر روز مسکراتی اور شام ہر روز پردہ شب میں چھپ جاتی ہو، میں کی راتیں آسمان کی قندیلوں سے مزین، اور جس کی طاعنی منہن افروزیوں سے جہاں نامیک بھی ہو، جس کی بھاری سہرا و گل سے لدی جوتی، اور میں کی انھیں مسلمانے بیوہ کھیتوں سے گرانید ہوں! جس دنیا میں روشنی اپنی چمک، رنگ و بوی، و خوبش و اپنی بھر پوری، اور سونہی اپنا نغمہ و آہنگ لکھتی ہو، کیا اس دنیا کا کوئی باشندہ آسائش حیات سے محروم اور نشت عیوشت سے انھیں ہو سکتا ہو؟ کیا کسی آنکھ کیلئے ہو دیکھ سکتی ہو کہ کسی دماغ کے لیے جو محسوس کر سکتا ہو، ایک ایسی دنیا میں نامرادی و بد بختی کا کھ ہاڑ ہے؟ قرآن نے ہمارا انسان کو ان کے اسی کفر و نشت پر توجہ دلائی ہے اور

وَالْمَكْرُورِينَ كُلَّ مَنَّاتٍ لِّلْفَرِّقِ  
وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا نَعْلَمُ  
إِنَّا كُنَّا لَا نَعْلَمُ

اور ان سے کہیں نہ کہ تم جہنم میں آؤ گے اور میں جہنم میں داخل ہوں  
اور اگر تم نے کہیں نہ کہ میں جہنم میں آؤں گا اور تم جہنم میں داخل ہو گے۔

یاد رہے انسان کو بھی ان نعمتوں سے مستند ہونا

حال حسنی | پھر فطرت کی بخشش جمال کے بس گوشہ پر بھی نظر دو، کہ اسے جس طرح جملہ صورت کو خوش دنیا کی بخشی ہے، اسی طرح اسکی مخلوق کو بھی جمال و مخلوق سے آراستہ کر دیا، جو نہایت کا جمال یہ جو کہ ہر وجود کے ذیل قبول اور احسان و راجح میں تھا سب کچھ، مخلوق کا ہر جس سے کہ کہہ چکی کی کھشت اور بخشی







مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَئِيَّا - بندے میں جرات ایک مرتبہ ضرور ہی آتی اس میں ہر کچھ

نہیں ہوتی۔

(۵۵ : ۲۸)

اور ایسے قہر خاں کرنے لگتے ہو کہ انکی تعینیت بے رحمی سے خالی نہیں، لیکن تم نہیں سر پہنچتے کہ یہ تو انہیں اپنے  
نفاذ میں اس قدر قطعی اور بے ہمتا ہے وہی اپنی نوعیت میں کہیں اور ضرور گزرا اور صحت بخشی و اصل کو فحشی  
کی طرح رکھتے ہیں، اسی بنا پر سند و خبر میں "مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ" کے بعد ہی فرمایا:

وَمَا أَكَلُوهَا إِلَّا يَمُرُّ وَلَقَدْ كَذَّبْنَا - لیکن (ساقی) یہ بھی نہیں ہے کہ ہم بندوں کے لئے نیا ہی کرتے

ہوئے ہوں!

(۵۵ : ۲۹)

حضرت اگر چاہتی تو ہر حالت، یکے بعد دیگرے آجاتی اور اس کے قوانین کا تقاضا ضروری انداز گمانی ہوتا، لیکن  
تم دیکھ رہے ہو کہ ایسا نہیں ہوتا۔ ہر حالت، ہر اثر، ہر فعال کے طور و بلوغ کے لئے ایک خاص حد  
مقرر کر دی گئی ہے، اور ضروری ہے کہ ہر درجہ، اندر درجہ مختلف منزلیں پیش آئیں۔ پھر ہر منزل اپنے  
تجاربہ و امتداد رکھتی ہے، اور اس کے لئے تنبیح کے نہر و اندر کی ہوتی ہے، زندگی اور موت کے قوانین ہر فرد کو  
کس طرح زندگی بتا دینے کی ضرورت پڑتی ہے، اور وہی درجہ مختلف منزلیں سے گزرتی ہے؟ اور کس طرح موت کو بڑی  
دوسا کا ایک طول طویل سلسلہ ہو، جو اپنے ابتدائی نقطوں سے شروع ہوتا، اور کچھ بعد میں گئے، مختلف منزلیں  
طے کرنا ہوتا، آخری نقطہ بلوغ تک پہنچ کرنا ہے؟ تم بدھ بنو کر کہتے ہو؟ تو یہ نہیں ہوتا کہ تم ابھی بلا کتبہ ہمارے  
تک ہنس رہے ہو، موت کی طرف بڑھنے لگتے ہو، اور بالآخر ایک خاص حدت کے اندر ہر صورت حال کیلئے یکساں  
نہیں ہوتی، صدمہ بد اثر نہ ہوئے، موت کے آخر میں جاگرتے ہو۔ نیکیات کو دیکھو۔ درخت، اگر  
آبیاری سے محروم ہو جاتے ہیں۔ یا نقصان فساد کا کوئی دوسرا سبب طاری ہو جاتا ہے، تو یہ نہیں ہوتا کہ ایک  
وہمہ فرما کر رہ جائیں، یا کھڑے کھڑے ہانک گر جائیں۔ بلکہ نہریج، شاہدانی کی جگہ چڑھو گی کی حالت طاری  
ہو نا شروع ہو جاتی ہے، اور پھر ایک خاص حدت کے اندر جو مقرر کر دی گئی ہے، یا تو باطل مر جھا کر رہ جاتے  
ہیں، یا جڑ کھوکھلی ہو کر گر پڑتے ہیں۔ یہی حال کائنات خلقت کے تمام تخیلات و انضامات کا ہے، کوئی تخیل  
ایسا نہیں جو اپنا حدود دور نہ رکھتا ہے، ہر چیز بہتہ بہت گزرتی ہے، اور اپنی طرح بہتہ بہت گزرتی ہے۔ بناؤ ہو  
یا جھگڑا، لیکن نہیں کہ ایک خاص حدت گزرتے بغیر کوئی حالت ہی اپنی کامل صورت میں ظاہر ہو سکے۔ یہ خدا  
جو ہر حالت کے طور کے لئے، ہر اہل تخیلی مقررہ وقت و مختلف گوشوں اور مختلف حالتوں میں مختلف  
مقدار رکھتی ہے، اور بعض حالتوں میں تو انکی مقدار اتنی طویل ہوتی ہے کہ ہم اپنے نگاہ و اوقات سے ان کے  
حساب بھی نہیں لگا سکتے۔ قرآن نے اسے یوں تفسیر کیا ہے کہ تیرے وقت کو تم اپنے حساب میں لکھتے ہو۔

اگر اُسے ایک ہزار برس یا پچاس ہزار برس تصور کرو، تو ایسے دنوں سے جو چھپنے اور برس نہیں گئے اُنکی مقدار کتنی ہوگی!

وَأَن يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ  
وَمَا تَدْرِي وَتَأْتِي السَّاعَةُ  
نَمَاسَ حَاجِبًا لِّكَ هَرَارِيسُ

فطرت کا یہی تدبیر کی طرح عمل ہے جسے قرآن نے ٹھوکر سے بھی تعبیر کیا ہے۔ یعنی پھٹنے سے۔ وہ کتنا ہے، سہائے اسکے کراچانک دن کی روشنی شکل آتی اور ناگہان رات کی اندھیری ابل پڑتی، فطرت نے رات اور دن کے تصور کو اس طرح تدبیر کیا ہے کہ معلوم ہوتا ہے، رات آہستہ آہستہ دن پر پیشانی جاتی ہے اور دن درجہ درجہ، رات پر پھٹتا آتا ہے:

حَاقَّ السَّمُومُ الْإِدْرَاسُ بِالسُّحُورِ  
بُكَرٌ وَالْبَلَدُ عَلَى النَّوَى دُوبُكِي مَرَّ  
الْمُهَيَّا دُكَلَى الْبَلَدِ وَنَحْنُ الشَّمْسُ  
وَالْعُصْرُ كُلُّ شَيْءٍ فِي كَاسٍ شَيْفَةٍ  
اِنَّ سَاعَةَ لَدُنِّكَ لَمِنْ كَمَلَتِ  
اِنَّ سَاعَةَ لَدُنِّكَ لَمِنْ كَمَلَتِ  
اِنَّ سَاعَةَ لَدُنِّكَ لَمِنْ كَمَلَتِ  
اِنَّ سَاعَةَ لَدُنِّكَ لَمِنْ كَمَلَتِ

قرآن اس تدبیر کی رفتار عمل کو فائدہ اٹھانے کا موقع دیتے، ذہیل دیتے، عفو و درگزر کرتے اور ایک خاص مدت تک فرصت حیات بخشنے سے تعبیر کرتا ہے، اور کہتا ہے، یہ ایسی ہے جو کہ کائنات ہستی میں فضل و رحمت کی مشیت کا دم گریہ ہے اور وہ چاہتی ہے کہ ہر غلطی کو درستگی کے لیے بہ نقصان کو تلافی کے لیے، بہ فخر کو متصل جانیے، نہ بدو سے زیادہ اور بار بار مصلحت اصلاح جو مل سکتی ہے، اُس کا دروازہ بند نہ ہو۔

وہ کہتا ہے، اگر تیرے بیچ و احوال کی یہ فرصتیں اور بخششیں نہ ہوتیں تو دنیا میں ایک چودھویں صحت حیات سے فائدہ نہ اٹھا سکتا۔ ہر غلطی، ہر کمزوری، ہر نقصان، ہر فساد، اچانک بیک وقت برپا ہو جاتا، کائنات کا محض ہوجانا:

وَلَوْ يَدْرِيكَ اللَّهُ الْفَاسُ بِسَا  
كَسُوْا مَا تَرَكُوْا عَلَى كَلْبِهِمْ عَامِ  
وَلَكِنْ يُؤْتِي جُزْءَهُ لِيْ اَجَلٍ  
عَسَىٰ اَن يَّزِيْلَهُ اَن يَّجْعَلَ حُرْفًا لِّشَيْءٍ  
اِنَّ اَنفُسَ جَدِّكَ اِهْنِ اَعْلَى  
مَوَاقِدَ كَرْتَا قَرْمِشِينَ كَرُوْا اَنْفُسَ لِيْ سَلْعٍ بِرَايِكُ جَانُوْرَ اَبِيْ  
سُكُوْرَ اَبِيْ رَحْمَتِ يَكُوْا اَنْفُسَ لِيْ سَلْعٍ بِرَايِكُ جَانُوْرَ اَبِيْ  
يَكُوْرَ اَبِيْ رَحْمَتِ يَكُوْا اَنْفُسَ لِيْ سَلْعٍ بِرَايِكُ جَانُوْرَ اَبِيْ

کائنات پر عبادت و بے قصہ ۵ (۲۵: ۱۳) ہے۔ میری ہر ایک آنکھیں ہر وقت اور ہر حال میں سب کچھ دیکھ رہی ہیں۔  
 قدرتی طور پر یہ ذہیل چھائی اور برائی دونوں کیلئے ہو۔ اچھائی کے لئے اپنے ناک اور زیادہ  
 نشوونما پائے۔ برائی کیلئے ایسے ناکہ متنبہ اور خبردار ہو کر اصلاح و تلافی کا سامان کر لے۔  
 کَلَّا شَجِدْتُ لَطُوفُ لَدَّ وَهَقُ لَدَّ مِزْ عِلْمُ  
 مَرَّ لَنَ وَمَا كَانَ عَطَا وَبَلَّ عَطْفُ لَدَّ  
 اور قصاصہ پروردگار کی بخشش کسی پر بند نہیں:

اگر قرآنِ فطرت کی ان عملت بخششوں سے فائدہ اٹھا کر نقصانِ فساد کی اصلاح کر لی جائے مثلاً  
 تم نے بد پریزی کی تھی۔ اُسے ترک کرو۔ گہروں کھانے کی جگہ مٹی پھانگنے لگتے تھے۔ اس سے باز آ جاؤ تو  
 پھر اسی فطرت کا یہ بھی قانون ہے کہ اصلاح و تلافی کی ہر کوشش قبول کر لینی ہے، اور نقصانِ فساد  
 جو نتائج نشوونما پانے لگے تھے رانی کا مزید نشوونما فزائک جاسے۔ انتخابی نہیں، بلکہ اگر اصلاح پر  
 اور ٹھیک ٹھیک کی گئی ہے، تو پچھلے سفر اثرات میں اس طسوج جو ہو جائیگے گویا کوئی خرابی پیش ہی نہیں  
 آتی تھی۔ لیکن اگر فطرت کی تمام عملت بخشیاں اٹکان گئیں۔ اٹکا بار بار اور درجہ اعتبار بھی کوئی غیر  
 پیدا نہ کر سکا۔ تو پھر بلاشبہ وہ آخری حد نمودار ہو جاتی ہے۔ جہاں ہر کچھ فطرت کا آخری فیصلہ صادر ہو جاتا  
 ہے۔ اور پھر سب اُسکا فیصلہ صادر ہو جائے تو نہ تو اُس میں چشمِ زہن کی تاخیر ہو سکتی ہے، نہ کسی حال میں بھی  
 تزلزل و تبدیلی:

فَلَا أَجَاءَ أَجْلُهُمْ وَلَا يَسْتَأْذِنُ قَدْرٌ  
 سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْضِي مَوْنٌ  
 ہر جب ان کا مقررہ وقت آ گیا۔ تو اُس سے نہ تو ایک گھڑی بھی  
 روکتے ہیں، اور نہ آگے بڑھ سکتے ہیں۔ یعنی نہ تو شے غلط  
 تاخیر ہو سکتی جو نہ مقدم۔ ٹھیک ٹھیک اپنے وقت میں گئے۔ جہاں تاخیر

تسکینِ صیات یا مثلاً ہم دیکھتے ہیں، انسان کی معیشت، قیام و بقا کی جتنی جدوجہد اور کوشش کا نام ہو  
 اس لئے قدرتی طور پر اُس کا ہر گوشہ حلق و طرح کی محنتوں اور کادوشوں سے گھرا ہوا ہے، اور چرچیت مجموعی زندگی  
 اضطراری و مذہبیوں کا جوہر اور مسلسل مشقتوں کی آزمائش ہے:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ  
 سہ گھری ہوئی ہے:

لیکن بالآخر جب فطرت سے کافراہ معیشت کا ٹھنک کچھ اس طسوج بنا رہا ہے۔ اور طبیعتوں  
 میں کچھ اس طرح کی خواہشیں، دلوں، اور اخلاعات و وحیت کروہیہ جس کو زندگی کے ہر گوشہ میں یکساں

طرح کی دلچسپی، مشغولیت، اگاہی، اور سرگرمی پیدا ہو گئی ہے، اور یہی زندگی کا انہماک اور سرگرمی ہے جس کی وجہ سے ہر روزی حیات نہ صرف زندگی کی مشغولیت پر مشتمل ہو رہی ہے، بلکہ انہی مشغولیتوں میں زندگی کی بڑی سے بڑی لذت و راحت محسوس کرتا ہے۔ یہ مشغولیتیں محدود زیادہ ہوتی ہیں، اتنی ہی زیادہ زندگی کی کئی کئی اور محبوبیت بھی بڑھ جاتی ہے۔ اگر ایک انسان کی زندگی ان مشغولیتوں سے خالی ہو جائے، تو وہ محسوس کرے گا کہ زندگی کی ساری لذتوں سے محروم ہو گیا ہے اور اب زندہ رہنا اس کے لئے ناقابلِ برداشت ہو چکا ہے!

پھر دیکھو، کاروبار و تجارت کی یہ کمیسی کرشمہ سازی ہے کہ حالات متفاوت ہیں، اشیاء مختلف ہیں، اشغال مختلف ہیں، اغراض متضاد ہیں، ایک ہی معیشت کی دلچسپی اور سرگرمی ہر جگہ بے یکساں ہے اور سب ایک ہی طرح اسکی مشغولیتوں کے لئے جوش و طلب رکھتے ہیں۔ مرد و عورت، طفل و جوان، امیر و فقیر، عالم و جاہل، ترقی و تہذیب، تندرست و بیمار، مجرد و متاہل، عالم و مریض، سب اپنے اپنے حالات میں منہمک ہیں، اور کوئی نہیں جس کے لئے زندگی کی کادوشوں میں عورت نہ ہو۔ امیر اپنے محل کے عیش و نشاط میں اور فقیر اپنی بے سرو سامانیوں کی ناقص مستی میں نہ زندگی بسر کرتا ہے، بلکہ جوش و فوں کے لئے زندگی کی مشغولیتوں میں دلچسپی ہوتی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ کوئی زیادہ مشغول ہے، ایک تاجر جس انہماک کے ساتھ اپنی لاکھوں کروڑوں روپیوں کی آمدنی کا حساب کرتا ہے، اسی طرح ایک مزدور بھی اپنی دن بھر کی محنت کے چند پیسے گن چکا کرتا ہے، اور دونوں کے لئے یکساں ضرورت ہے کہ وہ سب ہوتی ہو ایک ٹیکم کو دیکھو جو اپنے علم و دانش کی کادوشوں میں موقوف ہے، اور ایک ہتھان کو دیکھو جو دوپہر کی عورتوں میں بڑھ رہا ہے، اور پھر بتلاؤ، کس کیلئے زندگی کی مشغولیتوں میں زیادہ دلچسپی ہے؟

پھر دیکھو، ایچہ کی چودا کشیں ہاں۔ کے لئے کمیسی جاننا بھی یہ مصیبت ہوتی ہے کہ ۱۹ سال کی بھاری عمر میں اگر انکی کسی طرح خود غرضانہ مشغولیت کا ایک طول و طویل سلسلہ ہے؟ لیکن یہ سارا معاملہ کچھ ایسی خوبیاں اور چیزوں کے ساتھ دلچسپ کر دیا گیا ہے کہ ہر عورت میں ہاں بیٹھنے کی قدرتی طلب ہو، اور ہاں پرورش اولاد کے لئے جس سونا نہ خود غرضانہ موشی رکھتی ہے۔ یہ زندگی کا سب سے بڑا ذلہ سبستی، اور پھر انکی کھریں زندگی کی سب سے بڑی مسرت محسوس کرے گی؛ وہ جب اپنی معیشت کی ساری آسائشیں اور آسائشیں قربان کر دیتی ہے، اور اپنی دلوں کے خون کا ایک ایک قطرہ دودھ بنا کر پلا دیتی ہے، تو اس کے دل کا ایک ایک لپٹہ زندگی کے سب سے بڑے احساس مسرت سے سمور ہو جاتا ہے!

پھر کاروبار و تجارت کے یہ فقرات دیکھو کہ کس طرح طبع انسانی کے مشغولیت، فزول، اجتہاد، زندگی کے

بندھنوں سے باہر گر رہو مگر دیکھ گئے ہیں؟ اور کس طرح مسدود بھی کے رشتے نے ہر فرد کو سبکدوش  
ہزاروں افراد کے ساتھ جوار رکھا ہے؟

فرض کرو، زندگی ہمیشہ ان تمام موقوفات سے خالی ہوتی؟ لیکن مستحقین کتابت کو کتابت بھی  
پہنکتی تھی، اس لیے کہ فطرت کائنات میں رحمت کا فرمایا، اور رحمت کا مقتضا بھی تھا کہ معیشت کی مشقتوں  
کو خوشگوار بنادے، اور زندگی کے لیے تسکین و راحت کا سامان پیدا کر دے۔ یہ رحمت کی کرشمہ سازیاں تھیں  
جنہوں نے بچ میں راحت، الم میں لذت اور غم میں دلدرد کی کیفیت پیدا کر دی جو!

چنانچہ قرآن نے تسکین حیات کے مختلف پہلوؤں پر عیاں کیا تو یہ دلائل ہے، بالخصوص کائنات  
خلقت کے مناظر و مشاہدہ کا اختلاف و تنوع جو۔ حیوانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ کیسا فی سے کفایت  
ہے اور تہدیی و متنوع میں خوشگوار ہی و کیفیت حمد میں کرتی ہے۔ پس اگر کائنات عالم میں محض عیاں  
دیکر رکھی ہی ہوتی، تو یہ دلچسپی اور خوشگوار ہی پیدا نہ ہو سکتی جو ان کے ہر گوشہ میں ہیں نظر آتی ہے۔ اور ان کے  
اختلاف، ماحول کا اختلاف، فضلی و تری کا اختلاف، مناظر طبیعت اور مشاہدہ خلقت کا اختلاف،  
جہاں بیٹھے مصلحتیں اور فوائد رکھتا ہے، وہاں ایک بڑی مصلحت نیا کی زریعہ تربیت اور معیشت کی تسکین  
راحت بھی ہے!

ٹھکانے رنگے گئے ہے نہ ریت چمن

لے فوق اس جہاں میں ہوزیا خلائق

چنانچہ اسی سلسلہ میں رات اور دن کے اختلاف کا ذکر کرتا ہے، اور کہتا ہے، اگر غور کرو تو یہ  
اختلاف میں حکمت قسم کی کتنی ہی نشانیاں پوشیدہ ہیں۔ یہ بات کہ شب و روز کی آمد و شد کی مختلف  
حالتیں ہر روزی گنتی ہیں، اور وقت کی نوعیت ہر مین مقدار کے بعد بدلتی رہتی ہے، زندگی کیسے بڑی ہی  
تسکین و دلچسپی کا ذریعہ ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا، اور وقت ہمیشہ ایک ہی حالت پر قائم رہتا تو دنیا میں زندگی  
رہنا دشوار ہو جاتا۔ اگر تم قطبین کے اطراف میں چلو جہاں روز و شب کا اختلاف اپنی نمود نہیں رکھتا، تو  
نہیں معلوم ہو جائے کہ یہ اختلاف گزراؤں حیات کے لیے کبھی تعلیم الشان نعمت جو:

وَأَنَّ فِي خَلْقِ النَّمْلِ وَالْأَنْعَامِ وَفِي  
الْخُلُقِ الْإِنْسَانِ وَالْأَنْعَامِ وَالْإِنْسَانِ

مقالتیں ہیں!

(۱۸۴: ۱۸۴)

رات اور دن کے اختلاف نے ہمیشہ کو یہ مختلف حقائق پیش کرتے ہیں۔ دن کی روشنی جہاں

سرگرمی پیدا کرتی ہے۔ رات کی تاریکی رات و سکون کا ہستہ بھادتی ہے۔ ہر دن کی محنت کے بعد رات سکون جوتا ہے، اور ہر رات کے سکون کے بعد صبح دن کی نئی سرگرمی!

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ  
وَالْفَتْرَةَ لَكُمْ كُنُوْا فِيْهَا رَٰعِيْنَ  
مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ  
اور انہیں اور ان کی اولاد کے لئے آج کا روزہ ہے کہ تم اسے اپنے وقت اور دن  
اور آج کے لئے ایک خاص طور پر منظور کرتا ہے۔ اوقات کا یہ روزہ انہیں اختلاف ہمارے احساسات کا فائدہ  
تبدیل کرتا رہتا ہے اور کیا نیت کی اصلاح کی جگہ تبدیلی بخود کی لذت اور سرگرمی پیدا ہوتی رہتی ہے

فَبِحَسْبِ اللَّهِ وَلِيْنٍ فَتُخَوِّفُ  
وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ  
وَالْفَتْرَةَ لَكُمْ كُنُوْا فِيْهَا رَٰعِيْنَ  
مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ  
پس پانی ہے اللہ کے لئے، اور انسانوں اور جن میں اُس کے لئے محمد  
جینے تھیں وہ کہہ "اللَّهُ" متاثر ہے، جبکہ تم پر شام آتی ہے، اور جب تم پر صبح طلوع ہوتی ہے  
فی الشمس فی الاخری فی الشمس  
اور جب دن کا آخری وقت ہو، اور جب اور پھر شمس بدیلتا ہے  
وَجِئْنَا بِطَلْحَمٍ ذَنْ

اسی طرح انسان خود اپنے وجود کو دیکھے اور تمام حیوانات کو دیکھے، فطرت نے کس طرح  
طرح کے اختلافات سے ہمیں تنوع اور دلچسپی پیدا کر دی ہے!

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ  
وَالْفَتْرَةَ لَكُمْ كُنُوْا فِيْهَا رَٰعِيْنَ  
مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ  
اور انسان، جانور، ہاں اس کے، طرح طرح کی رنگتوں کے  
خفیف الوانہ (۲۰: ۳۵)

جانور نیاں کو دیکھو، درختوں کے مختلف ڈول میں مختلف رنگتیں ہیں مختلف شبنم  
ہیں مختلف خاص ہیں، اور پھر دانہ اور فصل کھانا تو مختلف قسم کے ذائقے ہیں!

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ الْإِنْسَانَ خَلْقًا  
أَفْضَلَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ طِينٍ  
مِنْ طِينٍ فَخَلَقَهُ مِنْ طِينٍ  
کیا انہیں لوگوں نے کبھی نہیں دیکھا نہیں ڈالی اور غور نہیں کیا کہ ہم نے  
اُن کو خدا کی طرف سے جو کچھ دیا ہے وہ ہر قسم میں سے کچھ دے شمار، درخت پیدا  
کرتے ہیں!

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ  
وَالْفَتْرَةَ لَكُمْ كُنُوْا فِيْهَا رَٰعِيْنَ  
مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ  
اور انہیں اور ان کی اولاد کے لئے آج کا روزہ ہے کہ تم اسے اپنے وقت اور دن  
اور آج کے لئے ایک خاص طور پر منظور کرتا ہے۔ اوقات کا یہ روزہ انہیں اختلاف ہمارے احساسات کا فائدہ  
تبدیل کرتا رہتا ہے اور کیا نیت کی اصلاح کی جگہ تبدیلی بخود کی لذت اور سرگرمی پیدا ہوتی رہتی ہے





ان میں نفس و اغوال اور جذبہ اخلاص کے کچھ ایسے احساسات و ولایت کردے کہ ہر مشن و سرگرمی میں سے اپنے کی قدرتی طلب رکھتی ہے اور دونوں کے ملنے سے نر و دلی زندگی کی ایک کامل جمعیت پیدا ہو جاتی ہے !

وہ آسمانوں میں کھڑے تھے۔ اُس نے کہا کہ مجھے تمہاری بہن  
جنس سے پرورش دیا ہے (یعنی مجھ کو کہتے عورت اور عورت کے  
بچے مراد) اسی طرح عمار بنو امیہ بھی جرہ سے پیدا کر دیئے۔

قرآن مکتا ہے، یہ اس لیے کہ اگر محبت اور سکون ہو اور دوستیوں کی ذریعہ رفاقت اور کثرت سے زندگی کی منتیں اور متقیں ہوں اور گوارا ہو جائیں:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَكُنُوا لَهُ سُلَاطَةٌ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

اور دیکھو اُنکی رحمت کی نشان دہی ہے کہ ایک نشان ہے کہ اُنکی  
تصاوت کے لئے تم ہی میں سے جو شے پیدا کرے (یعنی مرد کے لئے عورت  
اور عورت کے لئے مرد) تاکہ اُنکی وجہ سے تم میں سکون حاصل ہو اور وہ اُنکی  
کافرانہ دیکھو کہ تصاوت و برابری یعنی مرد اور عورت اور میان محبت اور  
کافرانہ پیدا کر دیا۔ نشان دہی کر کے کہ جو عورت و مرد کو جنم دے ہیں وہ رحمت کی ہے



وَالْأَنْفَاءُ وَالْحَبِيبَاتُ ۖ ذَلَّكَ  
مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَاللَّهُ  
عَمِلَ لَهُ خَيْرٌ الْمَالِاتِ (۱۴:۳۱)

اسی طرح میثقت کا اختلاف اور اسکی وجہ سے مختلف مروجوں اور حالتوں کا پیدا ہوجانا بھی انکی  
حیات کا ایک بہت بڑا محرک ہے، کیونکہ اسکی وجہ سے زندگی میں تراجم پیدا ہو گیا ہے، اور تراجم کے متفرق  
سے زندگی کی مشقتوں کا بھیدنا آسان ہو گیا ہے، بلکہ یہی مشقتیں راحت و مسرت کا سامان بن گئی ہیں،  
دَعُوا الَّذِينَ جَعَلُوا كُفْرًا حَتْفًا  
الْأَكْرَبُ مِنْ رَفَعِهِ بَعْضُكُم مِّنْ  
بَعْضٍ رَّحِمَةٌ مِّنْ رَّحِمَةٍ كُنْتُمْ  
مَعًا أَفَكُم مِّنْ أَعْيُنِ النَّاسِ  
وَأَنَّهُ لَعَفْوٌ زُرِّيهِمْ

اور یہ اسی دیکھ کر خدا کی کار فرمائی ہے کہ کفر کو نہیں نہیں ہمارا بھولنا چاہیے  
بلکہ اور ہم میں سے بعض کو بعض پر زبردی میں، اور قوت میں، اور ہر ایک کو دوسرے  
پر کیا ہے، ہمیں تمہارے عمل و تصرف کو آداب میں کہے، یا شبہ قبلہ وغیرہ کا ذکر  
عمل کی سزا دینے میں تیز و دیر میں ان کا قانون و حکامات نتائج عمل پر سب سے زیادہ  
میں تادیبی بندھنے دے، رحمت رکھنے دے اور بھی پورا سیدھا اگر ایک طرف سبکی، احسان

کا قانع نام کرنا ہی تو دوسری طرف آداب میں حیات میں تمہارے بے عملی طرح کے  
برائے بفضل و رحمت | چنانچہ یہی وجہ ہے کہ جس طرح قرآن نے ربوبیت کے اعمال و مظاہر سے ہتھ لایا  
ہے، اسی طرح وہ رحمت کے آثار و مناظر سے بھی ہاتھ لایا، استدلال کرتا ہے، اور برائے ربوبیت کی طرح  
برائے بفضل و رحمت بھی اسکی رحمت و ارشاد کا ایک عام مہلک و فاسد ہے۔ وہ کہتا ہے، کائنات خلقت  
کی ہر شے میں، ایک متقنہ نظام کے ساتھ رحمت و فضل کے مظاہر کا موجود ہونا، قدرتی طور پر انسان کو توجہ  
دلاتا ہے کہ ایک رحمت رکھنے والا خالق کائنات موجود ہے، کیونکہ ممکن نہیں، فضل و رحمت کی یہ پوری کائنات  
موجود ہو، اور فضل و رحمت کا کوئی زندہ ارادہ موجود نہ ہو۔ چنانچہ وہ تمام مقامات جن میں کائنات خلقت  
کے اقدار و فیضان، ازیت و جمال، موت و نیست و اعتدالی، تسویتی و قوام، اور خوبی و افتقان کا ذکر کیا  
گیا ہے، وہ اصل ہی استدلال پر مبنی ہیں |

وَالْفُكْرُ اللَّهُ ۚ وَاجِدْ ۚ وَلَا تَدْرِي  
هُوَ الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ ۚ (۱۵:۲۱)  
الْغَنِيُّ ۚ وَالْأَكْرَبُ مِنَ  
الْيَتَامَى ۚ وَالْقَلْبُ الْبَاقِي  
فِي الْحَيَاةِ ۚ عَمَّا يَتْلُوهُ النَّاسُ وَمَا

اور ایک دیکھو، تمہارا مسبود وہی ایک مہمود ہے، کوئی مہمود نہیں کر سکتی  
کی ایک ذات و رحمت والی الہامانی رحمت کی کائناتیں میں سے فیضیاب کہنے  
والی یا مشیہ کائناتیں انہیں کے پیدا کرتے ہیں، اور ذات دین کے ایک ایک  
قوتے رہنے میں، اور کائنات میں ہر انسان کی کاروباروں کیلئے مسند میں پہنچنے  
اور بارش میں جسے اللہ آسمان سے رسیا ہے اور اس کی بڑھتی ہے زمین



یہی معنی میں قرآن "تسویہ" کا لفظ بھی استعمال کرتا ہے۔ "تسویہ" کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو اس طرح، ٹھیک ٹھیک، درست کر دینا، کہ اسکی ہر بات خوبی و مناسبت کے ساتھ ہو۔  
 اَلَّذِي يَخْلُقُ فَنَسْفُفٌ وَالَّذِي  
 دہ پود درکار، جس نے ہر چیز پود کی، ہر ٹھیک ٹھیک خوبی و مناسبت  
 کے ساتھ اسے درست کر دیا، ہر ٹھیک ٹھیک ایسا اندازہ تعمیر کیا، ہر ٹھیک  
 (زندگی و معیشت کی راہ کھول دی) (۱۸۰: ۲۳-۲۴)

اَلَّذِي يَخْلُقُ فَنَسْفُفٌ فَعَلَّكَ  
 وہ پود درکار، جس نے تمہیں پیدا کیا، ہر ٹھیک ٹھیک درست کر دیا، ہر  
 تناسب کا پوری و باطنی فوٹی میں، اعتدالی تناسب کو نوا رکھا، ہر ٹھیک  
 صورت بنائی ہوئی، اس کے مطابق ترکیب دی (۵۰: ۵۲)

یہی حقیقت جو ہے قرآن نے "اتقان" سے بھی تعبیر کیا ہے۔ یعنی کائنات خلقت کی ہر چیز کا  
 درستگی و مستوادی کے ساتھ ہونا کہ کہیں بھی اس میں قفل، نقصان، بے دھننگی ہو، اس کے نیچے دانا ہوا کی  
 نظر نہیں آسکتی،

حَدَّثَهُ اَفْهَمَ الَّذِي اَتَى الْفَهْمَ عَلَى خَلْقِ  
 یہ مڑکی کا مگر یہ ہے، جس نے ہر چیز درستگی و مستوادی کے  
 ساتھ بنائی (۲۹: ۳۴)

مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِن تَمَازٍ  
 تم دیکھو، زمین کی جگہ میں زمین کی جگہ میں کیا رنگ، یہ بھی درست  
 کائنات ہے، کسی کوئی رنگ بھی نہیں ہے، (یہی نظر فطرتی اور فطرتی  
 صنعت کا سامان کر، ایک باتیں، بار بار دیکھو، کیا نہیں کہیں گی کہ  
 دیکھائی دیتی ہے؟ تم یہ بھی دیکھو، جو دیکھو، جو دیکھو، جو دیکھو  
 زمین کی، اور جہز و سامان ہو کر وہاں آجائے گی، لیکن کوئی نقصان  
 ظاہر نہ کی (۲: ۲۷۴)

"فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ" فرمایا۔ یعنی یہ فعلی و اتقان اس لیے جو کہ رحمت رکھنے والے کی کارگیری ہو  
 اور رحمت کا مقصد یہی تھا کہ شرعی خوبی ہو، اتقان و کمال ہو، نقصان و عیوب ہی نہ ہو  
 خدا کی رحمت اور اسکی توحید و صفات کی طرح، آخرت کی زندگی پر بھی وہ رحمت سے متوال  
 کرتا ہے۔ اگر رحمت کا مقصد یہ ہے جو کہ دنیا میں اس طرحی و کمال کے ساتھ زندگی کا تصور ہو، تو کیا مگر یہ  
 یاد رکھنا کہ دنیا کی چند روزہ زندگی کے بعد اسکا فیصلہ ہی حتم ہو جائے، اور خزانہ رحمت کو  
 انسان کی زندگی اور نیاؤ کے لیے کچھ باقی نہ رہے!

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي فِي حَقِّهِ  
الْشُّعُوبُ وَالْأَرْضُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ  
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ آجَلاً  
لَا يَرْتَدُّ فِيهِ قَائِمٌ الظَّالِمُونَ ۚ  
كَهْفٌ ۚ قُلْ لَوْ أَنَّ قَوْمَ قُرَيْشٍ  
كَرِهُوا أَنْ يُخَوِّدُوا فِي رُءُوسِهِمْ  
خُزُنًا ۚ وَخَوِّدُوا فِي رُءُوسِهِمْ  
خُزُنًا ۚ الْإِنْفَاقُ ۚ (۱۰۰-۱۰۱)

کیا ان لوگوں نے کبھی اس بات پر غور نہیں کیا کہ اللہ جس کی قدرت  
و حکمت سے آسمان زمین پیدا کیے ہیں، یقیناً اس بات سے عاجز نہیں  
ہو سکتا کہ ان جیسے کوئی دوسرا پیدا کر دے۔ اور جو لوگ اپنے آپ کو ایک  
ایک تفریق وقت قرار دیتے ہیں کسی طرح کا شک شبہ نہیں اور ان کی  
شقاوت پر اس میں اس میں ان ظالموں نے اپنے آپ کوئی ماہ پسند نہ کی مگر  
حقیقت سے انکار کی ہے، اسے خبر اس سے کہ وہ اگر میرے پروردگار  
کی رحمت کے خلاف شہادے قبضہ میں ہوتے، تو اس حالت میں یقیناً  
ترہنچ ہو جائے کہ تو اپنے دوسرے دیکھنے اور لیکن یہ افسوس ہے کہ قرآن  
رحمت نہ تو کبھی ختم ہو سکتے ہیں اور نہ اس کی نشان دہی رحمت کی کوئی انتہا ہو

اس میں وہ رحمت سے وحی و منزل کی ضرورت پر بھی استدلال کرنا ہو۔ وہ کشا ہو جو  
رحمت کا رعاۃ ہستی کے ہر گوشہ میں انعام و فیضان کا سرچشمہ ہو، کیونکہ ممکن تھا کہ انسان کی مسنونہ  
بدایت کیلئے اس کے پاس کوئی فیضان نہ ہوتا، اور وہ انسان کو نقصان و بدست کیلئے چھوڑ دیتی؛ مگر  
تم دس گوشوں میں فیضان رحمت محسوس کر رہے ہو، تو کوئی وجہ نہیں کہ گیا محسوس گوشوں میں اس سے  
انکار کر دو۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے جا بجا نزول وحی، ترسیل کتب، اور نبوت انبیاء کو رحمت سے تشبیہ  
کیا ہے :

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ

اور (شہ ہنر) اگر ہم چاہیں تو یہ کچھ تم پر بھی آسان ہو جائے گا اور  
اسے آسان کیا ہے لیکن اس نے سلسلہ نزول وحی باقی کر دیا، اور پھر نہیں  
کوئی بھی ایسا کار ساز نہ ملے جو ہم پر نازل ہونے کے لیکن یہ سلسلہ  
وحی جاری ہے تو یہ اسے سوا کچھ نہیں جو کہ کتاب پروردگار کی رحمت ہو اور

یہی کہ وہ تم پر آسان ہے لیکن اس نے سلسلہ نزول رحمت کا تسلسلہ جو محیط تمام دنیا  
و قرآن عزیز و مریم کی طرف سے نازل کیا گیا ہو، تاکہ ان لوگوں کو، جن کے  
آپا خاں اور کسی پیغمبر کی ذرا بی تلافی صلاحیت نہیں فائدہ نہ ملے  
اور سب سے غفلت میں چلے جاتے ہیں ان کی طرف سے انکار ہو

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ

تو یہیت و انجیل اور مشائخ کی نسبت جا بجا نصرت کی کہ ان کا نزول رحمت ہے  
اور اس سے پہلے یعنی قرآن سے پہلے اس وحی کی کتابہ ان کے  
میں آچیز اور رحمت !

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ

اسے قرآن و انجیل انسانی، یقیناً یہ تمام سے پہلے ان کی طرف سے رحمت

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا  
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَالَّذِي شَرَّكَ  
الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُ يَكْفُرْ ۚ







نہ ملنے والی اور نہ مستثنیٰ والی بات ہے۔ وہ بات باطل ہو۔ یعنی نہ ٹک سکتے والی اور مٹ جانے والی بات ہو۔ جس جو بات اہل مہر کی، اسکا اہل ہونا کسی جگہ سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ جو بات مٹ جانے والی ہو، اسکا ٹکنا ہر جگہ نہ کھلے گی!

چنانچہ وہ اللہ کی نسبت بھی "الحق" کی صفت استعمال کرتا ہے۔ کیونکہ انکی جہتی سے بڑھکر اور انکی حقیقت اور جو بات اور اہل جہتوں ہے؟

قُلْ لَّيْسَ بِاللَّهِ تَرَكُوتُ الْحَقُّ (۲۳: ۱۱) ہرگز نہ تھا اور وہ کافر الحق!

فَتَعَيَّنَ لِلَّهِ ثَلَاثُونَ الْحَقُّ (۲۳: ۱۲) میں کہتا ہوں ہندو ہے اشکا الملک یعنی فرماؤ: الحق کو یقیناً ہے وحی و تنزیل کو بھی وہ "الحق" کہتا ہے، کیونکہ وہ دنیا کی ایک قائم و ثابت حقیقت ہے جس کو توں نے اسے نشان چلا تھا، وہ خود مٹ نہیں سکتی کہ کج اہل کا نام و نشان بھی باقی نہیں، لیکن وحی و تنزیل کی حقیقت ہمیشہ قائم رہی، اور آج تک قائم ہے:

قُلْ لَّيْسَ بِتَرِكُوتُ الْحَقُّ (۲۳: ۱۱) ہرگز نہ تھا اور وہ کافر الحق!  
قُلْ لَّيْسَ بِاللَّهِ تَرَكُوتُ الْحَقُّ (۲۳: ۱۱) میں کہتا ہوں ہندو ہے اشکا الملک یعنی فرماؤ: الحق کو یقیناً ہے  
قُلْ لَّيْسَ بِاللَّهِ تَرَكُوتُ الْحَقُّ (۲۳: ۱۱) ہرگز نہ تھا اور وہ کافر الحق!  
قُلْ لَّيْسَ بِاللَّهِ تَرَكُوتُ الْحَقُّ (۲۳: ۱۱) میں کہتا ہوں ہندو ہے اشکا الملک یعنی فرماؤ: الحق کو یقیناً ہے

(۲۳: ۱۱-۱۲)

وَالْحَقُّ أَنَّنَا اللَّهُ وَالْحَقُّ نَزَّلَ (۲۳: ۱۳) اور نہ ہی غیر: ایسا ہی حرف سے انکار یعنی قرآن کا: نازل ہونا غیبت اور وہ حق ہی کے ساتھ نازل بھی ہوتا ہے۔

(۲۳: ۱۳-۱۴)

وہی ہے جبکہ علامت تعریف کے ساتھ کسی بات کو "الحق" کہتا ہے تو اس سے بھی مقصود یہی حقیقت ہوتی ہے، اور ایسی جگہ وہ کشتہ حالوں میں صرف "حق" کہہ کر خاموش ہو جاتا ہے، اور اس سے زیادہ کتنا ضروری نہیں کہتا۔ کیونکہ اگر ظہر کا کائنات کا یہ قانون ہے کہ وہ حق اور باطل کی نزاع میں حق کی جگہ پر رکھتی ہے، تو کسی بات کے امر حق برتنے کے لیے صرف اتنا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ وہ حق ہے، یعنی باقی وہ قائم رہنے والی حقیقت ہے۔ جس کا بقا و قیام خود ہی فیصلہ کر دے گا کہ یہ بیان صحیح تھا یا غلط۔ چنانچہ

سورہ بقرہ میں جہاں تحویل قبلہ کے معاملہ کا ذکر کیا ہے، وہاں اہل کتاب کی متغیبات عن افقوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا:

الْحَقُّ مِنْ قِبَلِكَ فَلَا يَكْفُرْ نَفْسٌ مِنْهُ  
لِالْمُشْكِرِينَ (۱۴۶-۱۴۷) یعنی تحویل قبلہ کا معاملہ انہما سے پروردگار کی طرف سے ایک بار حق ہے وہیں نکھو، ایسا نہ جو کہ تم شک کرنے والوں میں سے ہو جاؤ۔

چونکہ عام مفسرین کی نظر اس جمل پر نہ تھی، اسلئے اس خطاب کا صحیح محل متعین کر کے، اور نہ فلا نکفون جن المشکرون کا مطلب یہ سمجھا گیا کہ اس معاملہ کے نہ ان کی طرف سے ہونے میں شک کرنا ٹھیک رہی، اسلام کا قلب جو رخ بچل جی تھا، اس بلبلے میں شک کا کل کیونکر ہو سکتا تھا؟ وہ اصل اس خطاب کا مقصد ہی وہ سرا ہے۔ تحویل قبلہ کے معاملہ میں کمزور اور بے سرو سامان مسلمانوں کے ایمان کے پتے بہت بڑی آزمائش تھی، کبھی پھر منظم قوم و مقور انسانوں کی جماعت نے دنیا کی دوسب سے بڑی مذہبی قوتوں کے قبلوں کے خلاف، اپنا ایک نیا قبلہ مقرر کیا تھا، اور رسول اللہ کا غلط فہم اشران اور صدیوں کا علمہ ہیکل چھوڑ کر گریستان عرب کے ایک گننام اور بے شان و شوکت مسجد کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ ایسی حالت میں کون امید کر سکتا تھا کہ یہ بے باکانہ جرأت کا سیلاب ہو سکے گی؟ اور دنیا کی قوموں کا رخ اپنا یکہ بھر مارتا؟ یہی حقیقت جو میں کی طرف ان لفظوں میں اشارہ کیا گیا کہ وَلَنْ تَكْفُرُوا بِالْحَقِّ الْكَافِرِينَ هَٰذَا الَّذِي دَعَاكُمُ اللَّهُ لِتُخَيِّدُوا أَرْضَكُمْ وَلَكُمْ كَائِفٌ لِكَيْفَةٍ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْحَقِّ الْكَافِرِينَ (۱۴۸-۱۴۹) پس نہ سوت تھی کہ کمزور دلوں کی تصدیق کے لئے واضح کر دیا جائے کہ یہ معاملہ کتنی ہی بے سرو سامانیوں کے ساتھ ظہور میں آیا ہو اور نہ ان کا مہمانی کے بجا بظاہر کہتے ہی تو ہی غصہ کرتے ہوں، اتنا ہم کا میلانی و فتنہ ہی ایسی کے لئے ہو، اور اس کا نتیجہ ہر طرح کے شک شبہ سے پاک ہو۔ کیونکہ یہ اللہ کی طرف سے تمہارا ہوا امر حق ہے۔ اور جو حق ہو، وہ قائم باقی رہنے کے لئے ہوتا ہے، مٹنے کیلئے نہیں ہوتا۔ پروردگار جو اس سے مقابل ہو گی اور اس کی راہ کو گلی دے گا اور فنا ہو جائے گی۔

اسی طرح سورہ آل عمران میں جہاں الوہیت مسیح کے اعتقاد کا ذکر کیا ہے، فرمایا:

الْحَقُّ مِنْ قِبَلِكَ فَلَا يَكْفُرْ نَفْسٌ مِنْهُ  
لِالْمُشْكِرِينَ (۱۴۸-۱۴۹) یہ تمہارے پروردگار کی طرف سے امر حق ہے، پس نکھو، ایسا نہ جو کہ تم شک کرنے والوں میں سے ہو جاؤ۔

الوہیت مسیح کا اعتقاد کبھی کلیسا کا بنیادی اعتقاد بن گیا تھا، اور اس قوت و وسعت کے ساتھ دنیا میں اس کی منسادی کی گئی تھی کہ اب اس کے خلاف کبھی حرکت کا کامیاب ہونا تقریباً ہی نامعلوم ہوتا تھا۔ خصوصاً ایسی حالت میں جب کہ اس دعوت کے پیچھے ایک نئے زائیدہ اور بے سرو سامان

جماعت کے سرکار فی طاقت و شوکت نظر نہ آتی ہو۔ میں فرمایا اَلْحَقُّ مَعِيَ اَنْزَلْتُ اَلْوَحْيَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے باطل اعتقاد نے کتنی ہی غلطی و دستِ عامل کر لی ہو، لیکن عہدیت کی سچائی کی دعوت ایک آدمی حق ہے اور اسلئے یہ کہہ بھی حق اور باطل میں مقابلہ ہوگا، تو بقاء ثبات حق ہی کے لئے ہوگا یا باطل کے لئے نہیں ہوگا، باطل کا تو فائدہ ہی یہی ہے کہ وہ مٹ جانے والی چیز ہوتی ہے۔ سر دہشت پر دعوت کتنی ہی کمزور معلوم ہوتی ہو، لیکن وہ وقت و زمین جب یہ اپنی تختہ دہی کا حکم بلند کر رہی ہے، یہی طرح ”الحق“ کے تمام مقامات پرستہ حال پر غور کرنا چاہیئے۔

یہ جو مستحقانِ جا بجا حق اور باطل کی نزاع کا ذکر کرتا ہے اور پھر بطور صراحت یہ قاعدہ کے پس پر زور دیتا ہے کہ کامیابی حق کے لئے ہو اور ہزیمت و خسران باطل کے لئے، تو یہ تمام معاملات بھی اسی قانونِ قضاءِ بالحق کی تصریحات ہیں، اور اسی حقیقت کی روشنی میں ان کا مفسر کرنا چاہیئے:

بَلْ تَقْنِیْ فَاَنْتَ بِالْبَاطِلِ عَلٰی الْبَاطِلِ اور ہمارا قانون یہ ہے کہ حق باطل سے مگر تباہ اور اسے باطل قَدْ مَعْلُوْلٌ خَوَادُّ اَهْلُوْا ذٰلِیْہِمْ اور پھر اچانک ایسا ہوتا ہے کہ وہ نابود ہو گیا!

(۱۶۱: ۱۷۸)

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ اور کہہ دو حق سرور اور ہر گز باطل نابود ہوا، اور قیستاً باطل اسلئے لَنْ الْبَاطِلِ کَانَ ذٰلِہٖمْ قَاتِلُہٗم تھا کہ نابود ہو جائے!

اور پھر حق و صداقت کے لئے یہی الہی وہ شہادت ہے جو اپنے مقررہ وقت پر ظہور فرماتی ہے اور بتلاوینی ہے کہ حق کس کے ساتھ تھا اور باطل کا کون پرستار تھا۔ یعنی تضاد یا محض کا قانونِ حق کو ثابت و قائم رکھنا اس کے حریف کو محو و مٹا دینا کی کر کے حقیقتِ حال کا اعلان کر دینا ہی!

قُلْ کَلِّیْ بِاللّٰہِ بَیِّنٰتِیْ وَبَیِّنَاتُہٗم شَہِیْدٌ یُّقَالُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ وَالَّذِیْنَ اٰتُوْا بِالْبَاطِلِ وَتَقَرُّ اَعْیُنُہُمْ اُولٰٓئِکَ ہُمُ الْخٰرِقُوْنَ (۱۷۸: ۱۷۹)

تباہی اُن کے لئے ہے!

ایک دوسرے موقع پر فیصلہ امر کے لئے اسے سب سے بڑی شہادت قرار دیا ہے:

قُلْ اِنِّیْ شَہِیْدٌ کَبِیْرٌ لِّمَا کَانَ قُلُ کون سی بات سب سے بڑی گواہی ہے۔ اسے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی اللہ شہید بَیِّنٰتِیْ وَبَیِّنَاتُہُمْ (۱۷۹: ۱۸۰) دہی میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ امر کیلئے، گو ایسی دینے والا ہے:

وہ کہتا ہے، اس قانون سے تم کیونکر نکال کر سکتے ہو، جبکہ زمین و آسمان کا تمام کارخانہ  
 اسی کی کار فرمائیوں پر قائم ہے؟ اگر فطرت کائنات نقصان اور بربائی چھا دیتی نہ تھی، اور بقا و قیام  
 صرف چھائی اور فونی ہی کے لیے نہ ہوتا، تو ظاہر ہے، تمام کارخانہ بستی و جمہور ہم جو بنانا چاہتے  
 جہانیاں میں اس قانون فطرت کا مشاہدہ کر سکتے ہیں تو معنویات میں ہمیں کیوں انکار ہو؟  
 وَلَوْ اَشِيعَ الْحَقُّ اَهْلًا عَصَمٌ اور اگر حق ان کی خواہشوں کی پیروی کو نہ فرماتا، نہ  
 لَقَدْ كَانَتِ السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ وَنَحْنُ مِنْ بَيْنِهِمْ اور جو کہ اس میں ہے، سب کہ درہم برہم ہو کر  
 مِنْ بَيْنِهِمْ (۲۳: ۷۳) رہ پاتے!

قرآن میں جہاں کہیں انتظار اور ترقی پر زور دیا ہے، اور کہا ہے، چل دی دو کرو، انتظار  
 کرو، مقرب حق، باطل کا فیصلہ ہو جائیگا، مثلاً قُلْ كَانَتْ خَلْقًا اَوَّلٰی مَعَكُمْ فَمِنْ مَتَّعْنٰكُمْ فَمِنْ مَتَّعْنٰكُمْ  
 تو اس سے بھی مقصود یہی حقیقت ہو۔

لیکن کیا قضاء بالحق کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہر باطل عمل فوراً نابود ہو جائے، اور ہر عمل حق  
 فوراً فائدہ پہنچا دے؟ قرآن کہتا ہے کہ نہیں، ایسا نہیں ہو سکتا، اور رحمت کا مقتضایہ یہ ہے کہ اگر  
 نہ ہو جس رحمت کا مقتضایہ ہو کہ مادیات میں تدریج و احوال کا قانون کام کر رہا ہے، اور عالم مادیات میں تدریج  
 مقتضایہ ہو کہ مادیات میں بھی تدریج و احوال کا قانون کام کر رہا ہے، اور عالم مادیات میں تدریج  
 کائنات کی بستی کے ہر گوشہ میں قانون فطرت ایک ہی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ دنیا میں  
 کوئی انسانی جماعت اپنی برعلیوں کے ساتھ محبت و برادری قائم کر سکتی:

وَلَوْ يَخْتَلِفُ اِلٰهٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ فَتَفْتَنَ الْاِنْسَانَ اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ وَاَلَمْ يَكُنْ لِّلْاِنْسَانِ اِلٰهٌ سِوَا رَبِّهِ ۚ اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ  
 اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ اَلَّذِي اَعْتَدَ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ  
 خلافت کا یہ عمل جو کہ کبھی کا فیصلہ ہو گیا اور انکا مقدر وقت تو انکا مقدر

وہ کہتا ہے، جس طرح مادیات میں مروجہ تدریج نشوونما پاتی ہے، اور نتیجہ کے حصول  
 کے لیے ایک خاص مقدار ایک خاص وقت، ایک خاص طریقہ مقرر کر دیا جاتا ہے، لیکن انسانی طرح  
 احوال کے متعلق کے لیے بھی مقررہ احوال و اوقات کے احکام مقرر ہیں، اور بشر ہی جو کہ تدریج و ترقی کے  
 کے بعد اور ایک خاص مقدار کی نشوونما کے بعد انکا مقدر اس کے نتیجہ پر ہے کہ اس تدریج و احوال سے  
 عمل حق اور عمل باطل دونوں کے لیے مزاحمت کی طاقت پیدا ہوگی۔ یعنی دونوں کے نتائج خواہ  
 ظاہر میں ہو جائیں، یعنی مقدرہ احوال یعنی وقت ہی در ظاہر ہو سکتے ہیں۔ ایسا نہ کہ یہ طاقت















كُلُّ يَوْمًا يَدْعُ إِلَى الْإِيمَانِ أَهْلًا بِدِينِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ لَدَيْهِ يَجْعَلُ الْوَقْفَ وَالْكَافِرَ  
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ حَرَامًا لَّا تَنْقُصُوا مِنْ شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا فِيهَا وَلِلَّهِ الْإِسْلَامُ قَدْ خَلَّى  
 الْأَرْضَ لِنُؤْيَبِ بِحَبِيبٍ عَلِيمٍ ۝ ١٥٠  
 اَلْعَصْفُورُ الْمَرْحُومُ (۱۵۰: ۱۴۹)

۱۴۹: ۱۵۰

اسی ہی وجہ سے کہ ہم دیکھتے ہیں: قرآن نے انسان کے سینے دینی عقائد و اعمال کا  
 جو تصور قائم کیا ہے، اسکی بنیاد میں تمام تر رحمت و محبت ہی پر رکھی ہے، کیوں کہ  
 ہر انسان کی روحانی زندگی کو کائنات فطرت کے عالمگیر کارخانہ سے کوئی الگ اور غیر متعلق چیز قرار  
 نہیں دیتا۔ بلکہ اسی کا ایک مہذب گوشہ قرار دیتا ہے۔ اور اس لیے کہتا ہے: اس کے تمام فطرت نے تمام کارخانہ  
 ہستی کی بنیاد و رحمت پر رکھی ہے، ضروری تھا کہ اس گوشہ میں بھی اس کے تمام احکام و مراسم رحمت کی  
 تصویر ہو!

چنانچہ قرآن نے جا بجا یہ حقیقت واضح کی ہے کہ خدا اور اس کے بندوں کا رشتہ محبت کا رشتہ  
 ہے، اور یہی محبوبیت اسی کی محبوبیت ہی، جس کے لیے مجبور، صرف مجبور ہی ہو، بلکہ محبوب بھی ہو۔  
 وَمَنْ لِّلنَّاسِ مِنْ شَيْءٍ مِنْ  
 حُبِّ اللَّهِ أَفَدَّ أَذًا يَجُوزِي نَعْمَ  
 كَحُبِّ اللَّهِ ۚ وَالَّذِي يَنْتَظِرُ  
 حُبَّ اللَّهِ ۚ (۱۶۰: ۱۶۱)

اے خدا! اگر تم نے کسی کو دینے سے انکار کیا، تو اس سے محبت رکھنے والے کو  
 قربان کر دینا، جو کہ اس کی طرف سے اس کی محبت کی تعظیم کا ایک اور گواہی ہے۔  
 اگر تم نے ایسا کیا تو اس کو صرف یہ نہیں ہوگا کہ تم اس سے محبت کرنے والے  
 ہو، بلکہ تم اس کے لیے قربان ہو، اور اس سے محبت کرنے والے ہو۔

وہ جا بجا اس حقیقت پر زور دیتا ہے کہ ایمان یا اللہ کی تہیو اللہ کی محبت اور محبوبیت ہے:  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ  
 وَرَسُولِهِ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ  
 وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ  
 فَخَرُّوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ  
 جُلُودًا مَّا بَلَغَ مِنْ ذِكْرِهِمْ

لیکن بندے کیلئے خدا کی محبت کی عملی راہ کیا ہے؟ وہ کتنا ہے، خدا کی محبت کی راہ کسکے  
بندوں کی محبت میں سے جو گزری ہے۔ جو انسان چاہتا ہے خدا سے محبت کرے، اسے چاہیئے خدا  
کے بندوں سے محبت کرنا کیلئے،

وَأَقِ الْمَالِ عَلَى حَيْثُمْ (۵۷:۱۳) اور جو پامال اللہ کی محبت میں نکالے، سو خرچ کر دے،  
وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُمْ (۵۷:۱۴) اور اللہ کی محبت میں وہ سب کچھ کھائیں، جسے وہی کھانا کھاتے  
وَسَيَكُونُ وَبَرًّا ذَا نَبْرًا (۵۷:۱۵) اور وہ نیکو ہوگا اور نیکو ہوگا، اس کے سوا کہ نہیں ہے  
لَطُفُكَ لَوْ جَدَّ اللَّهُ لَا يَزِيدُكُمْ (۵۷:۱۶) کہ جس اللہ کے لئے جو نہ تو ہم قریب سے کوئی بد نہ دہاتے ہیں نہ کسی  
جزاؤ، وَلَا تَشْكُرُوا (۵۷:۱۷) اللہ کی شکر گزاری

ایک حدیث قدسی میں یہی حقیقت نہایت مؤثر چہرے میں واضح کی گئی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَٰذَا قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَخُذُوا (۱۰۷:۱) اے ایمان والو! یہ تمہارے رب سے آیا ہے، لہذا  
قَالَ كَيْفَ أَصْلُهُ وَانْتَبِهَا لِلْعَالَمِينَ (۱۰۷:۲) اسے ایسی قوم! میں بیان ہو گیا تھا مگر تو نے میری یاد پکڑ  
قَالَ أَمَّا عَلِمْتُ أَنْ عَرَفْتُ فَلَا نَا (۱۰۷:۳) نہ کی، ہندو عجیب ہو کر کہتا ہے، ایسا کیونکر ہو سکتا ہے، اور تو  
مريض فلان تعذب، أَمَا عَلِمْتَ أَنَا (۱۰۷:۴) تو یہ عالمین ہے۔ خدا تو بیکار کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرا  
لَوْ جَدَّ لَوْ جَدَّ قَدْ عِنْدِي يَا أَيُّهَا (۱۰۷:۵) فلاں بندہ قریب ہی ہو گیا تھا اور تو نے اس کی  
أَمَّا اسْتَطَعْتُ أَنْ لَوْ لَطَعْتُ فُلَانًا (۱۰۷:۶) غم نہیں لی تھی۔ حالانکہ اگر تو اس کی بڑبڑ سے بچے یا نہ  
نَطَعْتُ، قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ طَعَمْتُ (۱۰۷:۷) تو مجھے اس کے پاس (یا تو میری اس کی خدمت کرنے ہی  
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ فَأَعْلَمْتُ (۱۰۷:۸) میں میرے بچے خدا شکر گزاری تھی) اس طرح خدا فرماتے گا۔  
أَنَّهُ اسْتَطَعْتُ أَنْ عَرَفْتُ فَلَا نَا (۱۰۷:۹) اے ایمان آدم: میں نے تجھ سے کہا، انا کھا تھا مگر تو نے  
طَعَمْتُ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَوْ لَطَعْتُ لَوْ جَدَّ (۱۰۷:۱۰) مجھے نہیں کھانا۔ ہندو عرض کرے گا، بھلا ایسا کیسے پرستار  
ذَلِكَ عَرَفْتُ؟ يَا أَيُّهَا أَدَمُ اسْتَطَعْتُ (۱۰۷:۱۱) ہے کہ تجھے کسی بات کی جستجو ہو؟ خدا فرماتے گا، کیا  
فَلَانٌ فَلَانٌ قَالَ كَيْفَ اسْتَطَعْتُ أَنْ (۱۰۷:۱۲) تجھے یاد نہیں کہ میرے فلاں بھوکے بندے نے تجھ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ اسْتَطَعْتُ أَنْ عَرَفْتُ (۱۰۷:۱۳) سے کھانا کھا تھا اور تو نے انکار کر دیا تھا، اگر تو نے  
فَلَانٌ فَلَانٌ فَقَدْ نَعَا أَنَا لَوْ لَطَعْتُ (۱۰۷:۱۴) کھانا تو تو مجھے اس کے پاس چنا۔

لَوْ جَدَّ لَوْ جَدَّ قَدْ عِنْدِي (۱۰۷:۱۵) میں میری طرف

اس میں قرآن نے اعمال عبادت کی یہ مثال فرمائی ہے، اظہارِ حق پرست











وَكَانَ أَمْرًا مَسْفُوحًا (۱۱۹: ۱۲۰) کا قضاوت نہیں اور بات (نسبت) حق میں اسے شام ہو۔

وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ آيَاتٍ لِّئَلَّا تُشَكَّكُوا بِهِمْ وَلَئِنْ تَسْأَلُوهُمْ عَنْ مَوْجِئِ السَّاعَةِ أَتَعْلَمُونَ (۵۴: ۵۵) اور ان لوگوں کے دلوں میں جنہوں نے (سچے کی) پیروی کی، ہم نے شفقت

اور سمجھت قرار دی ہے۔

(اس موقع پر یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ قرآن نے جس قدر اوصاف خود اپنی نسبت بیان کیے ہیں، پوری فراخ دلی کے ساتھ وہی اوصاف قرأت و انجیل کے لیے بھی بیان کیے ہیں۔ مثلاً وہ جس طرح اپنے آپ کو ہدایت کرنے والا، روشنی رکھنے والا، نصیحت کرنے والا، قوموں کا امام و مستقید کا رہنما، قرار دیتا ہے، ٹھیک اسی طرح کچھ معجزوں کو بھی ان تمام اوصاف سے متعلق قرار دیتا ہے۔ چنانچہ انجیل کی نسبت ہم یہ بھی پڑھتے ہیں: وَآتَيْنَاهُ الْكِتَابَ عَلَى قَدَرٍ وَهَدَيْنَاهُ سُبُلَ الْبَرِّ (۵۵: ۵۶) یہ ظاہر ہے کہ ہر تعلیم و تربت بشری کے خلاف اور ناقابل عمل ہو، وہ کبھی نور و ہدایت اور موعظۃ و التوفیق نہیں ہو سکتی۔)

اسلئے یہ کہ حضرت مسیح (علیہ السلام) کی ان تمام تعلیمات کی وہ نوعیت ہی نہ تھی جو غلطی سے سمجھ لی گئی، اور دنیا میں ہمیشہ انسان کی سب سے بڑی گمراہی اس کے انکار سے نہیں، بلکہ کج اندیشیاء و اشتراک و اعتقاد ہی سے پیدا ہوتی ہے۔

حضرت مسیح کا تصور ایک ایسے عہد میں ہوا تھا، جبکہ یہودیوں کا اخلاقی، تشریفاتی و مذہبی چمکا تھا، اور دل کی نیکی اور اخلاق کی پاکیزگی کی جگہ محض ظاہری احکام و رسوم کی پرستش، دینداری و خدا پرستی بھی باقی تھی۔ یہودیوں کے علاوہ جس قدر متذہبن قومیں قریب جوار میں موجود تھیں، مثلاً وہی یہودیوں کا دشمن ہی، وہ بھی انسانی رحم و رحمت کی رنج سے یکسر نا آشنا تھیں۔ لوگوں نے یہ بات تو معلوم کر لی تھی کہ جو رسول گناہوں پر گھسروں کو سزا نہیں دیتی چاہئیں، لیکن اس حقیقت سے بے بہرہ تھے کہ رحم و رحمت اور جنت و بخشش کی چارہ ساز ہیں سے جرموں اور گناہوں کی پیدائش روکنی چاہیے۔ انسانی عقل کچھ کا تماشا دیکھنا، طرح طرح کے ہونک طرحوں سے مجرموں کو بھاک کرنا، زندہ انسانوں کو زندہ دیکھ کر مانتے ڈال دینا، آقاؤں و شہروں کو بلا وجہ جلا کر خاکستہ کر دینا، اپنی قوم کے علاوہ تمام انسانوں کو غلام سمجھنا اور غلام بنکر رکھنا، رحم و رحمت اور علم و شفقت کی جگہ غلبی مساوت و بے رحمی پر غور کرنا، اور ہی تمدن کا اخلاقی اور معنوی اور آثوری دیوتاؤں کا پرستہ و مطرقتہ تھا!

ضرورت تھی کہ نوع انسانی کی ہدایت کیلئے ایک ایسی سچی مبعوث ہو جو مہربان رحمت و رحمت کا پیام ہو، اور جو انسانی زندگی کے تمام گوشوں سے قطع نظر کر کے، صرف انسانی قلبی و مہذبہ حالت کی بھلائی و

مزکیہ پر اپنی تمام توفیقیں اور بہت سبب سے دل کرے۔ چنانچہ حضرت مسیح کی شخصیت میں وہ ہستی نمودار ہو گئی  
اس نے ہم کی جگہ پر زبان کی جگہ دل پر اور ظاہر کی جگہ باطن پر نوح انسانی کو توجہ دلائی، اور  
انسانیت اعلیٰ کا فراموش شدہ سبق تازہ کر دیا:

معمولی سے معمولی کلام بھی بشرطیکہ پہنچ ہو، اپنی بلاغت کے عجائبات رکھتا ہے۔ قدرتی طور پر  
اس الہامی بلاغت کے بھی عجائبات تھے جو اسکی تاثیر کا زہر اور اسکی دلنشینی کی غمخوئی میں، ایسکے ایک  
کرد و نیاز اور اقامتِ شکار اور کشادہ جیسے دور اور کارخانہ پیدا کر لینے والی تھی، انکے مواظف کا مقصد مکمل  
نہ سمجھ سکی، اور عجائبات کو حقیقت سمجھ کر غلط فہمیوں کا شکار ہو گئی +

انہوں نے جہاں کہیں یہ کہا ہے کہ دشمنوں کو پکار کر تو یقیناً اسکا یہ مطلب تھا کہ ہر انسان کو  
چاہیئے، اپنے دشمنوں کا عاشق نہ ہو جائے، بلکہ سیدھا سادہ مطلب یہ تھا کہ تم میں غیظ و خفت اور نفرت  
انتقام کی جگہ رحم و محبت کا پرچم جھنڈا پیدا ہونا چاہیئے، اور ایسا ہونا چاہیئے کہ دوست تو دوست  
دشمن ہلکے ساتھ غفور و درگزر سے پیش آئے، اس مطلب کے لئے کہ رحم کرو، بخشو، انتقام کے پیچھے نہ پڑو، یہ ایک  
نہایت ہی پہنچ اور موثر پیرایہ بیان ہے کہ دشمنوں تک کو پکار کر، ایک ایسے گروہ چل میں جہاں اپنیوں  
عزیزوں کے ساتھ بھی رحم کا محبت کا برتاؤ کیا جاتا ہو، یہ کہنا کہ اپنے دشمنوں سے بھی نفرت نہ کرو، رحم  
محبت کی ضرورت کا ایک اعلیٰ اور کامل ترین تجزیل پیدا کر دیتا تھا:

شفیع دم کہ مردانِ دوحسدا      دل دشمنانِ ہسم نہ کو نہ تنگ  
ترا کے میتر شود این مقام      کہ بادستانِ خلاف ست جنگ

یا مثلاً اگر انہوں نے کہا "اگر کوئی قتل سے ایک گال پر ٹھانچہ مارے تو وہ سر کاٹال بھی آگے  
کر دے" تو یقیناً اسکا مطلب یہ نہ تھا کہ کچھ بچ کو تم قتل کا گال آگے کر دیا کرو، بلکہ صریح مطلب یہ تھا کہ انتقام  
جگہ غفور و درگزر کی راہ اختیار کرو۔ بلاغت کلام کے یہ دو عجائبات ہیں جو زبان میں یکساں طور پر ملنے جاتے  
ہیں، اور یہ ہمیشہ برمی ہی ہدایت و نجات کی بات سمجھی جاتی ہے کہ انکے مقصود و مقصود کی یکساں کے  
منطوق پر غور دیا جائے۔ اگر ہم اس طرح کے عجائبات کو انکے ظہور اور معمول کوئے لکھیں گے تو نہ صرف  
تمام الہامی تعلیمات ہی وہم و برہم ہو جائیں گی، بلکہ انسان کا وہ تمام کلام جو ادبِ بلاغت کے ساتھ دنیا کی  
تمام زبانوں میں کہا گیا ہے، ایک خلم غفلت ہو جائے گا:

باقی رہی بات کہ حضرت مسیح نے نہ صرف ایک محض رحم و درگزر ہی پر زور دیا، تو انکے مواظف کی پہلی  
فرہیت سمجھ لیجئے کہ بعد یہ بات بھی بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ بلاشبہ شرافت نے تفریر و عشوبت کا کلمہ دھنسا

لیکن اپنے نیکی اور خوبی کی غلبہ کوئی قسم مل ہے، بلکہ اپنے کو عیبت انسانی کی بعض ناگزیر حالتوں کے لئے یا ایک ناگزیر علاج ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ ایک کم درجہ کی برائی تھی جو اس نے گوارا کر لی تھی کہ بڑے درجے کی برائیاں روکی جاسکیں۔ لیکن نیا نے اس علاج کی بجائے اپنے شغل دنیا یا دنیا ہی نہیں، بلکہ رشتہ انسان کی تعذیب و بلا کا ایک خوفناک اثر بن گئی۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ انسانی عقل و فہم و تہذیب کی کوئی بولنگ ایسی نہیں ہو جو شریعت اور قانون کے نام سے نہ کی گئی ہو اور جو فی الحقیقت اسی بدلہ لینے اور سزا دینے کے حکم کا خاتمہ نہ ہنماں نہ ہو۔ اگر تاج سے پوچھا جائے کہ انسانی ہلاکت کی سبب برائی قومیں، پیدا ہونے کے جنگ سے باہر کون کون سی رہی ہیں؟ تو یقیناً انکی اظہیاں ان عدالت گاہوں کی طرف اٹھ جائیں گی جو مذہب اور قانون کے ناموں سے قائم کی گئیں اور جنہوں نے ہمیشہ اپنے بچھڑوں کی تعذیب ہلاکت کا عمل انکی ساری وحشت و گھبرائوں اور وناکیوں کے ساتھ ہماری دکھا۔ پس اگر حضرت مسیح نے قہر و عقوبت کی بجائے سزا و رحم و درگزر فرمایا، تو یہ اس لئے نہیں تھا کہ وہ عقل و فہم و سزا و عقاب کوئی نئی تشریح کوئی چاہتے تھے، بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ اس ہونک عقلی سے انسانی کو بھائی نہیں جس میں قہر و عقوبت کے عقوبت نے مستحکم کر رکھا ہے۔ اور دنیا کو بھلا نا چاہتے تھے کہ اعمال انسانی کا اصل عمل نہ رحم و رحمت ہو۔ نفرت و انتقام نہیں ہے۔ اور اگر قہر و ریاست جائز کی گئی ہے تو صرف اس لیے کہ بغیر ایک ناگزیر علاج کے عمل میں لائی جائے۔ یہ مقصد نہ تھا کہ غبار سے دل رحم و رحمت کی بجائے سزا و عقوبت و انتقام کا آتشیا نہ بن جائیں!

شریعت موسوی سکیر و ذوں نے شریعت کو صرف سزا دینے کا اور دنیا یا شام حضرت مسیح نے بتلایا کہ شریعت سزا دینے کے لئے نہیں بلکہ نجات کی راہ دکھانے آتی ہے، اور نجات کی راہ سزا و رحمت کے نام سے آتی ہے!

اور اصل اس وجہ سے انسان کی منہیا و عقلی یہ رہی ہے کہ وہ عقل میں اور عامل میں سبب انتقام نہیں دیکھتا، حالانکہ جہاں تک نہ رب کی تعظیم کا تعلق ہے۔ اس بات میں کوئی عمل کیسا جو اس میں نہ کرنے والا کیسا ہے و بہت بظاہر فرق ہے، اور دونوں کا حکم ایک نہیں۔ بلکہ سبب تمام مذہب کا یہ عالمی مقصد یہ ہے کہ بدلہ اور گناہ کی طرف سے انسان کے دل میں نفرت پیدا کر دیں۔ لیکن یہ اصول نے کبھی گوارا نہیں کیا کہ شایعہ انسانی گناہ کی کوئی عیب نہ ہو جس سے بڑھ کر انسان کو عقل کی تعظیم کا یہ مطلب سمجھ دیا کہ وہ کسی حال میں بدلہ لینے اور سزا دینے کی اجازت نہیں دیتی، انکی عقل سکیر و ذوں نے نور انسانی کی تعذیب ہلاکت کا عمل ایسا وحشت و برائی کے ساتھ صرف ایک جہاں ہی رکھا کہ ہم اسکا تصور ہی نہیں کر سکتے، اور یہ جو کہ کیا گیا عقلی ان کے تصور سے کہ ہم

کہ خود انسان کی طرف سے انسان کے اندر نفرت پیدا ہو جائے۔ یقیناً انہوں نے اس بات پر زور دیا۔  
 گناہ سے نفرت کرو، لیکن یہ کبھی نہیں کہا ہے کہ گناہگار سے نفرت کرو۔ اسکی مثال ایسی ہے جیسا کہ  
 طبیب ہمیشہ لوگوں کو بیماریوں سے ڈراتا رہتا ہے، اور یہاں اوقات انکے ملک ستاج کا ایسا ہونا ملک  
 نقشہ کھینچ دیتا ہے کہ دیکھنے والے سمجھ کر رہتے ہیں، لیکن یہ تو وہ کبھی نہیں کرتا کہ جو لوگ بیمار ہو جائیں  
 ان سے ڈرنے اور نفرت کرنے لگے، یا لوگوں سے کہے کہ ڈرو اور نفرت کرو؟ اتنا ہی نہیں، بلکہ اسکی تو  
 ساری توجہ اور شفقت کا مرکز بیمار ہی کا جو رہتا ہے۔ جو انسان جتنا زیادہ بیمار ہوگا، اتنا ہی زیادہ اسکی  
 توجہ اور شفقت کا مستحق ہو جائے گا!

پس جس طرح جسم کا طبیب، بیماریوں کیلئے نفرت لیکن بیمار کیلئے شفقت و ہمدردی کی تلقین کرتا  
 رہو، فیکٹس کی طرح روح و دل کے طبیب بھی گناہوں کے لیے نفرت لیکن گناہگاروں کے لیے سزا پا رحمت  
 و شفقت کا پیام ہوتے ہیں۔ یقیناً وہ چاہتے ہیں کہ گناہوں سے (جو روح و دل کی بیماریاں ہیں) ہمیں  
 ہمیشہ و نفرت پیدا کریں، لیکن گناہوں سے پیدا کریں، گناہگار انسانوں سے نہیں، اور یہی وہ نازک  
 مقام ہے جہاں ہمیشہ ہر دین مذاہب کے شکر کھاتی ہے۔ نہایت ہی پالا تھا کہ انہیں بُرائی سے نفرت کرنا  
 سکھائیں۔ لیکن بُرائی سے نفرت کرنے کی جگہ انہوں نے ان انسانوں سے نفرت کرنا سیکھ دیا جنہیں وہ  
 اپنے خیال میں بُرائی کا مجرم تصور کرتے ہیں!

حضرت مسیح کی تعلیم سب سے سراسر ہی شفقت کی دعوت تھی۔ گناہوں سے نفرت کرو مگر ان انسانوں  
 نفرت نہ کرو جو گناہوں میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ اگر ایک انسان گناہگار ہے، تو اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکی روح  
 و دل کی تندرستی باقی نہ رہی۔ لیکن اگر اس نے بر بختا نہ اپنی تندرستی ضائع کر دی ہو تو تم اس سے نفرت  
 کیوں کرو؟ وہ تو اپنی تندرستی کھو کر ان زیادہ تندرستوں کے مقابلے میں کمزور ہے۔ تم اپنے بیمار  
 بھائی کی تیمارداری کرو گے، یا اسے جلاوٹ کے تازیانے کے حوالے کر دو گے؟ وہ موقع یاد کرو، جس کی تفصیل  
 ہمیں سینٹ لوقا کی زبانی معلوم ہوتی ہے۔ جب ایک گناہگار عورت حضرت مسیح کی خدمت میں آئی اور اپنے  
 اپنے بالوں کی لٹوں سے اُن کے پاؤں پر کچھ، قر اس پیدا کا دھریسوں کو زیادہ راب فرمیتے کہ مسیح  
 دیکھاری کے ہو گئے ہیں Phariseism، سمیت قہر ہوا، لیکن انہوں نے کہا اے محبوب بیمار  
 کے لیے ہوتا ہے، نہ کہ تندرستوں کے لیے، پھر خدا اور اس کے گناہگار بندوں کا ہمیشہ رحمت و شفقت  
 کرے کہ سچے ایک نہایت ہی مؤثر اور دلنشین مثال بیان کی۔ فرض کرو، ایک تاجر کا کہ وہ غریب ہے۔  
 ایک پچاس روپیہ کا ایک ہزار روپیہ کا، ساہوکار نے دونوں کا قرض سناٹ کر دیا۔ جلاوٹ اچس غریب نے

اُس کا احسان زیادہ جوا۱ اور کون اُس سے زیادہ محبت کرے گا؟ وہ چشم بچاس روپے صاف کر دینے  
گئے۔ یاد رہے ہزار روپے ۹ سب کو جواب میں کہنا پڑا تو وہ جسے زیادہ رقم معاف کر دی گئی!

نصیب بابت محبت اسے خدا شناس  
کہ مستحق کرامت گناہگار ہمند

یہی حقیقت جو ہر ایک طرف بعض ائمہ تابعین نے اشارہ کیا ہے: انکسار العاصیان  
احسب الى انقراض دولة المطيعين۔ خدا کو شہر بانہر وار بعدوں کی شکست سے کہیں یاہ گناہگار ریندوں کا کھنجر  
و انکسار محبوب ہے!

گدایاں را زین حسن خیر نیست  
کہ سلطان چاہا بااست امروز

اور یہی حقیقت جو کہ ہم قرآن میں دیکھتے ہیں، جہاں کہیں خدا نے گناہگار انسانوں کو مخاطب  
کیا ہے، یا انکار کیا ہے، تو عموماً یا نہ نیت کے ساتھ کیا ہے جو تشریف محبت پر دلالت کرتی ہے۔ علی  
یغیاہی الذین اسرفوا علی انفسہم (۵۳: ۳۹)۔ انکسار مطیعین عبادی (۱۸: ۱۲۵) و قذیل من  
عباد الذلک (۳۳: ۱۲)۔ اسکی مثال بالکل ایسی ہے جیسے ایک باپ چرخ محبت میں اپنے بیٹے کو  
بکا رہا ہے، تو فیہ محبت کے ساتھ اپنے رشتہ چندی پر زور دیتا ہے۔ اے میرے بیٹے! اے میرے  
فرزند! حضرت امام جعفر صادق (علیہ السلام) نے سورہ نور کی آیہ محبت  
کی تفسیر کرتے ہوئے کیا خوب فرمایا ہے "بہم اپنی اولاد کو اپنی طرف محبت دیکر مخاطب کرتے ہیں  
تو وہ بے خوف و خطر ہماری طرف دوڑنے لگتے ہیں، کیونکہ سمجھ جاتے ہیں کہ ہم اپنے فضیلتاگ نہیں ہیں  
اگر فضیلتاگ ہوتے تو اس طرح نہ بکا رہتے۔ قرآن میں خدا نے ہمیں سے زیادہ موقعوں پر ہمیں عبادت  
کنکار اپنی طرف نسبت دی ہے، اور محنت سے محنت گناہگار انسانوں کو بھی یوحنا دی کنکار کرا دی۔ کیا  
اس سے بھی بڑھ کر اسکی رحمت و آمرزش کا کوئی پیام ہو سکتا ہے؟

صحیح مسلم کی مشہور حدیث کا مطلب کس طرح واضح ہوتا ہے جب ہم اس روشنی میں اُس کا  
مطالعہ کرتے ہیں:

واللہ یغفر لکم ذنوبکم و لکم ذنوبکم! لولہ تذنبوا! من ذنوبکم تمہیں کے باغی میری جان پر اگر تو بگاڑے  
ذلہب اللہ بکم و لکم ذنوبکم! لولہ تذنبوا! من ذنوبکم تمہیں کے باغی میری جان پر اگر تو بگاڑے  
ذلہب اللہ بکم و لکم ذنوبکم! لولہ تذنبوا! من ذنوبکم تمہیں کے باغی میری جان پر اگر تو بگاڑے



صَدَقُوا وَعَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ذَٰلِكُمْ لَعْنٌ مِّنْ عِزِّ رَبٍّ  
تیسرا یہ ٹکڑی ہی اور اسے ہی کی بات جو

(۳۸:۲۲)

اسلوب بیان پر غور کرو، اگرچہ ابتدا میں صاف صاف کہہ دیا تھا کہ "ذَٰلِكُمْ عِقَابُ أُولَٰئِكَ" لیکن آخر میں پھر دوبارہ اس پر زور دیا: "وَلَعْنٌ مِّنْ عِزِّ رَبٍّ" ذَٰلِكُمْ لَعْنٌ مِّنْ عِزِّ رَبٍّ یہ ٹکڑا اس لیے ہو کہ حضور و دیگر کی اجمیت واضح ہو جائے یعنی یہ جنت ابھی طرح آشکارا ہو جائے کہ اگرچہ برسے اور سزا کا دروازہ کھلا رکھا گیا ہے، لیکن یہی وجہ صلیت کی راہ حضور و دیگر کی راہ ہے!

ایک اعتراض | ممکن ہے، بعض مفسرین یہاں ایک غلط فہم کو سمجھیں۔ اگر فی الحقیقت قرآن کی تمام تعلیم کا اصل اصول رحمت ہی ہو، تو پھر اس نے اپنے مخالفوں کی نیت زجر و توبیخ کا سخت پہلو کیوں اختیار کیا؟ اس کا معقول جواب تو اپنے محل میں آئے گا، لیکن تکمیل بحث کیلئے ضروری ہے کہ یہاں مفصل اشارہ کر دیا جائے۔ بلاشبہ قرآن میں ایسے مقامات موجود ہیں جہاں اس نے مخالفین کیلئے شدت و نفی کا اظہار کیا ہے۔ لیکن سوال یہ جو کہ کن مخالفین کیلئے؟ ان مخالفین کیلئے جن کی مخالفت اختلاف فکر و اعتقاد کی مخالفت تھی، یعنی ایسی مخالفت جو معاندانہ اور جارحانہ نوعیت نہیں رکھتی تھی۔ ہمیں اس سے قطعاً انکار ہے۔ ہم ہرے و ذوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ تمام قرآن میں شدت و نفی کا ایک لفظ بھی نہیں مل سکتا جو اس طرح کے مخالفین کیلئے استعمال کیا گیا ہو۔ اس سے جہاں کہیں بھی مخالفین کا ذکر کرتے ہوئے سختی کا اظہار کیا ہے، اس کا تمام تر تعلق ان مخالفین سے ہو، جنکی مخالفت بغض و عناد اور ظلم و شہارت کی جارحانہ معاندت تھی، اور ظاہر ہے کہ پہلے وہ اہل بیت کی کوئی قلیل جماعت جس صورت حال سے گزر رہی ہو۔ اگر ایسے مخالفین کے ساتھ بھی نرمی و شفقت ظاہر نہ کی جاسکتی تو بلاشبہ یہ رحمت کا سلیک ہو گا، مگر انسانیت کیلئے نہیں ہو گا۔ ظلم و شرارت کیلئے ہو گا، اور یقیناً اسی رحمت کا معیار یہ نہیں ہونا چاہیے کہ وہ ظلم و فساد کی پیدائش کرے۔ ابھی چند صفحات کے بعد میں معلوم ہو گا کہ قرآن نے صفات انہی میں رحمت کے ساتھ عدالت کی بھی پہلی جگہ ہی دی، اور سورہ فاطر میں جو یہ اور رحمت کے بعد عدالت ہی کی صفت چلوہ گر ہوئی، جو یہ اسی لیے ہو کہ وہ رحمت سے عدالت کو الگ نہیں کرتا، بلکہ اسے رحمت کا مستحق قرار دیتا ہو۔ وہ کہتا ہے، تم انسانیت کے ساتھ رحم و رحمت کا برتاؤ نہیں کر سکتے اگر ظلم و شرارت کیلئے تم میں خلق نہیں ہو۔ انہیں جس ہمہ دیکھتے ہیں کہ حضرت مسیح علی

اپنے مخالفوں کو سانپ کے پتھر اور ڈانگوں کا جمع کھڑے پر محسوس ہوئے۔

قرآن نے "کفر" کا لفظ انکار کے معنی میں استعمال کیا ہے، اور انکار دو طرح کا ہوتا ہے، ایک یہ کہ انکار محض ہو، ایک یہ کہ ہمارا مانہ ہو۔ انکار محض سے مقصود یہ ہے کہ ایک شخص تمہاری تعلیم قبول نہیں کرتا ہے، یا کہ اس کی سمجھ میں نہیں آتی، یا اس لیے کہ انہیں طلبہ صادق نہیں ہے، یا اس لیے کہ جو راہ وہ چل رہا ہے، اسی پر چلنے پر ہر حال کوئی وجہ ہو، لیکن یہ قسم سے متفق نہیں ہے۔ ہمارا مانا انکار سے مقصود وہ حالت ہے جو جوہر فاسد سے جو قناعت نہیں کرتی، بلکہ انہیں تمہارے خلاف ایک طرح کی گد اور ضد پیدا ہو جاتی ہے، اور پھر یہ ضد بڑھتے بڑھتے بغض و عناد اور ظلم و شرارت کی سمت سے سخت صورتیں اختیار کر لیتی ہے۔ اس طرح کا مخالفت صرف یہی نہیں کہ تم سے اختلاف رکھتا ہے، بلکہ اس کے اندر تمہارے لیے بغض و عناد کا ایک فیہر ہے جو شہید ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی زندگی اور زندگی کی ساری قوتوں کے ساتھ تمہاری پراوی و بلاغت کے وجہ سے ہوتا ہے۔ تم کتنی ہی اچھی بات کہو، وہ تمہیں جھٹکا دے گا۔ تم کتنا ہی اچھا سلوک کرو، وہ تمہیں اذیت پہنچا دے گا۔ تم اگر کہو، بدشعنی تیری سے بہتر ہے، تو وہ کہے، تیری سے بہتر کوئی چیز نہیں۔ تم اگر کہو، کون سے شخص اس اچھی ہے، تو وہ کہے، نہیں، اگر وہ اسٹ ہی میں دنیا کی سب سے بڑی لذت ہے۔ یہی حالت ہے جو جسے قرآن انسانی فکر بصیرت کے تعطل سے تعبیر کرتا ہے، اور اسی نوعیت کے مخالفین ہیں جن کے لیے ان کے تمام زور و قوت اور قیام میں آتے ہیں:

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ ۖ هُمْ أَتَمُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ  
أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ ۖ وَلَهُمْ أُذُنٌ  
لَّا يَسْمَعُونَ ۖ هُمْ كَذٰلِكَ كَانُوا  
بَلٰ كُنْهُمْ أَصْٰفَ ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ

میں تدبیر کرتے ہیں

(۱۷۷: ۱۷)

مفسرین اسی دور سری حالت کو "کفر جمود" سے تعبیر کرتے ہیں۔

دنیا میں جب کبھی سچائی کی کوئی دعوت ظاہر ہوتی ہے، تو کچھ لوگوں نے اُسے قبول کر لیا ہے، کچھ نے انکار کر دیا ہے، لیکن کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جنہوں نے اُس کے خلاف طغیان و رجوع اور ظلم و شرارت کی جہا بند ہی کرتی ہے۔ قرآن کا جب ظہور ہوا، تو اس نے بھی یہ تینوں جہاتیں اپنے سامنے پائیں۔ اس نے پہلی جماعت کو اپنی آغوش تربیت میں لے لیا، اور سری کو دعوت و تذکرہ کا خطب بنایا، مگر تیسری کے ظلم و طغیان پر حسب حالت و ضرورت زبرد قوتی کی، مگر ایسے گروہ کے لیے بھی ایسے لہجہ کی سختی "دعوت" کے



کے خلاف ہو، تو یہ مشابہ اس معنی میں قرآن رحمت کا معترف نہیں، اور جیسا اس ترازو سے اسکی رحمت نہیں تولی جا سکتی۔ تم بار بار سن چکے ہو کہ وہ دین حق کے معنوی قوانین کو کائنات فطرت کے عام قوانین سے الگ نہیں قرار دیتا، بلکہ انکی ایک گوشہ قرار دیتا ہے۔ فطرت کائنات کا اپنے فعل و ظهور کے ہر گوشہ میں کیا حال ہو؟ یہ حال ہے کہ وہ اگرچہ سزا و رحمت ہو، لیکن رحمت کے ساتھ عدالت، اور بخشش کے ساتھ جزا و سزا کا قانون بھی رکھتی ہے۔ پس مسلمان کہتا ہو، میں فطرت سے زیادہ کچھ نہیں دیکھتا۔ تمہاری جہاں فرمودہ رحمت سے فطرت کا خلاف نکالی ہے، بقینا تمہیں میرے آستین دامن میں نہیں مل سکتی:

فَظَلَمَ اللَّهُ الْبَاطِلَ فَكَفَلَ الْمُنَافِقِينَ ﴿۲۹﴾  
 اللہ کی عدالت، اس پر اس نے انسان کو پیدا کیا ہے، اللہ کی عفو  
 کا تبدیل نہ ہو، لیکن اللہ ذالک الذین  
 الْمُفْسِدِينَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ  
 لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾  
 میں کہیں بدعتی نہیں ہو سکتی۔ یہی اللہ کی شرعی اور فی فطرت  
 سچا ٹھیک ٹھیک میں ہے، لیکن اکثر انسان ایسے ہیں جو اس  
 حقیقت سے بے خبر ہیں:

قرآن کے ان تمام مقامات پر اگر نظر ڈالی جائے جہاں اس نے حق کے ساتھ مخالفین کا ذکر کیا ہے تو یہ فطرت حقیقت واضح ہو جائے گی۔ سورہ انفال کے مقدمہ میں ہم قرآن کے احکام جنگ پر نظر ڈالیں گے اور اس سلسلہ میں بحث کے اس پہلو پر بھی روشنی پڑ جائے گی۔

## (۵) مِلَّاتِ يَوْمِ الدِّينِ

ربو بہیت: رحمت کے بعد جس صفت کا ذکر کیا گیا ہے، وہ عدالت ہو، اور اس کے لئے مِلَّاتِ يَوْمِ الدِّينِ کی تعبیر جستبار کی گئی ہے۔

الدِّین کے معنی عربی میں بدلہ اور مکافات کے ہیں۔ فواء اچھائی کا بدلہ ہو خواہ بڑائی کا:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقُولُ:

«مِلَّةُ الْغَرِيبِ فِي الدِّينِ أَضْيَغُ غَرِيبًا»

پس مِلَّاتِ يَوْمِ الدِّينِ کے معنی جبرے، وہ، جو سب سزاؤ و سزائے دن کا حکمران ہو یعنی روز قیامت کا اس سلسلہ میں کہی باتیں قابلِ غور ہیں:

اقول انہوں نے نہ صرف میں سمجھ کر بلکہ عام طور پر جسے یومِ سزا کے لئے "الدِّین" کا لفظ اختیار کیا ہے، اور اس پر یہ وہ قیامت کو بھی مِلَّاتِ يَوْمِ الدِّينِ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ یہ تعبیر سب سے اختیار کی گئی کہ جزا و سزا کے بارے میں جو اعتقاد پیدا کرنا چاہتا تھا، اس کے لئے یہی تعبیر سب سے زیادہ سوز و دل اور نفی تعبیر

وہ جزاؤں کو اعمال کا قلعہ فی ثبوت اور مکافات قرار دیتا ہے۔

نزول قرآن کے وقت تمام پیران مذاہب کا عالمگیر اعتقاد یہ تھا کہ جزاؤں سے محض خدا کی خوشنودی اور اس کے تہ و غضب کا نتیجہ ہے۔ اعمال کے نتائج کو ہمیں کوئی دخل نہیں۔ الوہیت شاہیت کا تشاہد تمام مذہبی تصورات کی طرح اس مسائل میں بھی گمراہی فکر کا موجب ہوا تھا۔ لوگ دیکھتے تھے کہ ایک مطلق العنان بادشاہ کبھی خوش ہو کر انعام داکر ام چھنے لگتا ہو، کبھی بگڑ کر سزا میں سے لگتا ہے، اسے پتہ خیال کرتے تھے کہ خدا کا بھی ایسا ہی حال ہو۔ وہ کبھی ہم سے خوش ہو جاتا ہے۔ کبھی غیظ و غضب میں آ جاتا ہے۔ طرح طرح کی قربانیوں اور سپہٴ صافوں کی رسم اسی اعتقاد سے پڑی تھی۔ لوگ ریت آؤں کا پوش غضب ٹھنڈا کر نیکے پتے قربانیاں کرتے، اور انکی نظیر اتفاقات حاصل کرنے کیلئے نذرینا چڑھاتے۔

یہودیوں اور عیسائیوں کا عام تصور یہی باقی تصورات سے بلند ہو گیا تھا، لیکن جہانگیر اس معاملہ کا تعلق ہے، ان کے تصور نے بھی کوئی وضع ترقی نہیں کی تھی۔ یہودی بہت سے یونانیوں کی جگہ ناذان اسرائیل کے ایک مذہب کو ماننے لگے، لیکن پڑائے دیوتاؤں کی طرح یہ خدا بھی شاہی اور مطلق العنانی کا خدا تھا۔ وہ کبھی خوش ہو کر انہیں اپنی جیتی قوم پر پہناتا کبھی جوڑیں انتقام میں آکر مادی طاقت کے حوالہ کر دیتا۔ عیسائیوں کا اعتقاد تھا کہ آدم کا شاہ کی وجہ سے اسکی پوری نسل مغلوب ہو گئی، اور جب تک خدا نے اپنی مسرت ارضیت کو شکل بخش کر یوں میں کر دیا، اس کے نسل گناہ اور مظلومیت کا نشانہ نہ ہو سکا!

لیکن قرآن نے جزاؤں کا اعتقاد ایک اور سری ہی شکل و نوعیت کا پیش کیا ہے۔ وہ اسے خدا کا کوئی ایسا فعل نہیں کہ ایسا ہو کہ ان کے آثار و نظام سے الگ ہو، بلکہ اسی کا ایک قدرتی گوشہ قرار دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے، کائنات ہستی کا عالمگیر قانون یہ ہے کہ ہر حالت کی نہ کوئی اغراض ہستی ہے، اور ہر چیز کا کوئی نہ کوئی خاتمہ ہے۔ ممکن نہیں، یہاں کوئی شے اپنا وجود رکھتی ہو اور اثرات و نتائج کے سلسلے سے ہر ہو۔ پس جس طرح خدا نے اجسام و مواد میں خواص و نتائج رکھے ہیں، اسی طرح اعمال میں بھی خواص و نتائج ہیں، اور جس طرح جسم انسانی کے قدرتی اغراضات ہوں، اسی طرح روح انسانی کے لئے بھی قدرتی اغراضات ہیں۔ جسمانی موثرات جو ہر مرتبہ ہوتے ہیں، وہی موثرات سے روح متاثر ہوتی ہے۔ اعمال کے ہی قدرتی خدائے ان نتائج ہیں جن سے تسمیہ کیا گیا ہے۔ اچھے عمل کا نتیجہ اچھا فی ہے اور یہ خواہتا ہے کہ اچھے عمل کا نتیجہ برائی ہے اور یہ عذاب ہو۔



اَنْ يَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 الصَّالِحِينَ سَوَاءٌ عِنْدَ اللَّهِ هُمَا تَهْتَكُونَ  
 سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَئِنْ لَّيْلٌ لَّنْهُ  
 لَوْلَا كَسَبَتْ دَهْمٌ لَا يُفْظَلُونَ  
 (۲۰: ۳۵)

چنانچہ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے جزاء سزا کے لیے اَلَّذِينَ آمَنُوا کا لفظ اختیار کیا۔ کیونکہ  
 مکافاتِ عمل کا مفہوم ادا کر دینے کے لیے سب سے زیادہ موزوں لفظ یہی تھا۔

اور پھر یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، اُس نے اپنے بُرے کام کوئے کو جابجا کَسَبَتْ  
 کے لفظ سے تعبیر کیا ہے: کَسَبَ کے معنی عربی میں ٹھیک ٹھیک وہی ہیں جو اردو میں کمائی کے  
 ہیں۔ یعنی ایسا کام جس کے نتیجے سے تم کوئی فائدہ حاصل کرنا چاہو، اگرچہ فائدہ کی جگہ نقصان بھی ہو سکتا  
 مطلب یہ ہو کہ انسان کے لیے جزا، اور سزا، خود انسان ہی کی کمائی ہے۔ جیسی کسی کی کمائی ہو گئی  
 ویسی ہی نتیجہ پیش آئیگا۔ اگر ایک انسان نے اپنے کام کر کے ابھی کمائی کر لی ہے، تو اُسے ایسے اچھائی  
 ہو۔ اگر کسی نے برائی کر کے بُرائی کمائی ہے تو اُسکے لیے بُرائی ہے:

هُنَّ اَمْوَالُهُنَّ وَهِيَ تَكْسِبُ لَهُنَّ وَهْنٌ (۵۱: ۵۲) ہر انسان اُس نتیجے کے ساتھ ہر اچھی کمائی ہے بندھا ہوا ہے

سورہ بقرہ میں سب سے زیادہ سزا کا قاعدہ قَلْبٌ بَيِّنٌ دَلِيلٌ:

لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ہر زمانہ کہتے وہی ہے جس کو اپنی کمائی ہوئی ہو کہتے ہوتا ہو

اپنی کمائی سے جو کچھ ہو گئے اُسے جو ملے ہوتا ہو وہی اپنی کمائی ہے۔ (۲۸۹: ۲۸)

اسی طرح قوموں اور جماعتوں کی نسبت بھی ایک عام قاعدہ بتلا دیا:

وَلَئِنْ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ  
 وَكَانَ مَا كَسَبَتْمْ دُوْلًا لَّيْلًا لَّنْهُنَّ

سب سے پہلے، اور قاعدہ کے لیے وہ نتیجہ ہے جو ہم کا دے۔

كَذٰلِكَ يَجْزٰىكُمْ (۱۳۵: ۲۱)

علامہ بریلوی، مصنف، صاف لفظوں میں جو بجا یہ حقیت واضح کر دی کہ اگر وہی اپنی ہی ٹھیک  
 عملی کی ترغیب دیتا ہے، اور بد عملی سے روکتا ہے، تو یہ صرف اس لیے ہے کہ انسان نقصانِ مالکت سے بچے  
 اور نجات و سعادت حاصل کرے۔ یہ بات نہیں کہ خدا کا غضبِ قہر اُسے نذاب دینا چاہتا ہو اور

اس سے بچے کیلئے مذہبی برائیتوں اور عبادتوں کی ضرورت ہو:

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ  
مَنْ أَسَاءَ فَعَلِيَ نَفْسِهِ وَنَاوِلَتْ  
بُطْلَانًا لِلْعَمَلِ ۝

(فائدہ بنائے)

(۳۱ : ۳۲)

ایک مشہور حدیثِ قدسی میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے :

یا عبادی، لو ان ازلکم و انکم و انکم  
و انکم و انکم کا نوا علی اقلی  
قلب رجل واحد فنکم ما زاد فی  
ملکی شیئا۔ یا عبادی، لو ان  
ازلکم و انکم و انکم و انکم  
کا نوا علی اقلی قلب رجل واحد  
منکم، ما نقص ذلک من ملکی  
شیئا۔ یا عبادی، لو ان ازلکم  
و انکم و انکم و انکم کا نوا  
فی صحن احد فزال فی ما عطیت  
کل انسان صلاته، و انقص ذلک  
مما عندی الا کما ینقص الغبط  
اذا ادخل البحر یا عبادی انما  
هو عبادکم احصیہم انکم و انکم  
او فیکم ایاہا، ان و جد خیرا  
فلینکم اللہ، و من و جد غیر ذلک کا  
یلو من الا نفسه۔ (مسلم عن ابی ذر)

یہاں یہ ضد کسی کے دل میں واقع نہ ہو کہ خود قرآن نے بھی تو جابجا خدا کی خوشنودی اور  
رضا مندی کا ذکر کیا ہے ؟ بلاشبہ کیا ہے۔ انتہائی نہیں بلکہ وہ انسان کی نیک نیتی کا اعلیٰ درجہ بھی

قرار دیتا ہے کہ جو کچھ کرے، صرف اللہ کی خوشنودی ہی کے لئے کرے۔ لیکن خدا کے جہن غدا غضب کا وہ اثبات کرتا ہے، وہ جزاؤ سزا کی علت نہیں ہے بلکہ جزاؤ سزا کا قد فی نتیجہ ہے۔ یعنی یہ نہیں کہتا کہ جزاؤ سزا محض خدا کی خوشنودی اور ناز چنگی کا نتیجہ ہے۔ نیک یا اعمال کا نتیجہ نہیں ہے۔ بلکہ وہ کہتا ہے کہ جزاؤ سزا تمام تر انسان کے اعمال کا نتیجہ ہے، اور خدا نیک عمل سے خوشنود ہوتا ہے۔ بد عملی ناپاک کریمہ ظاہر ہے کہ یہ تعلیم قدیم اعتقاد سے نہ صرف مختلف ہے، بلکہ یکسر متضاد ہے۔

برہان جزاؤ سزا کی اس حقیقت کیلئے "الذین" کا لفظ نہایت معزوں لفظ ہے، اور ان تمام گمراہیوں کی راہ بند کر دیتا ہے جو اس بارے میں پھیلی ہوئی تھیں۔ سورہ فاتحہ میں مجبور اس لفظ کے استعمال نے جزاؤ سزا کی اصلی حقیقت آشکار کر دی۔

فی انہما، یہی وجہ ہے کہ مذہب اور قانون کے لئے بھی "الذین" کا لفظ استعمال کیا گیا کیونکہ مذہب کا بنیادی اعتقاد مسکافاتِ عمل کا اعتقاد ہے، اور قانون کی بنیاد بھی تعزیر و سیاست پر ہے۔ سورہ یوسف میں جہاں یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے چھوٹے بھائی کو اپنے پاس روک لیا تھا، وہاں فرمایا: مَا كَانَ لِیْ اِتْخٰذَ الْفٰکِرِیْ وَوَجِبَ الْمِیْلٰتِ اِلٰیَّ اَنْ یُّفٰکَا اَللّٰہُ (۱۲: ۷۶) یہاں بادشاہ مصر کے دین سے متصور اسکا قانون ہے۔

**ثالثاً،** یہاں ربوبیت اور رحمت کے بعد صفاتِ قہر و جلال میں سے کسی صفت کا ذکر نہیں کیا گیا، بلکہ عَلٰتِ یَوْمِ الدِّیْنِ کی صفت بیان کی گئی، جس سے عدالتِ الہی کا تصور ہمارے ذہن میں پیدا ہو جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن نے خدا کی صفات کا جو تصور قائم کیا ہے، اس میں قہر و غضب کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔ بہت سے عدالتِ خدا پر ہے، یہ صفات، تسخیرِ جہنم، بیان کی گئی ہیں، دراصل اس کی منشا ہرثمہ۔ اگر یہاں عَلٰتِ یَوْمِ الدِّیْنِ کی جگہ کوئی ایسی صفت تصور ہوتی جو صفاتِ سلطنتِ قہر و ولایت کرتی، تو ظاہر ہے کہ یہ حقیقت واضح نہ ہوتی اور خدا کا تصور قہر و غضب سے آلودہ ہو جاتا۔

فی الحقیقت صفاتِ الہی کے تصور کا یہی مقام ہے جہاں فکر انسانی نے ہمیشہ تصور رکھا ہے، لیکن اگر کائنات کا کائنات، ربوبیت و رحمت کے ساتھ، اپنے مجازات بھی رکھتی ہے، اور اگر ایک طرف اس میں پرورشِ بخشش ہے تو دوسری طرف مواخذہ و مسکافات بھی ہے۔ فکر انسانی کے یہ فیصلے غالباً حق تھا کہ فطرت کے مجازات، جسکے قہر و غضب کا نتیجہ ہیں، یا عدلِ قصص کے؟ اسکا نگہاں نہ اس حد و قسط کی حقیقت معلوم نہ کر سکا۔ اس نے مجازات کو قہر و غضب پر محمول کر لیا، اور وہی سمت خدا کی صفات تھیں۔

خوف و درشت کا تصور پیدا ہو گیا۔ حالانکہ اگر وہ فطرت کائنات کو زیادہ قریب ہو کر دیکھ سکتا، تو معلوم کر لیتا کہ جن مظاہر کو تو غصب پر محمول کر رہا ہے، وہ قدر و غصب کا نتیجہ نہیں ہیں بلکہ عین مقصد اور رحمت ہیں۔ اگر فطرت کائنات میں مکافات کا مواخذہ نہ ہوتا، یا تعبیر کی تحسین و تکمیل کیلئے تخریب ہوتی، تو میزان عدل قائم نہ رہتا، اور تمام نظام ہستی درہم و درہم ہو جاتا۔

**داعیہ**، جس طرح کا رضانہ ظلفت اپنے وجود و بناس کے لئے ربوبیت اور رحمت کا محتاج ہے، اسی طرح عدالت کا بھی محتاج ہے۔ یہی تین معنوی عنصر ہیں جن سے ظلفت و ہستی کا توام ظہور میں آیا ہے۔ ربوبیت برہنہ کرفی ہے، رحمت اتادہ و فیضان کا سرچشمہ ہے، اور عدالت سے بنادہ اور خوبی ظہور میں آتی اور نقصان و فساد سے محفوظ رہتی ہے۔

تم نے ایسی ربوبیت اور رحمت کے مقامات کا مشاہدہ کیا ہے۔ اگر ایک قدم آگے بڑھو، تو اسی طرح عدالت کا مقام بھی نمودار ہو جائے۔ تم دیکھو گے کہ اس کا رضانہ ہستی میں بناؤ، شلجھاؤ، خوبی اور حیا میں سے جو کچھ بھی ہے، وہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ عدل و توازن کی حیثیت کا ظہور ہے۔ یہی تین عنصر کو تم، اس کے ساتھ شمار شکلوں میں دیکھتے ہو، اور ایسے ہی نشان ناموں سے پکارتے ہو، لیکن اگر حقیقت کا سراغ لگاؤ، تو دیکھ لو کہ ایجابی حقیقت یہاں صرف ایک ہی ہے، اور وہ عدل و اعتدال ہے!

**عدل** کے معنی یہ ہیں کہ برابر ہونا، کم نہ ہونا۔ اسی لئے معاملات اور قضایا میں فیصلہ کر دینے کو عدالت کہتے ہیں کہ حاکم دو فریقوں کی باہر گزریادتیاں دور کر دیتا ہے۔ ترازو کی تول کو بھی عدالت کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ دونوں پلوں کا وزن برابر کر دیتا ہے۔ یہی عدالت جب اشیاء میں نمودار ہوتی ہے تو انکی کیفیت اور کیفیت میں تناسب پیدا کر دیتی ہے۔ ایک جز کا دوسرے جز سے کمیت کیفیت میں مناسب سوزن ہونا، عدالت ہے۔

اب غور کرو! کارخانہ ہستی میں بناؤ اور خوبی کے جھنڈے بھی مظاہر ہیں، کس طرح و کس کیفیت سے ظہور میں آتے ہیں؟ وجود کیا ہے؟ حکیم بتاتا ہے کہ عناصر کی ترکیب کا اعتدال ہے، اگر اس اعتدالی حالت میں ذرا بھی مستور واقع ہو جائے، وجود کی نمود و مہر ہو جائے۔ جسم کیا ہے؟ جسمانی مواد کی ایک خاص اعتدالی حالت ہے۔ اگر اس کا کوئی ایک جز بھی غیر مستدل ہو جائے، جسم کی طبیعت ترکیبی بگڑ جائے صحت و خلد ہستی کیا ہے؟ اعتدال کا اعتدال ہے۔ جہاں اس کے قواں بگڑ، صحت میں بخراف ہو گیا۔ حسن و جمال کیا ہے؟ تناسب و اعتدال کی ایک کیفیت ہے۔ اگر انسان میں ہے، تو خواہ صورت انسان ہی۔ نباتات میں ہے تو خوشنما پھول ہے۔ عمارت میں ہے تو تاج محل ہے۔ نقشہ کی عکاسی کیا ہے؟ مشرب کی کچھ بگا

تناسب اعتدال ہے۔ اگر ایک سُر بھی بے میل ہو، غمہ کی کیفیت جانی نہی !

پھر کچھ ہشیار و اجسام ہی پر موقوف نہیں ہے۔ کارخانہ ہستی کا تمام نظام ہی عدل و توازن پر قائم ہے۔ اگر ایک لوح کے لئے یہ حقیقت غیر موجود ہو جائے، تمام نظام عالم درہم برہم ہو جائے۔ یہ کیا بات ہو کہ نظام شمسی کا ہرگزہ اپنی اپنی جگہ معلق ہے، اپنے اپنے دائروں میں حرکت کر رہا ہے۔ اور ایسا بھی نہیں ہوتا کہ ذرا بھی انحراف و میلان واقع ہو؟ یہی عدالت کا قانون ہے جس نے سب کو ایک خاص نظم کے ساتھ جکڑ بند کر رکھا ہے۔ تمام گزے اپنی اپنی کشش رکھتے ہیں، اور ان کے مجموعی جذبے انجذاب کے توازن سے ایسی حالت پیدا ہو گئی ہے کہ ہرگزہ اپنی جگہ قائم و معلق ہے۔ اگر کوئی گزہ اس قانون عدالت سے باہر ہو جائے، تو مفاد دوسرے گزوں سے ٹکرائے جائے اور تمام نظام شمسی مختل ہو جائے۔

اعداد کے تناسب کی عظیم الشان صداقت جس پر ماضی اور ماضی کے تمام حقائق کا دار و مدار ہے، کیا ہے؟ یہی عدل و تعادل کی حقیقت ہے۔ جس میں حقیقت ذہن انسانی پر کھلی تھی، علوم و معارف کے تمام دروازے باز ہو گئے تھے۔

چنانچہ قرآن نے اس حقیقت کی طرہت با بجا اشارات کیے ہیں :

وَاللَّهِمَّ رَحْمَةً وَوَعْدًا مُبَرَّرًا ۝ اور آسمان کو دیکھو، جسے اس نے بلند کر دیا، اور اجرام سماویہ

اَلَا تَعْظُمُوْنِ الْيَوْمَ الْاِذَا ۝ قیام کے لئے قانون عدالت کا میزان بنا دیا !

”اَلْیَوْمَ الْاِذَا“ یعنی ترازو کی ترازو کیا ہے؟ تعادل و توازن کا قانون ہے، جو تمام اجرام سماویہ کو اپنی منزلیں پر قائم رکھتا ہے، اور کبھی ایسا نہیں ہو سکتا کہ اس کے توازن کا پلہ کسی ایک طرف ہی کو جھک جائے۔ اجرام سماویہ کا یہی وہ غیر مرئی مستون ہے جسکی نسبت سورۃ رعد میں فرمایا :

اِنَّهُمْ اِلَٰهٌ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ يَخْشَوْنَ رِجْسَ الْبِرِّ ۝ اللہ سے آسمانوں کو (یعنی اجرام سماویہ کو تم پر) خیر گئی

تَرَوْهُمْ ۝ ستون کے بلند کرنا ہے اور تم انکی پر کھلتے اور کھنٹے ہو !

اور سورۃ لقمان میں بھی اسی کی طرف اشارہ کیا ہے :

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِرِجْوٰی عَمَلٍ ۝ جس نے آسمانوں کو دھجی و جرم سماویہ کو پیدا کر دیا، اور تم کو

رہے ہو کہ کوئی مستون انہیں قیام سے جوئے نہیں ہے !

یہ کہنا ضروری نہیں کہ عدل و تعادل کی حقیقت سمجھانے کیلئے میزان اپنی ترازو سے بہتر کوئی عام فہم اصطلاح تفسیر نہیں ہو سکتی تھی۔

اسی طرح سورۃ آل عمران کی مشہور آیت شہادتوں کا آئینہ صراط (۱۶۶) کہہ کر ایسی



حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ایسی کائنات خلقت میں اسکے تمام کام عدالت کے ساتھ قائم ہیں اور اس نے قیام ہستی کے لیے یہی قانون ٹھہرایا ہے۔

قرآن کو کتاب ہے، جب عدالت کا یہ قانون کائنات خلقت کے ہر گوشہ میں نافذ ہو تو کیونکر ممکن ہو کہ انسان کے افعال و اعمال کے لیے بے اثر ہو جائے؟ پس اس گوشہ میں بھی وہی نکل و عمل مقبول ہوتا ہے جو مسراط و منظر لطیف اور میل و تمسک کی جگہ غفلت کے بدلے قسط پرستی ہوتا ہے اور اسی کو وہی اتنی قول ثابت اور عمل صالح کے نام سے تعبیر کرتی ہے۔ اگر تعمیر و جمال کے سینکڑوں ناموں سے تمہیں منظر غائب ہو جائے، اور وہ بات پالینے ہو کہ ان سب میں اصل حقیقت ایک ہی ہے اور وہ خدا ہے، تو اس گوشہ میں ایمان و عمل کی اصطلاح سے تمہیں کیوں توجش ہو؟ اور کیوں بے تحاشا انکار کر دیتے ہو؟

أَقْبَلَرَّوْا بِنَافِثَاتٍ لِّمَنَ بَنَى الْفَرْسَ وَ لَقَدْ أَنَمَلْنَا لَهُمُ فِي الْقُرْآنِ آيَاتٍ لِّمَن يَخْشَى وَعَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُونَ  
 طُورًا وَ زَكًى ۚ وَ إِلَٰهِيَّوْا بِنَافِثَاتٍ لِّمَنَ بَنَى الْفَرْسَ ۚ  
 (۸۴: ۳)

یہی وجہ ہے کہ قرآن نے بد عملی اور برائی کے لیے جتنی تفسیرات جستہبار کی ہیں، سب ایسی ہیں کہ اگر انکے معانی پر غور کیا جائے تو عدل و توازن کی صدا اور مخالف ثابت ہوگی۔ گو باقرآن کے نزدیک برائی کی حقیقت اسکے سوا کچھ نہیں ہے کہ حقیقت عدل سے انحراف ہو۔ مثلاً ظلم، طغیان، اسراف، تبذیر، افشاء، اعتدا، عدوان، وغیرہ۔

ظلم کے معنی وضع النفی فی غیر موضع کے ہیں۔ یعنی جو بات جس جگہ ہونی چاہیے اگر وہاں نہ ہو، بے عمل ہو، تو نفی میں اس حالت کو ظلم کہیں گے۔ اسی لیے قرآن نے شرک کو ظلم ظلم کہہ دیا ہے۔ کیونکہ اس سے زیادہ کوئی بے عمل بات نہیں ہو سکتی، اور یہ ظاہر ہے کہ کسی چیز کا اپنی جگہ میں نہ ہونا ایک ایسی حالت ہے جو حقیقت عدل کے عین متافی ہے۔

طغیان کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو اپنی حد سے گزر جانا۔ دریا کا پانی اپنی حد سے بلند ہو جانا تو کہتے ہیں طغی الماء۔ ظاہر ہے کہ حد سے تجاوز میں عدالت کی ضد ہے۔

اسراف اسراف سے ہے۔ صرف کے معنی یہ ہیں کہ جو چیز جتنی مقدار میں جہاں خرچ کرنی چاہیے اس سے زیادہ خرچ کر دی جائے۔

تبدیر کے معنی کسی چیز کو ایسی جگہ خرچ کرنا ہے جہاں شیخ نہ کرنا چاہیے، اسراف و تبذیر میں مقدار اور محل کا فرق ہے۔ کھانے میں خرچ کرنا، خرچ کا صحیح محل ہے، لیکن اگر ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے تو یہ اسراف ہوگا۔ دوا میں روپیہ بھینک دینا روپیہ بھینک کر دوا کا صحیح محل نہیں ہے۔ اگر تم روپیہ پانی میں بھینک دو تو یہ فعل تبذیر ہوگا۔ دونوں صورتوں میں عداوت کے منافی ہیں۔ کیوں کہ حقیقت عدل، مقدار اور محل دونوں میں تناسب چاہتی ہے۔

فساد کے منہ ہی خورجہ المٹی کے اعتبار کے ہیں۔ بوقتِ کجیہت کا مالی اعتدال سے باہر ہو جاتا۔

اعتقاد اور عقیدہ ان ایک ہی مادے سے ہیں اور دونوں کے معنی حد سے گزر جاتا ہے۔

قرآن اور صفات الہی کا تصور

قرآن نے خدا کی صفات کا جو تصور قائم کیا ہے ، سورہ فاطر میں اس کی پہلی روٹھائی جڑ ہم اس مرقع میں وہ شبیہ دیکھ لے سکتے ہیں جو قرآن نے نوح انسانی کے ساتھ پیش کی ہے۔ یہ ربوبیت ، رحمت ، اللہ صمدیت کی شبیہ ہے۔ (یعنی تین صفتوں کے تفکر سے ہم اُسکے تصورِ الہی کی جھلک حاصل کر سکتے ہیں۔)

خدا کا تصور ہمیشہ انسان کی روحانی و جسمانی زندگی کا محور بنا ہے۔ یہ بات گواہیت ہیکل معنوی اور فطرتیاتی طرز کیسا جو، اور وہ اپنے پیروؤں کے لیے کس طرح کے اخلاقی رکھنا ہو؟ صرف یہ بات دیکھ کر حدم کر لی جا سکتی ہے کہ ایسے تصور الہی کی نوعیت کیا ہے؟ یہی وہ ہے کہ علم الاجتماع کے مفکرین خصوصیت کے ساتھ اس پہلو پر زور دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں، کسی جماعت کی ذہنی و جسمانی رفتار، ترقی و سکون کر نیچے لیے اس کے پختہ اس بات کا مترادف لگاؤ کہ اس نے اپنے خدا کو کس شکل و شباہت میں دیکھا تھا؟ اسی شکل و شباہت میں نہیں خدا اس جماعت کے مذہب و جسمانی کی صورت نظر آئے گی!

جب ہم قعر انسانی کے قطعات الوحدت کا اس کے مختلف حصوں میں مطالعہ کرتے ہیں، تو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے نظریات کی کچھ عجیب رفتاری ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے، گویا انسان کے ذاتی تصورات کی طرح اس کے قہرستانہ تصورات میں بھی ایک طرح کے تدریجی ارتقاء کا سلسلہ جاری ہے اور وہ تدریجی ارتقاء سے لے کر اوج تک پہنچنے کی طرف ترقی جوئی رہی۔ بلاشبہ یہ شک ہے کہ ہم اس سلسلہ کی

سب سے ابتدائی گڑیاں متعین کر سکیں، کیونکہ جس قصاصی کی طرف تشریف لے جاتے ہیں، اس کی روشنی دھندلی پڑتی باقی ہے، اور وحی و نبوت کی زبانیں بھی انصاف سے خاموش ہیں۔ تاہم اقوام و جماعات کے مختلف عہد ہا سے سامنے ہیں، اور ان سے اس سلسلہ کی مختلف گڑیاں ہم پہنچانی جاسکتی ہیں اگرچہ تمام گڑیاں تاریخی ترتیب کے ساتھ یکجا کر دی جائیں، تو صاف نظر آئے گا کہ اس سلسلہ کی سب سے آخری اور اس لئے سب سے زیادہ حقیقی یافتہ گڑی یہی ہے جو قرآن نے فرع انسانی کے سامنے پیش کی ہے۔

لیکن یاد رہے، یہاں خدا کے تصور سے مقصود اسکی صفات کا تصور ہے۔ اسکی بہت سی اقسام ہیں۔ خدا کی بہت سی اقسام کا اعتقاد انسان کے ذہن کی پیداوار نہ تھا کہ ذہنی تبدیلیوں کے ساتھ ساتھ وہ بھی بدلتا رہتا، بلکہ وہ اسکی فطرت کا ایک جدائی احساس تھا۔ وجودانی احساسات میں نہ تو ذہنی فکروں کے مداخلت کر سکتے ہیں، نہ باہر کے اثرات سے ان میں تبدیلی ہو سکتی ہے۔

لیکن انسان کی عقل ذات بخیر کے تصور سے عاجز ہو۔ وہ جب کسی چیز کا تصور کرنا چاہتی ہے تو گو تصورات کا کرنا چاہے، لیکن تصور میں صفات عراض ہی آتے ہیں، اور صفات ہی کے جمع و تفریق وہ ہر چیز کا تصور آراستہ کرتی ہے۔ پس جب فطرت کے اندرونی جذبہ نے ایک بالآخر بہت سی کے اعتراف کا دلولہ پیدا کیا، تو ذہن نے پامنا، اسکا تصور آراستہ کر کے، لیکن جب تصور کیا، تو یہ اسکی ذات کا تصور رہا۔ اسکی صفات کا تصور تھا۔ اور صفات میں سے بھی انہی صفات کا، جن کا ذہن انسانی کا تخیل کر سکا تھا۔ یہیں سے خدا پرستی کے فطری جذبہ میں ذہن و فکر کی مداخلت شروع ہو گئی۔

عقل انسانی کا ادراک محسوسات کے دائرہ میں محدود ہے۔ اسلئے اسکا تصور باطنی امور سے باہر قدم نہیں نکال سکتا۔ وہ جب کسی اذن ذہنی اور غیر محسوس چیز کا تصور کرے گی، تو ناگزیر ہے کہ تصور میں کچھ صفات آئیں، جنہیں وہ دیکھتی اور سنتی ہے، اور جو اسکے حواس ذوق و لمس کی دسترس سے باہر نہیں ہیں پھر اسکے ذہن و فکر کی جستجو بھی رسائی ہے، یہ کچھ فہم و فہم نہیں آتی ہو، بلکہ ایک طویل طویل عرصہ کے نشو و ارتقاء کا نتیجہ ہے۔ ابتدا میں اسکا ذہن محدود طبیعت میں تھا۔ اسلئے اُس کے تصورات بھی اسی نوعیت کے ہوتے تھے۔ پھر جوں جوں اُس میں ادراک کے ماحول میں ترقی ہوتی گئی، اسکا ذہن بھی ترقی کرتا گیا، اور ذہن کی ترقی و ترقی کے ساتھ، اسکے تصورات میں بھی گہرائی اور بلند سی آتی گئی۔

اس صورت حال کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ انسانی ذہن نے ہمیشہ خدا کی ویسی ہی صورت بنائی جیسی صورت خود اُس نے ادراک کے ماحول سے پیدا کر لی تھی۔ جوں جوں اسکا معیار فکر بدلتا گیا، وہ اپنے معیار کی شکل و شباہت بھی بدلتا گیا۔ اُسے اپنے آئینہ فکر میں ایک صورت نظر آتی تھی جو سمجھتا تھا، یہ اُس کے

محبوب کی صورت پر۔ حالانکہ وہ اس کے محبوب کی صورت نہ تھی، خود اُنسی کے فریبِ صفات کا عکس تھا۔  
فکرِ انسانی کی سب سے پہلی حسرت یہی ہے جو اس راہ میں پیش آتی !

حرم جو ایں محکمے رامی پرستند      فقیہان و اقرعے رامی پرستند

برائے فتنہ ہر دہہ کا معلوم کر دو کہ یاد ان دیگر سے راہی ہستند

بہر حال انسان کے تمام تصورات کی طرح صفاتِ اہی کا تصور بھی اسکی ذہنی و معنوی ترقی کے ساتھ ساتھ ترقی کرتا رہا ہے۔ انبیاءِ کرام و علیہم السلام کی دعوت کی ایک بنیاد ہی اسل یہ رہی ہے کہ انہوں نے ہمیشہ خدا پرستی کی تعلیم دیسی ہی شکل و اسلوب میں دی، جیسی شکل و اسلوب کے قلم و قلم کی صفاتِ عاقلانہ میں پیدا ہو گئی تھی۔ وہ مجمع انسانی کے عقلم و ذہنی تھے۔ عقلم کا فرض ہے کہ متعلمین میں جس درجہ کی استعداد و پائی جائے، اسی درجہ کا سبق دے۔ پس یہی سببِ اہم کہ انہوں نے بھی دنیا و آخرت خدا کی صفات کیلئے جو چیزیں تعلیمِ ختمیہ اختیار کیا، وہ اس سلسلہ و رفتار سے باہر نہ تھا۔ بلکہ اسی کی مختلف گزراں مہیا کرتا ہے۔

اس سلسلہ ارتقا کی تمام تر خصوصیات جب ہم غور سے دیکھتے ہیں اور ان کے فکری عناصر کی تحلیل کرتے ہیں، تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ انکی بنیاد شمار کو یونینیں قرار دی جاسکتی ہیں، لیکن ارتقائی نقطے ہمیشہ تین ہی رہے ہیں، اور انکی ساری اہمیت و نہایت معلوم کی جاسکتی ہے :

(۱) نخستہ سے ہنتریمہ کی طرف ۔

(۱) تختہ سے شترجہ کی طرف۔

(۴) اتحاد و اشتراک سے توحید کی طرف۔

(۳) صفاتِ قہر و جلال سے صفاتِ رحمت و جمال کی طرف۔

یعنی تجزیم اور صفات قمریہ کا تصور اسکا ابتدائی درجہ ہے ، اور متفرق اور صفات رحمتی جمال سے  
نقصان اعلیٰ و کمال و جود جو تصور جس قدر ابتدائی اور کم تر قوی یا فائدہ ہے ، اُنکے ہی تجزیم اور صفات قمریہ  
کا عنصر بھی کم تر یا ۵۷ ہے ، جو قدر جس قدر زیادہ تر قوی یا فائدہ ہے ، اُنکے ہی زیادہ تر متفرق اور صفات رحمتی  
جلال سے نقصان ہے ۔

انسان کا تصور و صفات قرآن و سنیہ کے کھیل سے کیوں شروع ہو رہے ہیں اس کی علت واضح ہے۔ فکر  
کائنات کی تعمیر و تعمیر کے نقاب میں پوشیدہ ہے۔ انسانی فکر کی عظمت و امتیاز تیسرا قرن نہ دیکھ سکی تھی۔  
طبع انسانی کے تصور یہ جو کہ انکی نسبت ایسا تصور تھا کہ ان کو وہ مخلوق کی غرض ہمہ صورت دکھاتا ہے۔ یا انکی صفات ہی وہی ہیں  
جس میں خلوص تھا ان کی تعمیر یہ کہ ان کی نسبت ایسا تصور تھا کہ ان کو وہ مخلوق کی غرض ہمہ صورت دکھاتا ہے۔ یا انکی صفات ہی وہی ہیں  
قرآن و سنیہ کے کھیل سے کیوں شروع ہو رہے ہیں اس کی علت واضح ہے۔ فکر کائنات کی تعمیر و تعمیر کے نقاب میں پوشیدہ ہے۔

ہوں کیوں سے سم گئی۔ تیسرے کا شوق جمال، پچھتے کیلئے عقل کی دوسری نگاہ مطلوب تھی، اور دوسری انگلی  
انکھوں نے پیدا نہیں کی تھی۔

دنیا میں ہر چیز کی طرح ہر فعل کی نوعیت بھی اپنا مزاج رکھتی ہے۔ بناءً ایک ایسی حالت ہو جس کا  
مزاج سراسر سکون اور خاموشی ہے، اور جگہ اگر ایک ایسی حالت ہو کہ اس کا مزاج سراسر شورش اور ہولناکی ہو۔  
بناءً ایک ایسی حالت ہو، مجمع و تفریق ہے، جگہ و تسلسلہ ہے، ہر جگہ ہے، تفرق و اجتماع ہے۔ مجمع و نظم کی حالت  
سکون کی حالت ہوتی ہے، اور تفرق و بربادی کی حالت ہی شورش و انفجار کی حالت ہو۔ دیوار سب ہفتی ہو  
تو تیس کوئی شورش محسوس نہیں ہوتی، لیکن جب گرتی ہے تو دھماکا ہوتا ہے، اور تم سے استیاء چونک  
آگشتہ ہو۔ اس صورت حال کا قد قیاسی تجربہ ہے کہ حیوانی طبیعت میں افعال سے غرضاء شورش ہوتی ہے  
کیونکہ انکی خود میں شورش اور ہولناکی ہے، لیکن انکی افعال سے متاثر ہونے میں دیر لگاتی ہے کیونکہ  
ان کا شوق و جمال یکایک مشاہدہ میں نہیں آ جاتا اور ان کا مزاج شورش کی جگہ خاموشی اور سکون ہے۔  
چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ انسان کے بچے ہوں یا حیوان کے، ڈرتے زیادہ ہیں اور آتش ویر میں پکڑے ہیں۔  
ہمارے تجربہ و مشاہدہ کیلئے، خوف کا دو گنا۔ آتش و وحشت کا نہ ہو گا۔

اسی بنا پر عقل انسانی نے سب اپنے محدود طاقتوں میں انکھیں کھولیں، تو فطرت کا ثبات کے  
سببی مظاہر کی و بہشت سے متاثر ہو گئی، کیونکہ زیادہ نمایاں اور پر شور تھا، اور انکی طبیعت  
حقیقت سے متاثر ہونے میں بہت دیر لگ گئی، کیونکہ ان میں شورش اور ہولناکی نہ تھا۔ یادوں کی گنج  
بجلی کی کرک، آتش فشاں پہاڑوں کا انفجار، زمین کا زلزلہ، آسمان کی خزاں بارش، اور آگ کا سیلاب، سمندر کا  
تلاطم، ان تمام سببی مظاہر میں اس کے اپنے رعب و ہیبت تھی، اور اسی ہیبت کے اندر وہ ایک غضبناک  
خدا کی ذرا فانی صورت دیکھنے لگا تھا۔ اسے بجلی کی کرک میں کوئی حزن محسوس نہیں ہوتا تھا۔ وہ یادوں  
کی گنج میں کوئی شائبہ محسوس نہیں پاتا تھا۔ وہ آتش فشاں پہاڑوں کی سنگباری سے پیار نہیں کر سکتا  
تھا، اور اسکی عقل ابھی اندر کے انہی کاموں سے آشنا ہوتی تھی!

خود اسکی ابتدائی معیشت کی نوعیت بھی ایسی ہی تھی کہ آتش و وحشت کی جگہ خوف و وحشت  
کے جذبات پر انگیزتہ ہوتے۔ وہ کمر نہ اٹھاتا تھا، اور دنیا کی ہر چیز اسے خوشی اور بلاکت کی نظر آتی تھی۔  
دل کے بھڑوں کے جھنڈ چاروں طرف مٹا لارہے تھے، نہ ہر جگہ ہر طرف رنگ رہے تھے۔  
کے حلقوں سے ہر وقت مقابلہ رہتا تھا۔ سر پر سونے کی پیش بے پناہ تھی، اور چاروں طرف موسم کے  
اثرات، ہولناک تھے۔ غرض کہ اسکی زندگی سراسر جنگ و بحث تھی، اور اس کا دل کا قد قیاسی نتیجہ تھا کہ اس کا

ذہن، خدا کا تصور کرتے ہوئے، خدا کی بلاغت، آفرینشوں کی عظمت چاہتا، رحمت و فیضان کا وعدہ کر سکتا۔

لیکن جوں جوں اُنہیں اور اُسکے ماحول میں تبدیلی ہوتی گئی، اُسکے تصور میں بھی یہ تبدیلیت کی جگہ امید و رحمت کا عنصر شامل ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ مجبوریت کے تصور میں صفات رحمت و جمال نے بھی ویسی ہی جگہ پائی، جیسی صفات قہر و جلال کے لیے تھی۔ چنانچہ اگر قدیم اقوام کے اعتقاد پرستانہ تصورات کا مطالعہ کریں تو ہم دیکھیں گے کہ اُن کی ابتدا ہر جگہ صفات قہر و غضب کے تصور ہی سے ہوتی ہے، اور پھر آہستہ آہستہ صفات رحمت و جمال کی طرف قدم اٹھا کر آخری کڑیاں وہ نظر آئیں گی جن میں صفات قہر و غضب کے ساتھ رحمت و جمال کا تصور بھی مساویانہ حیثیت سے قائم ہو گیا ہے۔ مثلاً قہر و ہلاکت کے دیوتاؤں اور قوتوں کے ساتھ زندگی، رزق و برکت کے دیوتاؤں کی بھی پرستش شروع ہو گئی ہے۔ یونان کا علم الاہنام اپنے لطافت و عینیت کے لحاظ سے تمام ہسنانامی تخیلات میں اپنی خاص جگہ رکھتا ہے، لیکن اُسکی پرستش کے بھی قدیم بڑے دیوتے جو قہر و غضب کی خونخوار قوتیں تھیں باقی تھیں۔ ہندوستان میں اس وقت تک زندگی اور بخشش کے دیوتاؤں سے کہیں زیادہ ہلاکت کے دیوتاؤں کی پرستش ہوتی ہے۔

ہر حال میں غم نہ کرنا چاہیے کہ نفل قرآن کے وقت خدا کے تصور کی جامع نوعیت کیا تھی؟ اور قرآن نے جو قصہ پیش کیا، اسکی حیثیت کیا ہے؟

نفول قرآن کے وقت چاند بھی تصور ٹکراسانی پر حکمراں تھے: بندہ رستمانی، جو سنی

ہمدردی اور سبکی۔

ہندوستان فی قصور میں سب سے پہلے اوپنشدون کا فلسفہ انہی نمایاں ہوتا ہے جو اپنے  
کے مطالب کی نوعیت کے باوجود میں تو نامہ اعمال کے شارحوں اور نقادوں کی رائے متفق نہیں ہیں  
تاہم ایک بات باطل و واضح جو یعنی اوپنشد مسئلہ وحدۃ الوجود کا سب سے قدیم سرچشمہ ہیں اور گیتا کا  
ترانہ تصدیق کچھ بھی کیوں نہ ہو، لیکن وہ بھی اوپنشد ہی کی حد تک ہی (انگشت پر مسئلہ وحدۃ الوجود  
خدا کی بقی وصفا کا جو قصور پیدا کرتا ہے، اس کی نوعیت کچھ عجیب طرح کی واقع ہوتی ہے۔ جب کہ

[illegible]

تو وہ ہر وجود کو خدا تصور دیتا ہے کیونکہ وجود حقیقی کے علاوہ اور کوئی وجود موجود ہی نہیں اور ہر طرف خدا کے لئے کوئی محدود اور مفید شکل میں قائم نہیں کرتا۔ ہر حال جو کچھ بھی ہوا یہ تصور ہی نوعیت میں اس درجہ فلسفیانہ قسم کا تھا کہ کسی حد اور ملک میں بھی عامۃ الناس کا عقیدہ نہ بن سکا۔ خود ہندوستان میں بھی اسکی حیثیت فلسفۃ الہیات کے ایک مذہب، اسکول، راستہ زیادہ نہیں تھی، بہترین تفسیر چارلس صدمت حالات کی کی گئی جو یہ ہے کہ عوام کے لئے اعتنا پرستی قرار دی گئی تھی اور خدا اس کیلئے وحدۃ الوجود کا اعتقاد تھا۔

اوپنشنوں کے بعد بدھ مذہب کی تعلیم نمایاں ہوتی ہے اور زہلوت رائے کے تحت بدھ کا عام مذہب ہی تھا۔ بدھ مذہب کی بھی مختلف تفسیروں کی گئی ہیں۔ مستشرقین کا ایک گروہ اسے دفعتاً کی تفسیر ہی کی ایک عملی شکل تصور دیتا ہے اور کہتا ہے "تذات" میں ہندو و انفعالی کا عقیدہ پوشیدہ ہے۔ یعنی جس سرچشمہ الوہیت سے ہستی انسانی نکلی ہے، پھر زمیں میں حاصل ہر جانا نزع ان ہے۔ لیکن دوسرا گروہ اس سے انکار کرتا ہے۔ اس گروہ کی رائے میں بدھ مذہب خدا کی ہستی کا کوئی تصور نہیں رکھتا وہ دنیا کا تنہا مذہب ہے جس سے فلسفیانہ عقائد کو مذہب کے یا حد پر غائب کیا۔ وہ صرف پرگرفتاری یعنی مادہ ان کی کا ذکر کرتا ہے۔ جسے طبیعت اور نفس حرکت میں لگتے ہیں۔ "تذات" سے مقصود یہ ہے کہ ہستی کی اتانیت فنا ہو جائے اور زندگی کے غلاب سے جھٹکا اور لچکے۔ ہم جب ان تصورات کا مطالعہ کرتے ہیں جو بدھ راستہ گوتم بدھ کی طرف منسوب ہیں، تو ہمیں دوسری تفسیری زبید صمیم معلوم ہوتی ہے۔

ہاں تک فطرت کائنات کی صفات کا تعلق ہے۔ گوتم بدھ دنیا میں درد و اذیت کے سوا کچھ نہیں دیکھتا۔ زندگی اس کے نزدیک سراسر غلاب ہے۔ زندگی کی بڑی اذیتیں طاہرین، پیدائش، رخصت، بیماری، موت، اور رنجات کی راہ اشتیاق مارگ ہو۔ یعنی آٹھ راہوں کا سفر ان آٹھ علوں سے مقصود حکم صحیح، رحم و شفقت، قربانی، ہوا اور جس سے آزادی، اور اتانیت فنا کر دینا ہے۔

عملی نقطہ خیال است بدھ مذہب کی خصوصیت یہ ہے کہ اس نے تعزیر و سزا کی جگہ سراسر مسرت و ہمدردی پر زور دیا۔ کسی بائبل کو دیکھ نہ پڑھا تو اسکی مشیاد ہی تفسیر ہے۔

مجوسی تصور کی بنیاد مشنویت پر ہے یعنی خیر و شر کی دو انگ۔ الگ تو میں تسلیم کی گئی ہے۔





”اؤمنٹش“ نے سوال کیا کہ شعراء کو الوہیت کا ذکر کرنے جوئے کیا پیرایہ بیان اختیار کرنا چاہیئے؟

سقراط: ہر حال میں خدا کی ایسی توصیف کرنی چاہئے جیسی کہ وہ اپنی ذات میں ہے۔ خواہ قصصی شعر چوں خواہ غنائی۔ علاوہ بریں اس میں کوئی مشبہ نہیں کہ خدا کی ذات صالح ہو غیر خدا ہے کہ انہی صفات بھی صلاح و حق پر مبنی ہوں۔

اؤمنٹش: یہ درست جو۔

سقراط: اور یہ بھی اظہر ہے کہ جو وجود صالح ہوگا، اس سے کوئی بات مفوض نہیں ہو سکتی، اور جو بستی غیر بشر ہوگی، وہ کبھی بشر کی صلاح نہیں ہو سکتی۔ اس طرح یہ بات بھی ظاہر ہے کہ جو ذات صالح ہوگی، ضروری ہے کہ ناسخ بھی ہو پس معلوم ہوا کہ خدا صرف خیر کی علت جو شر کی علت نہیں ہو سکتا۔

اؤمنٹش: درست جو۔

سقراط: اور یہیں سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ خدا کا تمام حوادث و افعال کی علت ہونا ممکن نہیں جیسا کہ عام طور پر منسوب ہے، بلکہ وہ انسانی حالات کے بہت ہی محدود حصہ کی علت جو کیونکر ہم دیکھتے ہیں، ہماری بڑائیاں، بھلائیوں سے کہیں زیادہ ہیں، اور بلیائیوں کی علت خدا کی صلاح و ناسخ بستی نہیں ہو سکتی، پس چاہیے کہ صرف چھائی ہی کو انکی طرف نسبت دیں اور بڑائی کی علت کسی دوسری جگہ ڈھونڈ لیں۔

اؤمنٹش: میں محسوس کرتا ہوں کہ پامراکل وضع ہے۔

سقراط: تو اب ضروری ہوا کہ ہم شعراء کے ایسے خیالات سے متفق نہ ہوں جیسے خیالات ہونے کے حسب ذیل اشعار میں ظاہر کیے گئے ہیں: ”مشرقی کی قیود بھی میں وہ پیاسے رکے ہیں۔ ایک خیر کا ہے

دقیقہ صفحہ ۱۰۹) کتبہ قاری میں موجود ہیں، لیکن اصل عربی ناہیدہ ہے۔ یہ کہ انہوں نے موجودہ کلام پر نہ دست دراز کیا ہے ہوتے ہیں جہاں میں نظر آئے۔ اسی سبب کا انگریزی ترجمہ ہے۔

یاد ہے کہ کئی جگہ ”مے“ نے ”خمر“ کا لفظ مورخ حمد کی جگہ نہیں دیا، کاشی محمد کے مترجمین کے اختیارات میں ہے۔  
 طالع مشرقی: Jupiter، اسی زبان کے جہاں میں ہے، اسی سبب میں ہے، وہ دینا تھا، جویمز ایک تہ میں پڑا وہ کی ہر جگہ آتے تھے کی جی، اس وقت مشرقی بستی مشرقی ہی کی ہے۔ اسی جی (Jupiter) جیالی مشرق اور اندر والی کی وجہ سے۔  
 آدھون: (Aphelion) اور خلی کا دینا تھا۔ ایشور: (Hades) حرکت کی وجہ سے بھی ہے، اور وہ (Hades) جنگ کا دینا تھا۔ زہرو: (Venues) صوفی غلام کی وجہ سے۔ جہاں: (Hades) تار کی اور صورت کا دینا تھا، اور ان کے چاندن نہیں کیا جاتا تھا، افسانہ اور میں (Hermes) کی نسبت میں کا خیال تھا کہ دینا تو ان کا بیجا ہے۔ ۱۰

ایک شرکاء اور وہی انسان کی بھلائی اور بُرائی کی تمام تر علت ہیں جس انسان کے حصہ میں یہاں لکھ کر  
 شراب آگئی، اُسکے لینے تمام تر خیر ہے۔ جسکے حصہ میں شرکاء گھونٹ آگیا، اُسکے لینے تمام تر شر ہے اور  
 پھر جس کسی کو دونوں ہیلوں کا پلاٹا گھونٹ مل گیا، اُسکے حصہ میں اچھائی بھی آگئی، بُرائی بھی آگئی  
 پھر آگے چلکر جہنم کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اُس سے اچھا کر لیا ہے کہ خدا ایک بزرگوار اور  
 بہرہ دہ کی طرح کبھی ایک بھیس میں نمودار ہوتا ہے، کبھی دوسرے بھیس میں۔

حکما ربونان کے تصور اُسی کی یہ سب سے بہتر تشبیہ ہے جو افلاطون کے علمت علی پر ہے۔  
 خدا کے تفکر سے انکار کرتی ہے، اور صفاتِ ربیہ و خبیثہ سے بھی ایک منترہ تخیل پیش کرتی ہے لیکن  
 بہ حیثیت مجموعی صفاتِ حسنہ کا کوئی ارفع و اعلیٰ تصور نہیں رکھتی، اور غیرِ وحشر کی نفی سلجھانے سے ایک  
 قلم عاجز ہے۔ اسے مجبوراً یہ اعتقاد چھپ کر نا پڑا کہ حوادثِ عالم اور افعالِ انسانی کا غالب حصہ خدا  
 کے دائرہ تصرف سے باہر ہے، کیونکہ دنیا میں غلبہِ شر کو ہے۔ نہ کہ خیر کو، اور خدا کو شر کا صانع نہیں  
 ہونا چاہیئے!

بہر حال پچھٹی صدی مسیحی میں تباہی خدا پرستانہ مذہبی کے تصورات اس حد تک پہنچے تھے کہ  
 قرآن کا رد ہوا۔

اب ضرور کہ قرآن کے تصور اُسی کا ایک حال ہے؟ جب ہم ان تمام تصورات کے مطالعہ کے  
 بعد قرآن کے تصور پر نظر ڈالتے ہیں، تو صاف نظر آیا ہے کہ تصور اُسی کے تمام عناصر میں اُسکی جگہ

۱۔ اثنائے لیلۃ کے ہیں۔ سلطانِ استانی سے لیتے ہمیں اختیارِ تحریر دینی تھا کہ اثنائے لیلۃ سب فریل کیا ہے:

وَبِآعْتَابِ رُفُوسٍ وَأَدْوَمِ الْفُؤَادِ نَحْنُ نَحْنُ دَوَى لَشَرِّ الْفُؤَادِ

فِيهِمَا كُنْ ضَمِيرُ الْإِنْسَانِ

وَالَّذِي صَدَّقَ هَذَا نَحْنُ الْإِنْسَانُ نَحْنُ يَلْقَى حَذَرًا وَيَلْقَى وَبَلَا

وَالَّذِي لَا يَنَالُ الْإِنْسَانُ مِنْ الشَّرِّ فَتَقْدِيرُ أَوَّلِهِ الْخُشُوعُ الْإِسْتِغْنَاءُ

بَطْلَانِ يَطْوِي الْبِلَادَ كَلْبِيلًا نَا شِجَا فِي عُرْشِ الْخَلَاءِ ذَلِيلًا

مِنْ بَيْنِ الْخُلَاةِ وَالَّذِي يَحْذَرُ

(تذکرہ اشعار، ج ۱، ص ۱۱۳)

ان اشعار میں قرآن سے تصور مشتق ہے۔

۲۔ دوسری جگہ قرآن میں ہے: بَابُ دَوْمِ

سے الگ دور سے بلند تر ہے۔ اس مسئلہ میں مسیحیوں اور مسلمانوں کے درمیان

**اولا:** بتیتر اور تنزیہ کے لحاظ سے قرآن کا تصور تنزیہ کی اپنی تکمیل ہے جسکی کوئی فرد  
ان وقت دنیا میں موجود نہیں تھی۔ قرآن سے پہلے تنزیہ کا بڑے سے بڑا مرتبہ جس کا ذہن انسانی تحمل  
ہو سکا تھا، یہ تھا کہ ہمسام پرستی کی جگہ ایک ان دیکھے خدا کی پرستش کی جائے، لیکن جہاں تک مشابہ  
الہی کا تعلق ہے، انسانی اوصاف و جذبات کی مشابہت اور جسم و ہیئت کے نقل سے کوئی تصور  
بھی غالی نہ تھا۔ یہودی تصور جس سے ہمسام پرستی کی کوئی شکل بھی جائز نہیں رکھی تھی، اس طرح کے  
تشبیہ و نقل سے یکسر آئودہ ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کا خدا کو گھر سے کے بندھوں میں دیکھنا، خدا کا حضرت  
یعقوبؑ سے گفتگو کرنا، معمر سے خرمن کے وقت بدلی اور ایک کا ستون بنکر رہنا، کرنا، کوہ طور پر چلنا  
کے اندر خود راہونا، حضرت موسیٰؑ کا خدا کو چھپے سے دیکھنا، خدا کا جوش غضب میں اگر کوئی کام کر  
رہے ہوں اور پھر دیکھنا، بنی اسرائیل کو اپنی چھتھی ہیری بنالینا اور پھر اسکی بدصلیٰ پر ماتم کرنا، ہیکل  
کی تباہی پر اٹکل نوحہ، مسکی انتریلوں میں درد کا اٹھنا اور کلیہ میں سورج بڑھانا، تورات کا عام  
اسلوب بیان ہے۔

پہلے یہ ہے کہ قرآن سے پہلے فکر انسانی اس درجہ بلند نہیں ہوا تھا کہ تکمیل کا پردہ ہٹا کر  
صفات الہی کا جلوہ دکھ لیتا۔ پہلے ہر تصور کی بنیاد تمام تر عقلی و تشبیہی پر رکھتی پڑی۔ مثلاً قرآن  
میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرف نزدیک کے حرفوں اور انسانی سلیمان میں خدا کے پہلے شانہ صفات کا نقل  
موجود ہے، لیکن دوسری طرف خدا کا کوئی قاطبہ ایسا نہیں جو سرنا سر انسانی اوصاف و جذبات کی تشبیہ  
سے ملبود ہو۔ حضرت مسیحؑ نے جب پایا کہ رحمت الہی کا عالم ہر تصور سے بڑا اگر ہے، انودہ بھی مجبور ہوئے  
کہ خدا کے لئے یہ تشبیہ سے کام لیں۔ اسی تشبیہ سے ظاہر پرستوں نے ٹھوکر کھائی، اور انبوت مسیحؑ  
کا عقیدہ پیدا کر دیا۔

لیکن ان تمام تصورات کے بعد جب ہر قرآن کی طرف رخ کئے ہیں تو ایسا سلیم ہوتا ہے جو  
اپنا ایک فکر و تصور کی ایک بالکل نئی دنیا سامنے رکھتی۔ یہاں عقلی و تشبیہ کے تمام پردے ہٹ چکے  
تھے جاتے ہیں، انسانی اوصاف و جذبات کی مشابہت منقود ہو جاتی ہے، ہرگز شریں مجاز کی جگہ  
حقیقت کا جلوہ نمایاں ہو جاتا ہے، اور ہر شے کا شاہد ایک باقی نہیں رہتا۔ تنزیہ میں تہہ کمال تک پہنچ  
جاتی ہے کہ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَجَلِّ عَنْهُمْ

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ  
 الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ  
 كُلُّ شَيْءٍ قَدْرُ اللَّهِ أَحَدٌ ۚ اللَّهُ الصَّمَدُ  
 لَمْ يَلِدْ ۚ وَلَمْ يُولَدْ ۚ وَلَهُ مَن لَّا  
 تُحِيطُ بِأَحَدِهِ (۱۱۳-۴)

انسان کی نگاہیں اسے نہیں پا سکتیں، لیکن وہ انسان کی نگاہوں کو دیکھ رہا ہے۔  
 اللہ کی ذات بیکجا نہ ہے، اسے نہا نہ ہے، اسے کسی کی جستجو نہیں۔ نہ تو اس سے کوئی پیدا ہوا، نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی ہستی اس کے درجہ اور بڑائی کی ہے!

یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، قرآن کا اسلوب بیان اس تشبیلی اسلوب کے باطن مختلف ہو جو قورات و انجیل غیرت میں پایا جاتا ہے۔ وہ ہر حق پر تشبیل و مجاز کی جگہ حقیقت کا تصور پیدا کرنا چاہتا ہے، اور تشبیل کی جگہ تزیین کے اعتقاد پر نہ دیتا ہے۔ وہ نہ تو خدا کی ہستی کو مادی کی طرح اجسام و اشکال کی اہل قرار دیتا ہے، نہ قورات کی طرح شوہر کی تشبیل اختیار کرتا ہے، نہ انجیل کی طرح باپ کے رشتہ سے مشابہت پیدا کرتا ہے، بلکہ بلکہ راست ایک خالق اور مالک مہی کا تصور پیدا کرتا ہے، اور پھر اس کی ربوبیت و رحمت اور صفات کاملہ و حسنہ کا ایک مکمل نقشہ کھینچ دیتا ہے۔ یہ گویا اس تعلیم کا سب سے اعلیٰ سبق تھا، پچھلے دنوں میں نوع انسانی کی ذہنی استعداد اس درجہ شامدہ نہیں ہوئی تھی کہ تشبیہوں کے بغیر حقیقت کا تصور پیدا کر سکتی۔ لامحالہ پیرائے تعلیم بھی تمام تر تشبیہ مجاز پر مبنی ہوتا تھا لیکن جب تعلیم اپنے درجہ کمال تک پہنچ گئی، تو تشبیہوں کی ضرورت باقی نہ رہی۔ ضروری ہو گیا کہ حقیقت، براہ راست اپنا جلوہ دکھاتا ہے!

قورات اور تشران کے جو مقامات مشترک ہیں، وقتِ خطر کے ساتھ ان کا مطالعہ کرو۔ قورات میں ہمارے خدا کی براہ راست نمود کا ذکر کیا گیا ہے، قرآن و انجیل کی نقلی کا ذکر کرنا ہی۔ خود جس جہاں یہ پاؤں کے خدا کا مشکل ہو کر اترتا، قرآن اس موقع کی ہوں تعبیر کرے گا کہ خدا کا فرشتہ تشبیل ہو کر نمودار ہوا۔ بطور مثال کے صرف ایک مقام پر نظر ڈال لی جائے۔ قورات میں ہے:

”خداوند نے کہا، اے موسیٰ دیکھ، یہ جگہ میرے پاس ہے، تو اس چٹان پر ملے اور“ اور یوں ہو گا کہ تب میرے جلال کا گڑھ ہو گا تو میں تجھے اس چٹان کی درائیں کھولوں گا، اور جب نکلتا گزروں گا، تجھے اپنی پستی سے ڈھانپے رہوں گا۔ پھر ایسا ہو گا کہ میں تمہاری اٹھالوٹھا اور تو میرا چچا دیکھ لیگا، لیکن تو میرا چہرہ نہیں دیکھ سکتا“ (خروج ۱۳: ۲۰)

عجب خداوند بدلی کے ستون میں ہو کر اترتا اور خیمہ کے دروازے پر کھڑا رہتا۔ ..... اس سے کیا کہ میرا منہ، موسیٰ اپنے خداوند کی مشابہت دیکھ گیا۔ (تثنیٰ ۱۲: ۵)

ایسی معاملہ کی تفسیر قرآن نے یوں کی ہے :

قَالَ وَبِأُورْفَى أَضَلُّ مِنَ الْبَلَدِ قَالَ  
لَنْ تَزِلَّنِي وَلَكِنْ أَضَلُّ إِلَى الْحَيِّ  
مُرْسِلٌ سَلِّمْ لَهَا لَسَّ بِمُرْسِلٍ كَأَنَّ  
يَتَرَى طَرَفَ كَاهِ كَرَسِيٍّ فَرَفَّاهُ  
لَكِنْ أَسْأَلُكَ عَنْ رُفٍّ

البتہ یاد رہے کہ تفسیر اور تفسیل میں فرق ہے۔ تفسیر سے مفہوم یہ ہے کہ جہاں تک عقل بشری کی پہنچ ہے، مصنوعات اہل کو مخلوقات کی مشابہت سے پاک اور بلند رکھا جائے، تفسیل کے معنی یہ ہیں کہ تفسیر کے منع و نفی کو اس حد تک پہنچا دیا جائے کہ فکر انسانی کے تصور کے لئے کوئی بات باقی نہ رہے۔ قرآن کا تصور تفسیر کی تکمیل ہے تفسیل کی ابتدا انہیں ہے۔

اگر خدا کے تصور کے لیے صفات و احوال کی کوئی ایسی صورت باقی ہی نہ رہے جس کا فکر انسانی اور الگ کر سکتی ہے، تو نتیجہ یہ نکلیے گا کہ تشریح کے معنی نفی وجود کے ہو جائیں گے۔ مثلاً اگر کہا جائے کہ خدا کیلئے کوئی صفت نہیں قرار دی جا سکتی، ایسے کہ جو صفت بھی قرار دی جا سکتی، اس میں مخلوقات کے اوصاف سے مشابہت پیدا ہو جائے گی، تو ظاہر ہے کہ عقل انسانی کسی ایسی ذات کا تصور ہی نہیں کر سکتی، یا مثلاً اگر نفی تمامت میں اس وجہ غلو کیا جائے کہ خدا کی ہستی اثبات کی جگہ سراسر نفی ہو جائے، تو عقل انسانی کے لیے بھڑکے کیا رہ جائے گا کہ وجود کی جگہ عدم کا تصور کرے؟ پس قرآن نے تشریح کا جو مرتبہ قرار دیا ہے وہ ہے کہ فرداً افراد تمام صفات و احوال کا اثبات کرتا ہے، مگر ساتھ ہی اصلاً تمامت کی نفی بھی کر دیتا ہے۔ وہ کتاب ہے، خدا غنی و جمالی کی تمام صفاتوں سے متصف ہو۔ وہ زمرہ ہے، خدا وہ ہے، یہ موعظ کشمیرہ ہو، رحیم ہے، شفیق والا ہو، بخشنے والا ہے، سب کچھ جاننے والا ہے۔ اتنا ہی نہیں، بلکہ انسان کی بول چال میں قدرت و متنبہانہ ارادہ و فعل کی جتنی شائستہ تعبیرات ہیں، انہیں بھی بلا مبالغہ استعمال کرتا ہے۔ مثلاً کتاب ہے خدا کے لئے کفارہ ہیں: **يُنْزِلُ السَّمَاءَ مَاءً فَسَالِي سَوَاءً** (۵۰: ۶۱) اس کے تحت حکمت کے تصور سے کوئی گوشہ باہر نہیں: **وَمِمَّا كُنَّا يَسْتَنْصِفُ السُّمُوتِ وَالْأَنْفُسُ** (۲: ۱۵۰) وہ اپنے عرش جلال پر متمکن ہو: **يُخَفِّضُ عِلِّيُّ الْعَرْشِ السُّمُوتِ** (۲: ۲۰) لیکن ساتھ ہی یہ بھی واضح کر دیتا ہے کہ جتنی چیزیں کائنات و جہاں میں وجود ہیں، جتنی چیزیں وہاں بھی تم تصور کر سکتے ہو، ان میں سے کوئی چیز نہیں جو اس کے مثل ہو، ایسے گویا یہ شفیق (۱۰۳: ۶) قساری لکھا ہے: **أَسَدٌ** یا بھی نہیں سکتی: **كَأَنَّ وَكَلَهُ الْإِنْفُسُ** (۱۰۳: ۶) لیکن یہ کہ اگر زمرہ ہوتا ہوا ہے تو وہ ہر صف کی طرح نہیں ہو سکتا۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ ہماری ربوبیت کی سی



ان کی پوجا کی ہو۔ لیکن اس بات سے وہ بھی منہ پرکھ کے گاپنے نہیں کی قبروں پر سنگی تعمیر کر کے  
 انہیں عبادت گاہوں کی سی شان و تقدس دیتے تھے۔ گو تم پڑھ کر نسبت معلوم ہے کہ ایسی تعلیم  
 میں جہت نام پرستی کیلئے کوئی جگہ نہ تھی۔ اسکی آخری وصیت جو ہم تک پہنچی ہے یہ ہے کہ ایسا ملک نہ بنے  
 منش کی راہ کوں پوچھا شروع کر دو اگر تم نے ایسا کیا تو یقین کرو، نجات کی راہ تم پر بند ہو جائے گی  
 لیکن اس وصیت پر مہیا کچھ عمل کیا گیا، وہ دنیا کے سامنے ہے۔ نہ صرف پڑھ کی خاک اور پاؤ گاؤں  
 پر مسجد تعمیر کئے گئے۔ بلکہ ذہب کی اشاعت کا ذریعہ ہی یہ سمجھا گیا کہ اسکے جہنموں سے زمین کا کوئی  
 گوشہ خالی نہ رہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دنیا میں کسی مسجد کے بھی اتنے جتے نہیں بنائے گئے، جتنے گوتم  
 کے بنائے گئے ہیں۔ حد ہو گئی کہ قادیان میں جو وہ (ثبت) کا لفظ ہی منہ کے منوں میں بولا جانے  
 لگا۔ اسی طرح ہیں معلوم ہے کہ مسیحیت کی حقیقی تعلیم سترہ سو توحید کی تعلیم تھی، لیکن ابھی اسکے ظہور کے  
 پورے ستور میں بھی نہیں گذرے تھے کہ انکی بیت کچھ کا عقیدہ نشوونما پا چکا تھا۔  
 لیکن قرآن نے توحید فی الصفات کا، ایسا کامل نقشہ کھینچ دیا کہ اس طرح کی فقرہوں کے تمام  
 دروازے بند ہو گئے۔ اس نے صرف توحید ہی پر زور نہیں دیا، بلکہ شرک کی بھی راہیں مسدود کر دیں  
 اور یہی اس باب میں اسکی خصوصیت ہے۔

وہ کتاب جو، ہر طرح کی عبادت اور نیازی کی مستحق صرف خدا ہی کی ذات کو پس اگر تم نے عبادت  
 جزو نیازی کے ساتھ کسی دوسری ہستی کے سامنے سر جھکا یا، تو توحید اتنی کا اعتقاد باقی نہ رہا۔ وہ کتاب جو  
 یہ اسی کی ذات جو، انسانوں کی پکار سنتی اور انکی دعا میں مستجوب کرتی ہے۔ پس اگر تم نے اپنی دعاؤں  
 اور طلبکاریوں میں کسی دوسری ہستی کو بھی شریک کر لیا، تو گو با تم نے اسے خدا کی خدائی میں شریک کر لیا۔  
 وہ کشا ہے، دعا، استعانت، رکوع و سجود، غلج و نیاز، اعتماد و توکل اور اس طرح کے تمام عبادت گزارانہ  
 اور نیاز مند اعمال، وہ اعمال ہیں جو خدا اور اس کے بندوں کا باہمی رشتہ قائم کرتے ہیں۔ پس اگر ان  
 اعمال میں تم نے کسی دوسری ہستی کو بھی شریک کر لیا، تو خدا کے رشتہ موجودیت کی جگہ لگی باقی نہ رہی۔  
 اسی طرح عظمتوں، کبریائیوں، کارمازیوں، اور بے نیازوں کا جو اعتقاد تمہاریست اند خدا کی ہستی کا  
 تصور پیدا کرتا ہے، وہ صرف خدا ہی کے لئے مخصوص ہونا چاہیے۔ اگر تم نے ویسا ہی اعتقاد کسی دوسری  
 ہستی کے لئے بھی پیدا کر لیا، تو تم نے اسے خدا کا رشتہ یعنی شریک شرایا، اور توحید کا اعتقاد و ہم پرہم  
 ہو گیا۔

یہی وجہ ہے کہ سورہ فاتحہ میں اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّكَ نُصْحًا لِّمَنْ يَّحْكُمُ الْاَمْرَ بَيْنَهُمْ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكَ اٰيَاتٍ لِّتَعْلَمَ اِنْ هُوَ اِلَّا رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِطٰغُوْتِهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ خَلَتْ اَنْزَلْنَاهُ فَاْتَتْهُمُ الرِّجَالُ بَعْدَ اَنْزَالِ الْغَاثِ فَاَخَذُوْهُمُ اَخْطٰى اَخَذُوْهُمُ فَاصْبِرْ صَوْبًا رَّجُوْمًا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اَلْفٌ مِّنْهُمْ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكَ اٰيَاتٍ لِّتَعْلَمَ اِنْ هُوَ اِلَّا رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِطٰغُوْتِهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ خَلَتْ اَنْزَلْنَاهُ فَاْتَتْهُمُ الرِّجَالُ بَعْدَ اَنْزَالِ الْغَاثِ فَاَخَذُوْهُمُ اَخْطٰى اَخَذُوْهُمُ فَاصْبِرْ صَوْبًا رَّجُوْمًا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اَلْفٌ مِّنْهُمْ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكَ اٰيَاتٍ لِّتَعْلَمَ اِنْ هُوَ اِلَّا رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ

سچے نزدیک زیادہ اہم مسئلہ مقام نبوت کی تحدید کا تھا۔ یعنی مقام کی شخصیت کا جو کئی پہلوئی تھے۔ میں محدود کر دیا تاکہ شخصیت پرستی کا ہمیشہ کے لئے سد باب ہو جائے۔ اس بارے میں قرآن نے جس طرح صاف اور قطعی لفظوں میں جائز و ناجائز اسلام کی بشریت اور بندگی پر محدود کیا ہے، محض بیان نہیں۔ ہم یہاں صرف ایک بات کی طرف توجہ دلائیں گے۔ اسلام نے اپنی تعلیم کا دنیاوی کلمہ جو قرآن پاک وہ سب کو معلوم ہے: اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكَ اٰيَاتٍ لِّتَعْلَمَ اِنْ هُوَ اِلَّا رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِطٰغُوْتِهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ خَلَتْ اَنْزَلْنَاهُ فَاْتَتْهُمُ الرِّجَالُ بَعْدَ اَنْزَالِ الْغَاثِ فَاَخَذُوْهُمُ اَخْطٰى اَخَذُوْهُمُ فَاصْبِرْ صَوْبًا رَّجُوْمًا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اَلْفٌ مِّنْهُمْ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكَ اٰيَاتٍ لِّتَعْلَمَ اِنْ هُوَ اِلَّا رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ

یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، پیغمبر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) کی وفات کے بعد مسلمانوں میں ہرگز اختلافات پیدا ہوئے، لیکن انہی شخصیت کے بارے میں کبھی کوئی سوال پیدا نہیں ہوا۔ ابھی ان کی وفات ہر چند گھنٹے بھی نہیں گزرتے تھے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ہرگز مسجداً اعلان کر دیا تھا:

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَحْكُمُ بَيْنَنَا فَاِنْ كَانَ قَدْ مَاتَ فَاَوْصِيْنَاكَ  
وَمَنْ كَانَ يَحْكُمُ بَيْنَنَا فَاِنْ كَانَ قَدْ مَاتَ فَاَوْصِيْنَاكَ  
یہی ہے ان کے لئے موت نہیں؟

راہِ حق، قرآن سے پہلے علوم و مسنون کی طرح مذہبی عقائد میں بھی خاص عام کا تقاب



ملاحظہ رکھا جاتا تھا، اور خیال کیا جاتا تھا کہ خدا کا ایک تصور تو حقیقی ہے اور خواص کے لئے جو ایک تصور علی ہے اور عوام کے لئے جو۔ چنانچہ ہندوستان میں خدا شناسی کے مہین و برج قرار دیئے گئے تھے : عوام کیلئے دین تاتوں کی پوجا، خواص کیلئے براہ راست خدا کی پوجا، اخص خواص کیلئے دھرم اللہ جو کا مشاہدہ۔ یہی حال فلاسفہ یونان کا تھا۔ وہ خیال کرتے تھے کہ ایک غیر مرئی اور غیر مجسم خدا کا تصور صرف اہل علم و حکمت ہی کر سکتے ہیں۔ عوام کیلئے اسی میں امن ہے کہ دیوتاؤں کی پرستاری میں مشغول رہیں۔

لیکن قرآن نے حقیقت و عمل یا خاموش عام کا کوئی امتیاز باقی نہ رکھا۔ اس نے سب خدا پرستی کی ایک ہی راہ دکھائی، اور سب کے لئے صفات الہی کا ایک ہی تصور پیش کیا۔ وہ مکمل اور عارفانہ سے لیکر بچہ والی و عوام تک، سب کو حقیقت کا ایک ہی جلوہ دکھاتا ہے، اور سب پر اعتقاد و ایمان کا ایک ہی دروازہ کھولتا ہے۔ اس کا تصور جس طرح ایک حکیم و عارف کے لئے سرمایہ فکر ہے، اسی طرح ایک بچہ اور وہ مخان کے لئے سرمایہ تسکین!

**خاصاً،** قرآن نے تصور الہی کی ہر بنا و نوع انسانی کے عالمگیر وجدانی احساس پر مبنی ہے۔ یہ نہیں کیا ہے کہ کسے نظر و فکر کی کاوشوں کا ایک ایسا استغناء یا جو جسے کسی خاص گروہ اور طبقہ کا اختصاص حاصل کر سکے۔ انسان کا عالمگیر وجدانی احساس کیا ہے؟ یہ ہے کہ کائنات ہستی خود بخود پیدا نہیں ہو گئی، پیدا کی گئی ہے۔ اور اسلئے ضروری ہے کہ ایک صانع ہستی موجود ہو۔ پس قرآن بھی اس لئے میں جو کچھ بتاتا ہو، صرف اتنا ہی ہے۔ وہ نہ تو وجود و جدوی کا ذکر کرتا ہے نہ تو عید و شہودی کا۔ وہ صرف ایک قانون کا ہے۔ ہستی کا ذکر کرتا ہے جو خوبی و کمال کی تمام صفتوں سے مشغول و نقصان نوال کی تمام باتوں سے مشغول اور اس سے زیادہ فکر و تامل پر کوئی جوہر نہیں ڈالتا!

ملکہ وجود و جدوی سے مشغول وجود کا عقیدہ سب سے پہلی ذہنی ہستی کے سوا کوئی ہستی وجود نہیں رکھتی جو جو ایک ہی ہے۔ باقی جو کچھ ہے، تعینات کافر و کفر ہے۔

مگر کہ کثرت ہستی، تعینات عدت بہت

نہضت حقیقت ہستی نظر لگن بہت دوست!

تو عید و شہودی یہ جو کہ موجودات حقیقت میں وجودات قیہ کہتے ہیں انہیں کہتے ہیں، جہاں نہیں جوہر کی خدمت میں کہا جاوے تو انکی ہستی کی تمام پیدہ و پائی ہو، جسے نہیں، و غیرہ ہیں انکا اسلئے کہ موجودات علی یا دور، انکی صفات میں حتمہً عید ہو گئے!

قلما استبان الصبر، و درجہ صوفیہ با سفاۃ، اخلاص، نور و از صلاک!

سادہ سا جس تربیکے ساتھ سوۂ فاحشہ میں یہ کینوں بنتیں بیان کی گئی ہیں وہ اہل فکر  
انسانی کے ظلیفِ معرفت کی قدرتی منزل میں اور اگر غور کیا جائے تو اسی تربیکے پیش آتی ہیں۔ یہ  
پہلے ربوبیت کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ کائنات ہی میں مسکے زیادہ ظاہر نمود اسی صفت کی ہے اور ہر وجود کو  
مسکے زیادہ اسی کی جستجاء ہے۔ ربوبیت کے بعد رحمت کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ اسکی حقیقت بقا بلا پرورش  
کے مطالعہ و تفہم کی محتاج ہو، اور ربوبیت کے مشاہدات سے جب نظر اُگے جتنی جو رب رحمت کا جلوہ  
نمودار ہوتا ہے۔ رحمت کے بعد عدالت کی صفت بیان کی گئی، کیونکہ یہ اس سفر کی آخری منزل ہے۔  
رحمت کے مشاہدات سے جب نظر اُگے بڑھتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عدالت کی بھی نمود ہر جگہ  
موجود ہے، اور پہلے موجود ہے کہ ربوبیت اور رحمت کا مقتضایہ ہی ہے۔

(٦) اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

ہدایت | ہدایت کے معنی رہنمائی کرنے، راہ دکھانے، راہ پر لگانا دینے کے ہیں۔ اجماعاً اسی کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔ یہاں ہم چاہتے ہیں، ہدایت کے مختلف مراتب و اقسام پر مختصر ڈالیں جو کہ قرآن مجید نے ذکر کیا ہے، اور جن پر اسے ایک ہی ص مرتبہ و وحی و نبوت کی ہدایت نکلتی۔

تو اچھی چیز ہے بلکہ جو کہ خدائی روبرو بیت سے جس طرح غلط فہم کو اٹھنے مناسب حال ہے وہ تو اچھی چیز ہے۔ اسی طرح انکی ہدایت کا لفظ ہی سامان بھی عیاں کر دیا ہے۔ غلطی کی یہی ہدایت ہو جو ہر وجود کو زندگی و سعادت کی راہ پر لگائی اور ضلالت و بے زندگی کی جستجویش و شناہتی سے۔ اگر غلطی کی یہ ہدایت موجود نہ ہو تو ممکن نہ تھا کہ کوئی مخلوق بھی زندگی و بقا کا سامان بہرہ نچا سکتی۔ چنانچہ قرآن نے جابجا اس حقیقت پر توجہ دلائی ہے۔ وہ کہتا ہے: **وہو وجود کے بننے اور بچنے کیلئے ایک سچے کے مختلف مراتب ہیں: اور ان میں** آخری مرتبہ ہدایت کا مرتبہ ہی سورہ اہل میں بالترتیب چند مرتبوں کا ذکر کیا ہے:

الَّذِي خَلَقَ شَقِيًّا ۚ وَالَّذِي يَخْلُقُ  
 مَا يَشَاءُ يَفْعَلْهُ ۚ (۳: ۸۵)

۱۱۔ ہر وہ لوگ جس نے ہر چیز میں اپنی ہدایت دہست کیا: پھر خدا نے  
 ایک ذرات ٹھنڈا کیا، پھر اس پر (اصل) کھول دی!

یعنی عکس پر جو دے کا امر ہے ہوتے: تخلیق، نسبت، تقدیر، ہدایت۔

تخلیق کے سنی ہو گئے کے ہیں۔ یہ بات کہ کائنات فطرت اور اس کے ہر جزو کا مواد  
مومن سے وجود میں آیا، تخلیق ہے۔

تسویۃ کے معنی یہ ہیں کہ ایک چیز کو جس طرح ہونا چاہیے، ٹھیک ٹھیک اسی طرح درست اور آراستہ کر دینا۔

نعت دیر کے معنی اتنا دن گزار دینے کے ہیں، اور اسی طرح اور پروردگار کی ہے۔

ہدایت سے مقصود یہ ہے کہ ہر وجود پر انکی زندگی و معیشت کی مدد کھول دی جائے بلوئگی، تشریح بھی رہبریت کے تحت ہیں گزرتی ہے۔

مثلاً مخلوقات میں ایک خاص قسم پر عمل ہے۔ یہ بات کہ انکا مادہ خلقت ظہور میں آگیا تخلیق ہے۔

یہ بات کہ انکے عام ظاہری و باطنی قوی اس طرح بنا دیئے گئے کہ ٹھیک ٹھیک توام و معتدل کی حالت میں

ہو گئی، تسویۃ ہے۔ یہ بات کہ انکے ظاہری و باطنی قوی کے اعمال کے لئے ایک خاص طرح کا اوزانہ طرز

دی گیا ہے جس سے وہ باہر نہیں جاسکتے، نعت دیر ہے۔ مثلاً یہ کہ تیرا میں آٹھ گھنٹے کھائو کھائے

باقی میں تیرے گئے نہیں۔ یہ بات کہ انکے اندر وہ جان و حواس کی روشنی پیدا ہو گئی جو انہیں زندگی و

کی ذہن و کمائی، اور سامان حیات کے طلب حاصل میں مدد ملانی کرتی ہے، ہدایت ہے !

قرآن کہتا ہے، خدا کی پرہیزگامی کا منتظر رہی تھو کہ جس طرح اس نے ہر وجود کو اسکا جائزہ دینی

عطا فرمایا، اور اسکے ظاہری و باطنی قوی درست کر دیئے اور انکے اعمال کے لئے ایک مناسب حال نوازہ فرمایا

اسی طرح، اسی ہدایت کا بھی سر و سامان کر دینا:

مَنْ يَتَّبِعْ آيَاتِي أَتَحْطِمْ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتُ لَهُ رِزْقًا مِّنْ دُونِهَا وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَعَ آيَاتِي إِلَّا يَحْمِلْ

قرآن کے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) اور ان کی قوم کا جو مکالمہ جاری تھا، کیا ہے، جس میں

حضرت ابراہیم اپنے عقیدہ کا اعلان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

رَأَيْتُ قَوْمًا ظَالِمِينَ لِّنَفْسِهِمْ أُولَئِكَ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ إِذْ يُضَاهَوْنَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ الْأَوْثَانِ وَإِنِّي أَعْلَمُ بِمَا تُشْرِكُونَ

میں نے دیکھا ان کی پرستش کرتے ہوئے کہ ان سے کوئی شکر نہ تھا

میرے لئے انکے سب سے بڑا شکر ہے کہ ان سے میرے لئے کچھ نہ بچا رہا ہے، اور انکی

اللّٰهُ يَخْتَارُ فِي قَائِلِهِ سَبْعَةَ دِينَارٍ مِّنْ جَبَلٍ لَّانِي نَعْتَمُ بِهِمْ لَوْلَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَفَسَدَتْ أَمْوَالُهُمْ

اُس نے میری حیات کا بھی سامان کر دیا ہو۔ سچہ شغل، میں یہ بات زیادہ وضاحت کے ساتھ بیان

کی گئی ہے:

الَّذِي خَلَقَهُ فَتَقَىٰ عَصَىٰ يُثَىٰ ۚ وَالَّذِي  
 هُوَ يُطْعِمُهُ وَنُقِيْدُهُ ۚ وَإِذَا أَرَادْتُمْ  
 أَنْ تُقْبِلُوا لَهُ فَتَقَاتِبُوهُ ۖ فَاذْكُرُوا أَنَّهُ  
 الَّذِي خَلَقَهُ فَتَقَىٰ عَصَىٰ يُثَىٰ (۴۹: ۱۶-۱۷)

ہوں تو خدا سخت ہے۔

یعنی جس پروردگار کی پروردگاری سے میری تمام ضرورت ذات زندگی کا سامان کر دیا ہے جو مجھے  
 بخوک کے سینے غذا، پیاس کے لیے پانی، اور بیماری میں شفا عطا فرماتا ہے، کیونکر ممکن ہو کہ اس نے  
 مجھے پیدا کر دیا ہو، لیکن میری ہدایت کا سامان نہ کیا ہو؟ اگر اس نے مجھے پیدا کیا ہے تو یقیناً وہی  
 ہے جو طلب و سعی میں میری رہنمائی بھی کرے۔ سورہ صافات میں یہی طلب ابنِ غفلوں میں ادا کیا  
 گیا ہے :

إِنِّي ذَا عِلْبٍ إِنِّي تَقِيْتُ مَسِيْهُدِيْ ۚ  
 فِيْهِ دَهْرٌ مِّنْ عَمَلٍ ۚ إِنَّهُ يَوْمًا يُدْعَىٰ  
 (۹۷: ۳۷-۳۸)

وہ میری ہدایت کرے گا :

”وہی“ کے لفظ پر غور کرو، وہ میرا رب ہو، اور جب وہ تب تو ضروری ہے کہ وہی مجھے راہِ عمل میں  
 کھول دے :

پانچ ابتدائی مرتبہ | ہر ہدایت کے بھی مختلف مراتب ہیں جو ہم حیوانات میں محسوس کرتے ہیں۔  
 سب سے پہلا مرتبہ وجدان کی ہدایت کا ہے۔ وجدان طبیعتِ حیوانی کا فطری اور اندرونی  
 احساس ہے۔ برویختے میں کہ ایک بچہ پیدا ہوتے ہی خدا کے لیے رونے لگتا ہو، اور پھر خیر کے کھانچ  
 کی کوئی رہنمائی اُسے ہی ہوتا ہے اس کی چھاتی منہ میں لیتے ہی اُسے چوستا اور اپنی غذا حاصل کر لیتا ہو۔  
 وجدان کے بعد حواس کی ہدایت کا مرتبہ ہے، اور وہ اس سے بلند تر ہے۔ یہ بھی کہنے  
 لیتے ہیں، چھوٹے، اور سونگھنے کی قوتیں بخشی ہے، اور انہی کے ذریعہ ہم غار کا علم حاصل کرتے ہیں۔  
 ہدایتِ فطرت کے یہ دونوں مرتبے انسان اور حیوان، سب کے لیے ہیں، لیکن جہانِ ملکِ انسان  
 کا خلق ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ ایک تیسرا مرتبہ ہدایت بھی موجود ہے، اور وہ عقل کی ہدایت ہے۔ فطرت  
 کی یہی ہدایت ہمیں نے انسان کے آگے غیر محدود ترقیات کا دروازہ کھول دیا ہے، اور اُس نے  
 کائناتِ ارضی میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ مخلوق کی حیثیت حاصل کر لی ہے۔

وجدان کی ہدایت اُس میں سعی و طلب کا دلولہ پیدا کرتی ہے، حواس اسکے لیے معلومات بہم  
 پہنچاتے ہیں، اور عقل نتائج و احکام مرتب کرتی ہے۔ حیوانات کو اس آخری مرتبہ کی ضرورت نہ تھی، بلکہ  
 ان کا قدم وجدان اور حواس سے آگے نہیں بڑھا۔ لیکن انسان میں یہ تینوں مرتبے یکجہ ہو گئے۔

جو ہر عقل کیا ہے ؟ دراصل اسی قوت کی ایک ترقی یافتہ حالت کو جس نے حیوانات میں وجدان اور حواس کی روشنی پیدا کر دی ہے۔ جس طرح انسان کا جسم اجسامِ ارضی کی سب سے اعلیٰ گزری ہے، اسی طرح اسکی معنوی قوت بھی تمام معنوی قوتوں کا بہترین جوہر ہے۔ روح حیوانی کا وہ جوہر اور لگ، جو نباتات میں مغنی، اور حیوانات کے وجدان و مشاعر میں نمایاں تھا، انسان کے رجب میں پھنچ کر درجہ کمال تک پہنچ گیا، اور جو ہر عقل کے نام سے پکارا گیا:

پھر ہم دیکھتے ہیں کہ ہدایتِ فطرت کے ان تیسوں مرتبوں میں سے ہر مرتبہ اپنی قوت و عمل کا ایک خاص دائرہ رکھتا ہے۔ اُس سے آگے نہیں بڑھ سکتا اور اگر اس مرتبہ سے آگے دوسرا مرتبہ موجود نہ ہوتا تو ہماری معنوی قوتیں اُس حد تک ترقی نہ کر سکتیں، جس حد تک فطرت کی رہنمائی سے ترقی کر رہی ہیں۔ وجدان کی ہدایت ہم میں طلبِ سنی کا جوش پیدا کرتی ہے اور سطحوں و باتِ زندگی کی زیادہ نگہداشتی ہے۔ لیکن ہمارے وجود سے باہر جو کچھ موجود ہے، اسکا ادراک حاصل نہیں کر سکتی یہ کام مرتبہ حواس کی ہدایت کا ہے۔ آنکھ دیکھتی ہے، کان سنتی ہے، زبان چکھتی ہے۔ ہاتھ چھوتا ہے۔ ناک سونگھتی ہے، اور اس طرح ہم اپنے وجود سے باہر کی تمام محسوس ہشیاد کا ادراک حاصل کر لیتے ہیں۔ لیکن حواس کی ہدایت ہی ایک خاص حد تک ہی کام دے سکتی ہے۔ اُس سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔ آنکھ دیکھتی ہے مگر صرف اُسی حالت میں جبکہ دیکھنے کی تمام شرطیں موجود ہوں۔ اگر کوئی ایک شرط ہی نہ پائی جائے مثلاً روشنی نہ ہو، یا فاصلہ زیادہ ہو، تو ہم آنکھ دیکھتے ہوئے بھی ایک موجود چیز کو براہِ راست نہیں دیکھ سکتے۔ عذراہ ہر اس کی ہدایت صرف اتنا ہی کر سکتی ہے کہ ہشیاد کا احساس پیدا کر دے، لیکن محسوسِ حواس کی نہیں ہے۔ ہمیں استنباط و استنتاج کی ضرورت ہے، احکام کی ضرورت ہے، کلیات کی ضرورت ہے۔ اور یہ کام عقل کی ہدایت کا ہے۔ وہ لائق تمام حرکات کو جو حواس کے ذریعہ حاصل ہوتی ہیں ترتیب دیتی ہے، اور اسے احکام و کلیات کا انتخاب کرتی ہے۔

عذراہ ہر جس طرح وجدان کی تکمیل کے لیے حواسِ مشاعر کی ضرورت تھی، اُسی طرح حواس کی تسبیح و تکرار کے لیے عقل کی ضرورت تھی۔ حواس کا ذریعہ ادراک نہ صرف محدود ہی ہے، بلکہ بسا اوقات غلطی و گمراہی سے بھی محفوظ نہیں۔ ہم دوسرے ایک چیز دیکھتے ہیں، اور محسوس کرتے ہیں کہ ایک یا ایک نقطہ سے زیادہ حجم نہیں رکھتی۔ حالانکہ وہ ایک عظیم الشان گنبد بننا ہے۔ ہم بیماری کی حالت میں غصہ بھی چھی چھی کر لیتے ہیں، لیکن بعد ازاں ذوقِ مضین دلا ہے کہ مزہ کڑا ہے۔ ہم تالاب میں ایک ٹکڑی ٹکڑی ٹکڑی دیکھتے ہیں۔ ٹکڑی مستقیم ہوتی ہے لیکن ٹکس میں ٹیڑھی دکائی دیتی ہے۔ بار بار ایسا ہوتا ہے کہ

کسی عارضہ کی وجہ سے کان بجھ گئے ہیں اور ہمیں ایسی صدا میں سنائی دیتی ہیں جن کا خارج ہر گز بھی وجود نہیں۔ اگر مرقہ حواس سے ایک بلند تر مرتبہ ہدایت موجود نہ ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ ہم حواس کی ان دراندگیوں میں حقیقت کا سراغ پاسکتے۔ لیکن ان تمام حالتوں میں عقل کی ہدایت نمودار ہوتی ہے۔ وہ جو ہر کی دراندگیوں میں ہماری رہنمائی کرتی ہے۔ وہ ہمیں بتلاتی ہے کہ سورج ایک عظیم الشان گرتہ ہے۔ اگرچہ ہماری آنکھ اس سے مندرجہ قلوب سے زیادہ محسوس نہیں کرتی۔ وہ ہمیں بتلاتی ہے کہ شمس مزہ مرخانی میں بسکتا ہے، اور اگر ہم کوڑھ محسوس ہوتا ہے تو اس لیے کہ ہمارے غنہ کا مرقہ بھگتی ہے۔ مری طرح وہ ہمیں بتلاتی ہے کہ بعض وقت عقلی بلند جانے سے کان بجھ گئے ہیں، اور اس حالت میں جو صدا میں سنائی دیتی ہیں وہ خارج کی صدا میں نہیں ہوتی، خود ہر سے مری دماغ کی گونج ہوتی ہے۔

ہر تہ فطرت کا چر خاخر ہے | لیکن جس طرح وہ جان کے بعد حواس کی ہدایت نمودار ہوتی، کیونکہ وہ جان کی ہدایت ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی تھی، اور جس طرح حواس کے بعد عقل کی ہدایت نمودار ہوتی، کیوں کہ حواس کی ہدایت بھی ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی تھی، غنہ کی مری طرح ہم محسوس کرتے ہیں کہ عقل کی ہدایت کے بعد بھی ہدایت کا کوئی مزید مرتبہ ہونا چاہیے، کیونکہ عقل کی ہدایت بھی ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی، اور اس کے دائرہ عمل کے بعد بھی ایک دائرہ باقی رہ جاتا ہے۔ عقل کی کار سنو دیتی جیسی کہ اور سنہنی کچھ بھی ہے، محسوسات کے دائرہ میں محدود ہے۔ یعنی وہ صرف اسی حد تک کام نہ سکتی ہے، جس حد تک ہمارے حواس مندرجہ معلومات ہم پہنچاتے رہتے ہیں۔ لیکن محسوسات کی سرحد سے آگے کیا ہے؟ اس پر دس کے پیچھے کیا ہے جس سے آگے ہماری فہم جو ہر نہیں بڑھ سکتی؟ یہاں پہنچ کر عقل بالکل درماندہ و معطل ہو جاتی ہے۔ ایسی ہدایت ہمیں کوئی روشنی نہیں دے سکتی!

ظاہر ہے جہاں تک انسان کی عقل زندگی کا تعلق ہے، عقل کی ہدایت مذکورہ حال میں کافی ہے۔ اور نہ ہر حال میں موقوفہ نہیں انسان طرح طرح کی خوبشوں اور چیزوں سے کچھ اس طرح متصور واقع ہوا ہے کہ جب کبھی عقل اور جذبات میں کشمکش ہو جاتی ہے، تو اکثر حالتوں میں مستی جذبات ہی کے لیے ہوتی ہے۔ ہر اوقات عقل میں متوجہ لانی ہے کہ فلاں عقل مضبوط ہوگا ہے۔ لیکن جذبات میں ترغیب دیتے ہیں اور ہم ان کے اثر کا ب سے اپنے آپ کو نہیں روک سکتے عقل کی بڑی سے بڑی دلیل ہی میں ہیں میں بنادے سکتی کہ عقل کی حالت میں بے قابو نہ ہو جائیں، اور بھوک کی حالت میں مضبوطی کی طرف مائل نہ ہر جائیں!

اچھا، اگر غنہ کی رہ بیت کے لیے ضروری تھا کہ وہ ہمیں وہ جان کے ساتھ حواس ہی دے، کیونکہ وہ جان کی ہدایت ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی، اور اگر ضروری تھا کہ حواس کے ساتھ عقل بھی دے

کیونکہ حواس کی ہدایت بھی ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی، تو کیا یہ ضروری نہ تھا کہ عقل کے سطح پر کچھ اور بھی ملے، کیونکہ عقل کی ہدایت بھی ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھ سکتی، اور اعمال کی روشنی مضبوطی کے لیے کافی نہیں؟

قرآن اکتسابہ کہ ضروری تھا، اور اسی لیے اللہ کی ربوبیت نے انسان کے لیے ایک چوتھے مرتبہ ہدایت کا بھی سامان کر دیا یہی مرتبہ ہدایت جو جیسے وہ وحی و نبوت کی ہدایت سے تعبیر کرتا ہو۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں، اس سے چار بجائے ان مراتب ہدایت کا ذکر کیا ہے، اور انہیں ربوبیت الہی کی سب سے بڑی بخش و رحمت قرار دیا ہے :

وَلَا تَخْلُقْنَا إِلَّا ذُنَّانَ مِنْ فَضْلِكَ أَتَشَارِكُ  
تَبْتَدِيلِهِ جَعَلْنَاهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ  
وَلَا أَهْلُ بَيْتِهِ التَّحْدِيدِ إِلَّا مَا شَاءَ كَرَامًا  
وَأَمَّا كَقُورٍ

(۲۶: ۶۲)

أَلَمْ تَجْعَلْ لَنَا عَيْنَيْنِ وَلَسْنَا نَافِ  
شَعْنَيْنِ وَهَذَا مِنْ الْجَدِّ بَيْنَ

(۶۱: ۶۳)

وَجَعَلْ لَكُمْ التَّغْمَ وَالْإِبْصَارَ  
الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ

(۸۰: ۱۶)

إِنْ آيَاتِ الْآلَمَانِ كَيْفَ مَسْنَى آيَاتِ  
مِنْ حَوَاشِ مَشْغَرٍ أَوْ عَقْلٍ وَفَكْرٍ كَيْفَ هَدَايَاتِ  
مِنْ طَرَفِ شَارِكَ كَيْفَ

إِنْ عَلَيْكَ مَا لَمْ تَحْذَرِ إِلَّا ذَنْبًا لَا تُخَوِّفُ  
وَأَلَا ذَنْبًا

بِرہ کر رہی ہیں قلب اور فکرو کے مابین جس مصلحت کے تئیں ہیں پتہ اور میں دل کہتے ہیں، بلکہ مسکن اللہ

ہم نے انسان کو بنے مجھے غلط سے پیدا کیا ہے (اور ایک بدلہ کیجئے) اور جو دو سو کیا ہے جس پر ماضی کو ماضی جواب یا مسکن کا کام ہو کہ یا تو فکر کرنے والا ہو یا یا فکر کرنے والی یا تو فکر کرنے والی ہو

خود میں ٹھیک ٹھیک کام ہم نے اور ضرورت و سعادت کی راہ اپنی کہنے کیا ہم نے اسے ایک چھوڑ دو دو شخص میں دی ہے یہاں سے وہ دیکھتا ہے، اور وہ اپنی اور ہر نشت نہیں دیتے ہیں (اور گویا)

کا ذکر یہ ہیں؟

اور اشارے تئیں بننے اور دیکھنے کو حواس نے، اور سونچنے کے لیے دل دیتے (یعنی عقل و فک) کہ تم شکر ادا کرو، (یعنی خدا کی دی ہوئی نعمتیں ٹھیک طریقہ پر کام میں لاؤ)

ان آیات اور ان کی ہم سنی آیات میں حواس میں مشغول و فکری و فکری کی ہدایت کی طرف اشارہ کیا گئے ہیں، لیکن یہ تمام مقامات جہاں انسان کی روحانی سعادت و شقاوت کا ذکر کیا گیا ہے، وحی و نبوت کی ہدایت سے متعلق ہیں مثلاً

بہ مشابہہ ہذا کام جو کہ ہم دنیا کی کریں اور عیناً آخرت اور دنیا اور دنیا کا وہ جس سے ہم نے ہیں (اور جس کو کی سیدھی راہ ہلکا آگے بڑھوں گے)

بہرہ کر رہی ہیں قلب اور فکرو کے مابین جس مصلحت کے تئیں ہیں پتہ اور میں دل کہتے ہیں، بلکہ مسکن اللہ

(۹۶: ۱۳)

وَأَمَّا تَرْتُدُّ فَهُدًى مِنْهُمْ فَأَسْتَخْبِئُوا

الْعَصَى عَلَى الْهُدَى (۳۱: ۱۶)

وَالَّذِينَ جَاءَهُدُ أَخْبَرُوا آلَهُمْ بَيْتَهُمْ  
سَبِّحْ لَهُمْ وَرَأَى اللَّهُ لَعَنَ الْخَافِينَ

(۹۶: ۶۹)

ساختی اور مددگار ہے جو نیک عمل ہیں:

کامیابی ہے اور جو خوف ہوگا (اسکے لیے) دوزخ بگڑا (قرآنی)۔  
اور ایسی ہی قوم تھوڑی تو آئے تھے ہم نے راہ دہی (دھوکہ دی تھی) لیکن  
اس نے اندھے پن کا شیوہ پسند کیا اور ہدایت کی راہ نہ چلی۔

اور میں لوگوں نے پیروی نہ میں سے جو باغیشت کی (توضیح یہ ہے  
کہ ہم بھی آپ پر اپنی راہیں کھول دیں، اور جو شبہ اللہ کے لوگوں کا  
ساختی اور مددگار ہے جو نیک عمل ہیں:

اللّٰهُدٰی پناہ میں مسئلہ میں وہ اللہ کی ایک خاص ہدایت کا ذکر کرتا ہے، اور اسے اللہ کی کے  
نام سے پکارتا ہے۔ یعنی الف لام تعریف کے ساتھ:

قُلْ اِنَّ هُدًى مِّنْهُ هُوَ الْهُدٰى وَ  
اَمْرٌ بِالْعَمَلِ لِيُرِيَنَّ الْعَالَمِيْنَ  
(۹۶: ۶۹)

وَلَوْ مِّنْ مَّوَدِّعَاتِ الْيَهُودِ وَلَا النَّصَارَى  
حَتَّى تَسْمِعَهُمْ صَلَاحَهُمْ قُلْ اِنَّ هُدًى  
مِّنْهُ هُوَ الْهُدٰى

(۱۳۰: ۶۳)

یہ اللہ کی یعنی ہدایت کی حقیقی راہ، کوئی راہ ہے؟ قرآن کہتا ہے: وحی الہی کی وہ عالمگیر  
ہدایت ہے جو اول دن سے دنیا میں موجود ہے۔ اور بلا تفریق و امتیاز تمام نوع انسانی کے لیے ہے۔ و  
کہتا ہے، جس طرح خدا نے جبرائیل و جبرائیل کو اس اور علی کی ہدایت میں نہ تو مثل قوم کا ہتھیار رکھا ہے نہ  
نارنگ مکان کا، اسی طرح اسکی ہدایت وحی بھی ہر شخص کے فطرۃ و امتیاز سے پاک ہے۔ وہ سب کے لیے  
ہے۔ اور سب کو وہی گئی ہے، اور اس ایک ہدایت کے سوا اور حقیقی ہدایتیں بھی انسانوں نے سمجھ رکھی  
ہیں، سب انسانی بناؤں کی راہیں ہیں۔ خدا کی شرافتی ہوئی راہ، صرف یہی ایک راہ ہے۔

اسی لیے وہ ہدایت کی فن تمام صورتوں سے یک ظلم اکھا کرتا ہے جو اس مسئل سے مخفی ہو  
طرح طرح کی مذہبی گروہ بندیوں اور مخالف ٹولیوں میں بٹ گئی ہیں، اور سعادت و نجات کی مانگیہ شریعت  
خاص خاص گروہوں اور طبقوں کی میلش بنائی گئی جو وہ کہتا ہے، انسانی بناؤں کی بد الگ الگ راہیں ہدایت  
کی راہ نہیں جو سبکیں۔ ہدایت کی راہ تو یہی عالمگیر ہدایت کی راہ ہے۔ اُسی عالمگیر ہدایت وحی کو تو اللہ



کے نام سے پکارتا ہے۔ یعنی نوع انسانی کے لئے حقیقی دین۔ اور اسی کا نام اس کی زبان میں "الکلام" ہے۔  
 وحدت دین کی اصل نظم یہ اصل عظیم قرآن کی دعوت کی سب سے پہلی بنیاد ہے۔ وہ جو کچھ بھی بتلانا اور  
 سکھانا چاہتا ہے، تمام حواسِ اصل پر مبنی ہے۔ اگر اس اصل سے قطع نظر کر دیا جائے،

تو اس کا تمام کارخانہ دعوت و پرہیزگار ہونا ختم ہو جائے گا۔ لیکن تاریخِ عالم کے حمایتِ تشریفات میں سے یہ وہ  
 بھی سمجھنا چاہیے کہ جس درجہ قرآن نے اس اصل پر زور دیا تھا، اتنا ہی زیادہ دنیا کی نگاہوں نے اس  
 اعتراض کیا تھا کہ کہا جاسکتا ہے، آج قرآن کی کوئی بات بھی دنیا کی نظروں سے اس وجہ پر مستبعد  
 نہیں ہو، جس قدر کہ یہ اصل عظیم ہے۔ اگر ایک شخص ہر طرح کے خارجی اثرات سے خالی الذہن ہو کر قرآن  
 کا مطالعہ کرے، اور اسے صفحات میں پایا جائے، اصل عظیم کے قطعی اور واضح اعلانات پڑے، اور ہر  
 دنیا کی طرف نظر اٹھائے جو قرآن کی حقیقت اس سے زیادہ نہیں سمجھتی کہ بہت سے مذہبی مصلحوں کی  
 طرح وہ بھی ایک مذہبی علم پر توجہ زیادہ دیرانہ کر چکا ہوا ہے گا، یا تو انکی نگاہیں اسے دھوکا دے رہی ہیں  
 یا دنیا ہمیشہ انھیں کھوئے بغیر ہی اپنے فیصلے صادر کر دیا کرتی ہے!

اس حقیقت کی توضیح کے لئے ضروری ہے کہ ایک مرتبہ تفصیل کے ساتھ یہ بات وضع کر دیا  
 جائے کہ کہاں تک دینی و دنیوی کا، یعنی دین کا تعلق ہے، قرآن کی دعوت کیا ہے، اور کس راہ کی  
 طرف نوع انسانی کو لے جانا چاہتی ہے! بہت ممکن ہے، یہ تفصیل اس حد سے مختصراً درج ہو جائے جو  
 ہم ترجمان القرآن کی توضیحات کے لئے قرار دے چکے ہیں، لیکن اس سوال کی غیر معمولی اہمیت  
 دیکھتے ہوئے ہم محسوس کرتے ہیں، ہمیں اپنی حق کے ساتھ عنانِ فکر نہیں کھینچنی چاہیے کہ مطالعہِ قرآنی  
 کے فیصلوں کی مباحث تشدد درجائیں۔

اس باب میں قرآن نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس کا خلاصہ حسبِ ذیل ہے:

وہ کہتا ہے، اجتہاد میں انسانی جمیوت کا یہ حال تھا کہ لوگ قدسی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان  
 میں نہ تو کسی طرح کا باہمی اختلاف تھا، نہ کسی طرح کی مخالفت۔ سب کی زندگی ایک ہی طرح کی تھی اور  
 سب اپنی قدسی سادگی پر قائم تھے۔ پھر ایسا ہوا کہ نسلِ انسانی کی کثرت اور ضروریاتِ معیشت کی وسعت سے  
 طرح طرح کے اختلافات پیدا ہو گئے، اور اختلافات نے نفرت و الطعن اور ظلم و سادگی کی صورت اختیار  
 کر لی۔ ہر گروہ دوسرے گروہ سے نفرت کرنے لگا، اور ہر زبردست زبردست کے حقوق پامال کرنے  
 لگا۔ جب یہ صورت حال پیدا ہوئی، تو ضروری ہوا کہ نوع انسانی کی ہدایت اور عدل و صداقت کے  
 قیام کے لئے وحیِ الہی کی روشنی نمودار ہو۔ چنانچہ یہ روشنی نمودار ہوئی، اور خدا کے رسولوں کی برحق



۱۵: (۵۴:۵۵) میں مبعوث کیے:

وہ کہتا ہے، یہ بات بدل آتی کے خلاف ہو کہ ایک گروہ اپنے اعمال پر کیے جو اب وہ  
نہایت بائیں، حالانکہ اسکی ہدایت کیلئے کوئی رسول نہ بھیجا گیا ہو:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ  
رَسُولًا ۝ (۱۵: ۱۶)

اور نہ ہمارا قانون یہ ہو کہ جب تک ہم ایک پیغمبر مبعوث کر کے راہ  
پر نہ دکھائیں، اسوقت تک (پاداشِ عمل میں) عذاب نہیں آئے گا۔  
اور کیا کہو، ہم سے پہلے ہمارا قانون یہ ہو کہ ہر کوئی انسان کی شیوہ  
کرد پاداشِ عمل میں، چاہے جس کی جہت تک کہ اس میں ایک پیغمبر مبعوث  
نہ کیے اور وہ خدا کی آیتیں پڑھتا نہیں سنا، وہ ہم کو بھی نہیں  
چاہے کہ وہ نہیں موعظ اس حالت میں کہنے، یا خدا کی حکمت کا شہرہ  
حقیرا کر دیا ہو یعنی ہمارے قوانین کی رو سے موعظ کی ادنیٰ جگہ ہوتی

(۵۹: ۲۸)

خدا کے ان رسولوں اور دین آتی کے داعیوں میں سے بعض کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہو  
بعض کا ذکر نہیں کیا گیا:

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ  
وَمِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ  
مَّنْ لَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ ۝ (۵۰: ۲۹)

قوم قرآن اور عام و خود کے بعد کتنی ہی قومیں گزر چکی ہیں، امرائے میں کہنے ہی رسول مبعوث  
ہو چکے ہیں، جن کا ٹھیک ٹھیک حال اللہ ہی کو معلوم ہے:

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ اللَّهِ فِي مِثْرَتِكُمْ  
فَقَوْمٌ ثَبَّحُوا ذُرْعًا وَثَبُّوا ذُرْعًا  
وَالَّذِينَ  
مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا اللَّهَ  
جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ قُرْآنًا  
أَبْدَلُ عَرَفَ أَفْوَاحَهُمْ ۝ (۵۱: ۱۳)

علیمِ حق پر لڑا دی، اور کان دھرنے سے انکار کر دیا:  
فطرت آتی کی راہ، کائناتِ سبقت کے ہر گوشہ میں ایک ہی ہے۔ وہ نہ تو ایک سے زیادہ ہو سکتی  
ہے، نہ باہدگر مختلف۔ پس ضروری تھا کہ یہ ہدایت بھی اول دن سے ایک ہی ہوتی، اور ایک ہی طرح  
پر تمام انسانوں کو مخاطب کر دیتی۔ چنانچہ قرآن کہتا ہے، خدا کے جتنے پیغمبر بھیجے، وہ سب ایک ہی ہوتے، خواہ رکھی

اور ایک دوسرے سے نفرت کرتے رہو۔ ایسی حالت میں جملہ وہ رشتہ کوئلا رشتہ ہے جو اسنے اختلافات رکھنے پر بھی اسلاف کو ایک دوسرے سے جوڑ دے، اور ان نسبت کا پتہ ہو گا پھر ان پر جو اثر آباؤ اجداد کے ہوئے وہ کہنا ہے۔ صرف ایک ہی رشتہ باقی رہ گیا ہے، اور وہ خدا پرستی کا مقدس رشتہ ہے۔ تم کہتے ہو الگ الگ ہو گئے ہو، لیکن تمہارے لیے خدا الگ الگ نہیں ہو سکتے۔ تم سب ایک ہی پروردگار کے بندے ہو، تم سب کی بندگی دیوار کے لیے ایک ہی مسجد کی چوکھٹ ہو، تم جیسا کہ اختلاف رکھتے ہو بھی ایک ہی رشتہ عبودیت میں چمک رہے ہو۔ تمہاری کوئی نسل ہو، تمہارا کوئی وطن ہو، تمہاری کوئی قومیت ہو۔ تم کسی اور کسی علاقہ کے انسان ہو، لیکن جب ایک ہی پروردگار کے آگے سر نہایت بھٹکا دے گے، تو یہ آسمانی رشتہ، تمہارے تمام انسانی اختلافات مٹا دے گا۔ تم سب کے بچنے سے ہوئے دل ایک دوسرے سے جڑ جائیں گے۔ تم محسوس کرو گے کہ تمام دنیا تمہارا وطن ہے، تمام نسلیں تمہاری قوم ہیں۔ اور تم سب ایک ہی ملت الغنیہ کی عیال ہو!

چنانچہ وہ کہتا ہے، خدا کے جتنے رسول بھی پیدا ہوئے، سب کی تعلیم یہی تھی کہ اللہ میں جو بعض نئی نوع انسانی کے ایک ہی عالمگیر دین پر قائم رہو، اور اس راہ میں ایک دوسرے سے الگ الگ نہ ہو سکو!

مَرْحَمَ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ قَالُوا هُوَ نَحْنُ  
وَأَنبِيَائُنَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا وَحَّيْنَا بِهِ  
إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
وَمَا تَسْجُدُ لَهُمْ شَيْءٌ مِمَّا قَدَرْنَا

اور دیکھو! اس نے تمہارے بچے دین کی وہی راہ شہر دی ہے جس کی وصیت نوح کو کی گئی تھی اور میں نے چلے گا علم ایک ہی ہے اور وہی آواز ہے کہ وہاں تھا، اور سب کی تعلیم یہی تھی کہ اللہ میں جو کچھ تمہاری قوم (انسانوں) کو کھانا ہے (۱۵۰: ۱۳۲)

اسی بنا پر وہ بطور ایک دلیل کے اس بات پر زور دیتا ہے کہ اگر تمہیں میری تعلیم کی سچائی سے انکار ہے، تو تم کسی مذہب کی الہامی کتاب بھی ثابت کرو دکھاؤ کہ دین حقیقی کی راہ اس کے سوا کچھ اور بھی ہو سکتی ہے۔ تم جس مذہب کی بھی حقیقی تعلیم دیکھو گے، تمہیں اہل دین سبیا دیں ملے گی:

قُلْ هَآؤُنَا اِنْتُمْ هَآؤُنَا  
مَنْ مَّبْعُؤُنَا فَذُكِّرْهُمْ مِنْ قَبْلِي  
اَلَمْ نَعْلَمْ وَلَا يَعْلَمُونَ، اَلَمْ نَكُنْ  
مَعَكُمْ ضُؤُنًا وَرَمَّا كُنْتُمْ قَبْلُنَا  
مِنْ دُؤُنَا لَآ اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ

اب یہی کہہ دے کہ اگر تمہیں میری تعلیم سے انکار ہے، تو تمہیں میں سے بھی دیکھو کہ وہ کلام الہی موجود ہے جس پر سب سامعین متفق ہو سکتے ہیں۔ اور اس میں وہ کلام بھی موجود ہے جو اللہ سے پہلے نہ تھا نہ ہو سکتا۔ رقم ثابت کرو کہ کون کونسی میری تعلیم کے خلاف خیریت دے رہا ہے۔ اور ان دشمنوں میں کون کونسی ہے جس میں خیریت ہے۔

اَلَا اَنَّا كَاغِبٌ لَّنْزِلِ ۝

(۲۴۱ : ۲۳۲)

نہیں اور اپنے مقصد کے لئے گردن تلے ہو گئیں۔ نہ ہی نہیں  
کوہام نے تہ سے چلے کوئی پیڑ بھی ایسا نہیں ہے اس لئے اس بات کا

انتہائی نہیں، بلکہ وہ کہتا ہے، کسی الہامی کتاب سے، کسی مذہب کی تعلیم سے، علم و بصیرت  
کے کسی قول اور روایت سے تم ثابت کرو کہ اس سرے تعلیم پرانی کی تعلیم نہیں ہو!

اَفَتُؤْتِي بِكُتُبٍ قَدِ ابْتُلِیْ بِهَا ۚ اَوَّلُ  
اَشْرَافِ قَوْمٍ عَلٰی اٰیٰتِ كُنْتُمْ مُصْذِقُوْنَ ۝

(۱۳۶ : ۱۳۷)

بچھلے روایت ہی دکھا دو جو تمہارے پاس موجود ہو!

اسی بنا پر وہ تمام مذاہب عالم کی باہمہ گرفتہ دینی کو بھی بطور ایک دلیل کے پیش کرتا ہے  
یعنی وہ کہتا ہے، ان میں سے ہر تعلیم دوسری تعلیم کی تصدیق کرتی ہے، جھٹلائی نہیں، اور جب ہر تعلیم  
دوسری تعلیم کی تصدیق کرتی ہے، تو اس سے معلوم ہوا، ان تمام تعلیمات کے اندر کوئی ایک ہی بات  
واقعی حقیقت ضرور کام کر رہی ہے۔ کیونکہ اگر مختلف وقتوں، مختلف گوشوں، مختلف قوموں مختلف  
ناموں، مختلف پیرایوں، اور مختلف زبانوں سے کوئی بات کہی گئی ہو، اور باوجود ان تمام اختلافات  
کے بات ہمیشہ ایک ہی ہو، اور ایک ہی مقصد پر توجہ دیتی ہو، تو حیرت انگیز طریقہ نہیں ماننا پڑے گا کہ ان  
بات اہمیت سے خالی نہیں ہو سکتی!

قُلْ اَعَلَيْكُمْ الْكِتٰبُ يٰۤاٰخِیَیْنِ ۚ اَمْ یٰۤاٰخِیَیْنِ  
لَمَّا بَدَا لَکُمْ وَ اٰخِرُکُمْ التَّوْرٰتِ وَ  
اَلَا یَجِیْلُ ۙ مِنْ قَبْلِ هٰذَا ۚ اَمْ یٰۤاٰخِیَیْنِ

(۱۳ : ۱۲)

کی قسم۔

وَاَقْبَلُہُ الْاِنْجِیْلَ فِیْہِ هُدًی  
وَتُورٰتُہُ مُصَدِّقًا لِّمَا بَدَا مِنْ یٰۤاٰخِیَیْنِ  
مِنْ التَّوْرٰتِ ۚ (۵ : ۴۴)

یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، ان کے بیان و موصوفات کا ایک ہی سرمنہج پچھلے عہدوں کی روایتوں  
اور ساتوں کا تذکرہ ہے۔ وہ انکی کہانی، ہم آہنگی، اور صدقہ تعلیم سے نہ بھی روایت کے تمام عقائد  
پر استقامت رکھتا ہے۔

لَا یَزِیْلُہُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ ۚ اِنَّمَا اِذَا شَرَّکَ بِہٖ ۚ اِنَّمَا اِذَا شَرَّکَ بِہٖ ۚ اِنَّمَا اِذَا شَرَّکَ بِہٖ ۚ

میں اس کی روایت ہے کہ ان کی ہر بات سے سوائے ان کی خود نہیں، ان کی ہر بات سے

ایک ہی اصل و قانون کی تعلیم دی ہے، تو چنانچہ سب میں اختلاف کیوں ہوا؟ کیوں تمام مذہبوں میں ایک ہی طرح کے احکام، ایک ہی طرح کے اعمال، ایک ہی طرح کے رسوم و عبادت ہوئے، کسی مذہب میں عبادت کی ایک خاص شکل اختیار کی گئی ہے، اسی میں دوسری کسی مذہب کے ماننے والے ایک طرف متک کر کے عبادت کرتے ہیں۔ کسی مذہب کے ماننے والے دوسری طرف کسی کے یہاں احکام و قوانین ایک خاص طرح کی نوعیت کے ہیں، کسی کے یہاں دوسری طرح کے۔

قرآن کہتا ہے۔ مذہب کا اختلاف وہ طرح کا ہے۔ ایک اختلاف تو وہ ہے جو چرچان مذہب کے مذہب کی حقیقی تعلیم سے منحرف ہو کر پیدا کر لیا ہے۔ یہ اختلاف مذہب کا اختلاف نہیں ہوا بلکہ یہ وہاں مذہب کی گمراہی کا نتیجہ ہے۔ دوسرا اختلاف وہ ہے، جو فی حقیقت مذہب کے احکام و اعمال میں پایا جاتا ہے۔ مثلاً ایک مذہب میں عبادت کی کوئی خاص شکل اختیار کی گئی ہے، دوسری میں کوئی دوسری شکل۔ تو یہ اختلاف اصل و حقیقت کا اختلاف نہیں ہے، بعض فروغ و علو اور کچھ انحطاط ہے، اور ضروری تھا کہ ضرور ملے۔

وہ کہتا ہے۔ مذہب کی تعلیم و قسم کی باتوں سے مرکب ہو۔ ایک قسم تو وہ ہے جو انسانی روح و حقیقت ہے۔ دوسری وہ ہے جن سے ان کی ظاہری شکل و صورت آہستہ کی گئی ہے، یہی چیز مشکل ہے۔ دوسری نسخہ ہے یہی چیز کو وہ دین سے تعبیر کرتا ہے۔ دوسری کو شرع اور تشکیک سے اور اس کے لئے مہتاج کا لفظ بھی استعمال کیا گیا ہے۔ شرع اور مہتاج کے معنی ماہ کے ہیں، اور تشکیک سے مقصود عبادت کا طرز و طریقہ ہے۔ وہ کہتا ہے۔ مذہب میں جسد و بھی اختلاف، ان کے اصلی اختلاف ہی، وہ دین کا اختلاف نہیں ہے۔ بعض شرع و مہتاج کا اختلاف ہے، یعنی اصل کا نہیں ہے، فرع کا ہے۔ حقیقت کا نہیں ہے، علو اور کچھ ہے۔ روح کا نہیں ہے، صورت کا ہے۔ اور ضروری تھا کہ یہ اختلاف نہیں ملے۔ مذہب کا مقصود انسانی نوعیت کی سعادت و اصلاح ہے۔ لیکن انسانی جمعیت کے حوالہ ظروف و جرح و مادہ و مرقم میں کچھ نہیں ہے، مادہ و مرقم وہ سب کچھ کسی زمانے کی معاشرتی اور اجتماعی استعداد و یکساں طرح کی نوعیت کو بھی کسی زمانے میں ایک خاص طرح کی کسی ملک و حالات ایک خاص طرح کی معیشت پاتا ہے۔ کسی دوسرے ملک کے دوسری طرح کی ہیں جس مذہب کا ظہور جیسے زمانہ میں اور جیسے استعداد و طبیعت کے لوگوں میں ہوا، اسی کے مطابق شرع و مہتاج کی صورت بھی اختیار کی گئی۔ جس عہد و جس ملک میں جو صورت اختیار کر گئی۔ وہی اس عہد و اس ملک کیلئے موزوں تھی اس لئے ہر صورت اپنی جگہ بہتر اور حق ہے، اور اختلاف اس سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتا، چھٹی



نہمور ہوا تو دنیا کا یہ حال تھا کہ تمام چہروں میں مذہب مذہب کو صرف اُسکے نمودار رسوم ہی میں دیکھتے تھے، اور مذہبی اعتقاد کا تمام جوش و خروش اسی طرح کی باتوں میں سمٹ آیا تھا۔ ہرگز وہ نہیں کرتا تھا کہ دوسرا گروہ نجات سے محروم ہے۔ کیونکہ وہ دیکھتا تھا، دوسرے کے اعمال و رسوم دیکھتے نہیں ہیں، جیسے خود اُس نے اختیار کر رکھے ہیں۔ لیکن قرآن کہتا ہے کہ نہیں، یہ اعمال و رسوم نہ تو دین کی اصل و حقیقت ہیں، نہ ان کا اختلاف حق و باطل کا اختلاف ہے۔ یہ محض مذہب کی اعلیٰ زندگی کا ظاہری ڈھانچا ہے۔ لیکن شرح و حقیقت ان سے بالاتر ہے، اور یہی اصل دین ہے۔ یہ اصل بن گیا ہے؟ ایک خدا کی پرستش اور نیک عمل کی زندگی۔ یہ کسی ایک گروہ ہی کی میراث نہیں بلکہ اُسکے سوا کسی انسان کو نہ ملی ہو۔ یہ تمام مذاہب میں یکساں طور پر موجود ہے۔ چونکہ یہ اصل دین ہے اور اس لیے نہ قرآن میں تغیر ہوا، اور نہ کسی طرح کا اختلاف۔ اعمال و رسوم فرع ہیں، ایسے ہر زمانے اور ہر ملک کی حالت کے مطابق بدلتے رہتے ہیں، اور جس قدر بھی اختلاف ہوا، انہی میں ہوا۔

پھر وہ کہتا ہے، اعمال و رسوم کے اس اختلاف کو تم اس قدر اہمیت کیوں دے رہے ہو؟ خدا نے ہر زمانے اور ہر ملک کیلئے ایک خاص طرح کا طور طریقہ ضروری ہے جو اسکی حالت اور ضرورت کے مطابق مناسب تھا، اور وہ اُسپر کاربند ہے۔ مگر خدا چاہتا تو تمام نوع انسانی کو ایک ہی قوم و مینا بنا دیتا، اور فکر عمل کا کوئی اختلاف نہ ہو، لیکن معلوم ہو کہ خدا نے ایسا نہیں چاہا۔ اسکی حکمت کا مستقصد اسی ہوا کہ فکر عمل کی مختلف حالتیں پیدا ہوں۔ ہیں اس اختلاف کو حق و باطل کا اختلاف کیوں بنالیا جائے؟ کیوں اس اختلاف کی بناء پر ایک جماعت دوسری جماعت سے برتر پرکار رہے؟ اصل چیز جس پر تمام تر قور مجتہدوں کو کرنی چاہیئے، تیسرا ہے۔ یعنی نیکی کے کام ہیں اور تمام اعمال و رسوم انہی کے لیے ہیں۔

خبر کرو، اس آیت میں ﴿فَلْيَخْلَفْ بَعَثْنَا مِنْكُمْ خَلْفًا مَثَرًا﴾ کا کیا مطلب ہے؟ یعنی تم میں سے ہر جماعت کے لیے ہم نے ایک شرع اور منہج ضروری ہے۔ یہ نہیں کہا کہ ایک توین ضروری ہے۔ کیونکہ دین تو سبکے لیے ایک ہی ہے۔ اس میں تعدد اور تنوع نہیں ہو سکتا، البتہ شرع و منہج سبکے لیے یکساں نہیں ہو سکتے تھے۔ ضروری تھا کہ ہر عہد اور ہر ملک کے احوال و ظروف کے مطابق الگ الگ تہاں ہیں مذاہب کا اختلاف، اصل کا اختلاف نہیں ہوا، محض منسبہ کا اختلاف ہوا۔

اس موقع پر یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ جہاں کہیں قرآن نے اس بات پر زور دیا ہو کہ اگر خدا چاہتا تو تمام انسان ایک ہی راہ پر مبعوث ہو جاتے، یا ایک ہی قوم بن جاتے، جیسا کہ آیت ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ میں ہے۔





عَلَيْهِمْ كَذِبًا لَقَدْ أَخْلَنَ مُعْزِيهِ  
عَمَلُهُمْ فَتَلَاَّىٰ رِجْلَيْهِ فَرَجَحَنَّهُ  
فَلْيُؤْتِكُمْ رَيْبًا كَالنَّوَىٰ الْيَعْلُونَ  
لَحْنَةً دَلِي بِهِ۔

(۱۰۸: ۱۶)

تفشی اور تحریب کی گمراہی | اچھا، جب تمام مذاہب کا اصل مقصد ایک ہی ہے، اور سب کی بنیاد سہائی پر ہے،  
اور بوجہ بدعت کی ضرورت | تو پھر قرآن کے ظاہر کی ضرورت کیا تھی؟

وہ کتاب ہے، ایسی ہے، کہ اگرچہ تمام مذاہب جانتے ہیں، لیکن تمام مذاہب کے پیرو سہائی سے محسوس  
ہو گئے ہیں۔ ایسی ضروری ہے کہ سب کو انکی گم شدہ سہائی پر بازو سیر نو بیج کر دیا جائے!

اس سلسلہ میں اُس نے ہم دین مذاہب کی تمام گمراہیاں ایک ایک کر کے گنائی ہیں، وہ عقائد  
اور عملی دونوں طرح کی ہیں، جن جملہ سے ایک سب سے بڑی گمراہی جس پر جابر کھانزدہ دیتا ہے، وہ ہے "یشع" اُس  
تفشی اور تحریب کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے۔ عربی میں "تشیع" اور تحریب کے معنی یہ ہیں کہ الگ الگ  
جتنے اور جماعتیں بنائیں، اور ان میں ایسی بیج کا پیدا ہو جاتا ہے اُردو میں گردہ پرستی کی بیج سے تعبیر کیا  
جاسکتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا  
شِرْعًا لَّأَنفُسِهِمْ فَتَشَعَّىٰ أَلْمَاعُ  
أَعْرَضُوا عَنْ آلِهِمْ وَبَيْنَهُمْ  
رَيْبًا كَالنَّوَىٰ الْيَعْلُونَ  
جن لوگوں نے اپنے دین کو الگ کر دیا، اور  
ان کے لئے الگ الگ شریعتیں بنائیں، ان میں  
جھگڑا مچ گیا، اور ان کے درمیان  
ایسی بیج کا پیدا ہو گیا، جس سے  
جھگڑا مچ گیا۔

(۱۶۰: ۱۶)

فَتَقَطَّعُوا أَعْرَضُوا عَنْ آلِهِمْ وَبَيْنَهُمْ  
رَيْبًا كَالنَّوَىٰ الْيَعْلُونَ  
پھر لوگوں نے اپنے دین کو الگ کر دیا، اور  
ان کے درمیان جھگڑا مچ گیا، اور ان کے  
درمیان ایسی بیج کا پیدا ہو گیا، جس سے  
جھگڑا مچ گیا۔

(۱۶۲: ۱۶۲)

"تشیع" اور تحریب کی گمراہی سے کیا مقصود ہے؟ اس پر عربی ضابطہ کے ساتھ سمجھ لینا چاہیے  
وہ کتاب ہے، خدا کے شہادت سے کہ وہ دین کی حقیقت قرآن ہی ہے، کہ وہ نوع انسانی پر خدا پرستی اور نیک عمل کی  
راہ کھولتا تھا، یعنی خدا کے اس حقانون عمل کا اعلان کرتا تھا کہ دنیا کی چھر پیڑ کی طرح انسانی اعمال کے بھی  
خواب و تھک ہیں۔ اچھے عمل کا بدلہ اچھا ہے، اور بُرے عمل کا بدلہ بُرا ہے۔ لیکن لوگوں نے یہ حقیقت

فراموش کر دی، اور دین و مذہب کو فتنوں، قوموں، ملکوں، اور طبعِ طرح کی رسموں اور عادات اور ایک  
جسمانی یا مادی نتیجہ یہ نکلا کہ انسان کی نجات و سعادت کی راہ یہ نہیں سمجھی جاتی کہ گناہ، عقائد اور عمل کیسی ہو  
بلکہ سداوارہ مدار اس پر کہ شریعہ کیسے لگا رہا ہے کہ کون کس جتنے اور گروہ بندی میں داخل ہو، اور کون داخل نہیں ہو  
اگر ایک آدمی کسی خاص مذہبی گروہ بندی میں داخل ہے، تو یقین کیا جاتا ہے کہ وہ نجات یافتہ ہے اور دین  
کی بچائی اسے مل گئی ہے۔ اگر داخل نہیں ہے تو یقین کیا جاتا ہے کہ نجات کا دروازہ اس پر بند ہو گیا ہے  
اور دین کی بچائی میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔ گویا دین کی بچائی، آخرت کی نجات، اور حق و باطل کا معیار  
تمام تر گروہ بندی اور گروہ پرستی ہو گئی۔ اعتقاد اور عمل کوئی چیز نہیں ہو۔ پھر باوجودیکہ تمام مذاہب کا  
مقصود اصلی ایک ہی ہے، اور سب ایک ہی پروردگارِ عالم کی پرستش کرنے والے ہیں، لیکن ہر گروہ یقین کرتا  
ہو کہ دین کی بچائی صرف اسی کے حصص آتی ہے۔ باقی تمام نوعِ انسانی اس سے محروم ہے۔ چنانچہ ہر مذہب  
کا پیروں دوسرے مذہب کے خلاف نفرت و تعصب کی تعلیم دیتا ہے، اور دنیا میں خدا پرستی اور دین داری  
کی راہ، سراسر نفیض و عداوت، نفرت و توغوش اور فتنوں کی راہ بن گئی ہے :

۱۔ اس سلسلہ میں قرآن نے جن ممانعت پر مذہب دیا ہے، ان میں تحقیق و باتیں سب زیادہ نمایاں ہیں  
(۱) انسان کی نجات و سعادت کا دار و مدار اعتقاد و عمل پر ہے۔ نہ کہ کسی خاص گروہ بندی پر۔  
(۲) نوعِ انسانی کے لیے دین اتنی ایک ہی ہے، اور یکساں طور پر سب کو اسی کی تعلیم دی گئی ہے۔  
یہیں یہ جو پروان مذاہب نے دین کی وحدت اور عالمگیر حقیقت ضائع کر کے بہت سے مخالف اور  
متخالف جماعتیں بنائے ہیں، یہ صریح گمراہی ہے۔

۳۔ ان میں توحید ہے یعنی ایک پروردگارِ عالم کی براہِ راست پرستش کرنی، اور تمام بائیانون مذاہب نے  
اسی کی تعلیم دی ہے، اسکے خلاف جس قدر عقائد اور اعمال اختیار کر لیے گئے ہیں، اہلیت سے بھرنا  
کا نتیجہ ہیں۔

چنانچہ آیاتِ مبارکہ صمد کے علاوہ حسبِ ذیل آیات میں بھی اسی حقیقت پر زور دیا گیا ہے :

وَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا مِنَ الْخٰسِرِيْنَ  
كَانَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ الَّذِي نَقُتُّكَ بِهِ وَنُقَرِّئُكَ بِهِ  
قُلْ هَاتُوا بُرْهٰنَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ  
وَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا مِنَ الْخٰسِرِيْنَ  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ  
وَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا مِنَ الْخٰسِرِيْنَ

سَرَبِهِ وَلَا حُكْمَ عَلَيْهِمْ فِيهَا  
هَمْ يَجْزُؤُنَّ

(۱۰۶ : ۵۶)

خاص گروہ بندی کی راہ نہیں ہو سکتی۔ دو توہمان وکیل کی راہ ہو اس  
کسی نے بھی خدا کے آگے سر نہ اٹھایا، اور وہ ٹیک مل بھی ہوا اور خواہ  
دو یہودی اور نصرانی ہو۔ خواہ کوئی ہو، وہ اپنے یہودیوں کے ساتھ  
ہائیکا، خود ان کے بے کسی مل کا کھٹکا ہو، نہ کسی مل کی غلطی !

سورہ بقرہ میں یہی حقیقت زیادہ واضح لفظوں میں بیان کی گئی ہے :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا  
وَالْمُشْرِكِينَ وَالضَّالِّينَ مِنْ أُمَّةٍ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى صِدْقٍ  
قُلْتُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ وَلَا  
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

(۵۹ : ۲۳)

نہ کسی مل کا کھٹکا ہے، نہ کسی مل کی غلطی !

یعنی وہین سے متصور نہ ہو خدا پرستی اور نیک عمل کی راہ تھی۔ وہ کسی خاص طبقہ بندی کا نام نہ تھا۔

کوئی انسان ہو کسی نسل و قوم سے ہو، کسی نام سے پکارا جاتا ہو، لیکن اگر خدا پرست اور نیک عمل سے انور ہو  
انہی پر چلنے والا ہے اور اس کے لیے نجات ہو۔ لیکن یہودیوں اور عیسائیوں نے ایک خاص طرح کی نسلی اور  
جماعتی گروہ بندی کا قانون بنادیا۔ یہودیوں نے گروہ بندی کا ایک دائرہ کھینچا اور اس کا نام یہودیت  
رکھ دیا۔ جو اس دائرہ کے اندر ہو، وہ نجاتی ہے۔ اور اس کے لیے نجات ہو۔ جو اس سے باہر ہے، وہ ہل  
پر ہے، اور اس کے لیے نجات نہیں۔ اسی طرح عیسائیوں نے بھی ایک دائرہ کھینچ لیا، اور اس کا نام مسیحیت یا  
کھریسا رکھ دیا۔ جو اس دائرہ میں صرف ہی نجاتی ہے، اور صرف اسی کے لیے نجات ہو۔ جو اس سے باہر ہے  
اس کا نجاتی میں کوئی حصہ نہیں، اور نجات سے قطعاً محروم ہے۔ : باقی ماحول، تو میں کا قانون یک طرفہ  
مؤثر ہو گیا ہے۔ ایک شخص کتنا ہی خدا پرست اور نیک عمل ہو، لیکن اگر یہودیت کی نسلی گروہ بندی یا  
مسیحیت کی جماعتی گروہ بندی میں داخل نہیں، تو اسے کوئی یہودی اور عیسائی ہدایت یافتہ انسان نہیں  
کر سکتا۔ لیکن ایک سخت سے سخت بد عمل انسان بھی نجات یافتہ ہو گیا جانتی ہو۔ اگر ان گروہ بندیوں میں داخل  
ہوگا۔ قرآن اُن کے اسی اعتقاد کو این لفظوں میں نقل کرتا ہے : كَذَّبُوا هُوَ اَوْ نَصَرُوهُ لَعْنَةُ اللَّهِ لَئِنْ هَدَا  
کی راہ اعتقاد اور عمل کی راہ نہیں ہے، بلکہ یہودیت اور نصرانیت کی گروہ بندی کی راہ ہو۔ جب تک کہ کسی یہودی  
یا نصرانی نہ ہو جائے، ہدایت یافتہ نہیں ہو سکتا۔ پھر اسکا یہ کرتے ہوئے کہنا ہے، خدا کی ہدایت جو دنیا کا

ایک عالمگیر قانون ہے، وہ بھلاؤں خود ساختہ گروہ بندیوں میں کوئی مگر محدود ہو جاسکتی ہے، پہلی بات  
 اَسْلَمُوْا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكُمْ وَطُغْيَانٌ مِّنْكُمْ اُسْلَمُوْا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكُمْ۔ کوئی انسان جو ایسی نسل قوم اور گروہ بندی کا  
 لیکن جس نے بھی اللہ کے آگے عید و پست کا سر جھکا دیا، اور نیک عمل کی زندگی اختیار کی، اس نے زمین  
 کی نجات و سعادت پائی، اور اس کے لئے کوئی علم اور کھٹکا نہیں!  
 غور کرو، مذہبی صداقت کی عالمگیر وسعت کا اس سے زیادہ واضح اور مبہم گیر اعلان  
 اور کیا ہو سکتا ہے؟

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنُصْنِفَنَّ الْقُرْآنَ  
 عَلٰی شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَانِیُّ  
 الْيَهُودُ عَلٰی شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ  
 الْكِتٰبَ كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِیْنَ لَا  
 یَعْلَمُوْنَ وَخَلَّ فَوْقَهُمْ قَائِلُهُمْ  
 یَحْكُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَاَمَّا  
 كَذٰلِكَ فَاُولٰٓئِکَ لَیْقَوْنَ

اور یہودیوں نے کہا عیسائیوں کا دین کچھ نہیں ہے، یہی طرح عیسائیوں  
 نے کہا، یہودیوں کے پاس کیا وعظ ہے؟ حالانکہ دونوں اللہ کی کتاب  
 پڑھتے ہیں، اور دونوں کا سر عقیدوں ایک ہی ہے، فقہک ایسی ہی بات  
 ان دو گروہوں نے بھی کہی جو (مقدس نوشتوں کا) علم نہیں رکھتے (یعنی  
 مشرکین عرب) کہ وہ بھی صرف اپنے ہی کو نجات کا وارث سمجھتے ہیں،  
 اچھا جس بات میں یہ یا ہر گرجا ہے، قیامت کے دن اللہ انکا فیصلہ  
 کر دے گا، اور اس وقت حقیقت حال سب پر کھل جائے گی،

(۱۱۳: ۲)

یعنی یا وجود دیکھ خدا کا دین ایک ہی ہے، اور کتاب الہی یعنی قرأت دونوں کے سامنے ہے،  
 بالیں ہمہ مذہبی گروہ بندی کا نتیجہ یہ ہے کہ یا ہر گرجا مخالف اور مکتبہ جتنے کا نام ہو گئے ہیں، ہر جمہاد دوسرے  
 جتنے کہ جھٹلا رہا ہے، اور ہر جمہاد صرف اپنے ہی کو نجات و سعادت کا نام سمجھتا ہے!  
 سوال یہ ہے کہ جب دین کی راہ، ایک ہونے کی جگہ بے شمار جمہوں اور ٹولوں میں تقسیم ہو گئی،  
 اور ہر جمہاد ایک ہی طریقہ پر اپنی سچائی کا مدعی ہے، اور ایک ہی طریقہ پر دوسروں کو جھٹلاتا ہے تو اب اس  
 بات کا فیصلہ کیونکر ہو کہ فی حقیقت سچائی ہے کہاں؟ قرآن کہتا ہے، سچائی اللہ سب کے پاس ہے  
 مگر عمل سے کھو دی ہے، سب کو ایک ہی دین کی تعلیم دی گئی تھی، اور سب کے لئے ایک ہی عالمگیر قانون  
 ہدایت تھا، لیکن سب نے اہل حقیقت ضائع کر دی، اور دین الہی پر مستقیم رہنے کی جگہ الگ الگ گروہ  
 بندیاں کر لیں، اب ہر گروہ دوسرے گروہ سے لڑ رہا ہے، اور سمجھتا ہے، دین کی سعادت اور نجات  
 صرف اسی کے ورثہ میں آتی ہے، دوسروں کا اس میں کوئی حصہ نہیں!  
 سورہ بقرہ میں مندرجہ صداقت کے بعد ہی حسب ذیل بیان شروع ہو جاتا ہے:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدًا  
 اللَّهُ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهِ بِمَا اسْتَسْقَا  
 وَنَحْنُ فِي خَرَابِهِمْ أَوْ لَيْتَ مَا  
 كَانَ لَهُمْ أَنْ يَذَّكَّرُوا هَذَا  
 حَتَّى يَفْقَهُوا هَذَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا  
 خَيْرٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ  
 عَظِيمٌ (۱۳۲)

اور خود گردا، اُس سے بڑھ کر ظلم کرنے والا انسان کون ہو سکتا ہے  
 جو اللہ کی عبادت گاہوں میں دُکے نام کی دُست مانتے آئے اور انکی  
 دیوانی میں کوشاں ہو؟ جن لوگوں کے ظلم و غرارت کا یہ حال ہو چکا  
 وہ اس بات نہیں کو خدا کی عبادت گاہوں میں قدم رکھیں جو ان  
 حالت کو دوسروں کو اپنی طاقت سے ڈرانے کی جگہ خود دوسروں کی  
 طاقت سے ڈرانے کے لئے ہیں، خود ظلم و شرارت کی برأت ان ہی پر ہے  
 جبکہ ان پر کھرا ہے کہ انکی جگہ میں اسواتی کو اور قوت ہو گئی

یعنی مذہبی گروہ بندی کی گمراہی کا نتیجہ یہ ہے کہ خدا کی عبادت گاہیں تک الگ ہو گئی ہیں اور  
 باہر دو یکہ تمام ہر وہ مذہب ایک ہی خدا کے نام پر ہیں، لیکن ممکن نہیں ایک مذہب کے ہر دوسرے  
 مذہب کی بنانی ہوئی عبادت گاہ میں جا کر خدا کا نام لے سکے۔ امتناعی نہیں بلکہ ہر گروہ ضرطہ ہی کی عبادت گاہ  
 کو خدا کی عبادت گاہ سمجھتا ہے۔ اور دوسرے گروہ کی عبادت گاہ اسکی نظروں میں کوئی احترام نہیں رکھتی۔  
 حتیٰ کہ بسا اوقات وہ مذہب کے نام پر جھگڑتا ہے اور دوسروں کی عبادت گاہ میں خرابی برپا کر ڈالتا ہے۔  
 قرآن کہتا ہے، اس سے بڑھ کر ظلم اور کیا ہو سکتا ہے کہ خدا کے بندوں کو خدا کی دُست سے روکا جائے اور  
 صرف اس لئے رکھا جائے کہ وہ ایک دوسرے مذہبی گروہ سے تعلق رکھتے ہیں؟ یا ایک عبادت گاہ دُست دہی  
 جائے، اور اسلئے دُست دہی جائے کہ وہ ہماری بنائی ہوئی نہیں ہے۔ دوسرے گروہ کی بنائی ہوئی ہے؟  
 کیا تمہارے بتائے ہوئے مذہبی جھگڑوں کے اختلاف سے خدا بھی مختلف ہو گئے؟ اور اس لئے ایک جتنے  
 کی بنائی ہوئی عبادت گاہ تو خدا کی عبادت گاہ ہے، مگر دوسرے کی بنائی ہوئی عبادت گاہ حسد و انکی  
 خدا کی عبادت گاہ نہیں؟

اور یہ دُن نہیں ہیں ایک دوسرے سے کتنی ہی بدلتے ہیں نہ انکی  
 دین کی جو سعادت نصیب ہو گئی ہو اور انکی جو بددینوں کو دی گئی ہو اور  
 انکی جو شرارتیں ہو گئی ہوں۔ یا اللہ کے حضور تمہارے خلاف کسی  
 کو لڑتے ہیں، یا اللہ کے حضور تمہاری قوم کو لڑنے سے منع دیتے تو وہ  
 عبادت کی ہدایت ہو اور انکی دُست سے کھل جاتی ہو جس شخص کو ایک گروہ  
 کہتے ہیں، یا انکی دشمنی کا سرشت ہو سکتا ہے نہیں ہو سکتا ہے؟  
 جو دُست دہی ہو اور وہ (اپنے فضل میں) تمہاری وصیت رکھنے والا ہو

وَلَا تُقْبَلُ صَلَاتُهُمْ وَلَا زَكَاةُهُمْ  
 وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
 قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ  
 يَقُولَ أَحَدٌ قَوْلًا مَا أَوْفَيْتَهُمْ  
 أَوْ يُجَاهِدُوا عَنْهُمْ مِنْكُمْ  
 قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُبْدِي الصُّلُوفَ  
 مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

یعنی یہودیوں کا عقائد یہ ہے کہ وہی نبوت کی ہدایت جو انہیں دی گئی ہے، وہ صرف انہی کے لیے ہی، ممکن نہیں، کسی دوسرے انسان یا قوم کو یہ بات حاصل ہو سکے۔ چنانچہ اپنی طلبہ و مکتبہ بن اپنے مذہب کے آدمیوں کے علاوہ اور کسی آدمی کی سچائی اور حقیقت تسلیم نہ کرے اور نہ یہ بات مانو کہ تمہارے عقائد یعنی یہودیوں کے عقائد کسی آدمی کی کوئی دلیل خدا کے حضور مقبول ہو سکتی ہے۔ قرآن و سن علم باطل کو روکنا ہے، اور کتبہ ہے **إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَلِّمُوا**۔ ہدایت کی راہ تو وہی ہے جو اللہ کی ہدایت ہو۔ اور ان کا فضل کسی ایک انسان یا گروہ ہی کے لیے نہیں ہے۔ سب کے لیے ہو۔ پس جو انسان بھی ہدایت کی راہ پر چلے گا، اپنا یافتہ انسان ہو گا، خواہ یہودی ہو یا کوئی ہو۔

یہودیوں کی گروہ بندی کا غور یہاں تک کر دیا گیا تھا کہ وہ کہتے تھے، خدا نے دفع کی ایک ہم پر حرام کر دی ہے۔ اگر ہم جس سے کوئی آدمی جنت میں ڈالا بھی جائے گا، تو اس کے لیے نہیں کہ اسے مذابہ میں ان چلے، بلکہ ایسے کہ گناہ کے دفع و جتوں سے پاک صاف کر دیا جائے، اور وہ پھر جنت میں جادخل ہو تو ان ان کا یہ علم باطل جا بھی نقل کرتا ہے، اور پھر اسکا رد کرتے ہوئے پوچھتا ہے، یہ بات تمہیں کہاں سے معلوم ہو گئی کہ یہودی گروہ بندی کا جبر سر و ثبات یافتہ ہے؟ اور مذابہ خود ہی سے اسے ٹھٹھا مارا چکا ہے؟ کیا تمہیں خدا نے غیر مشروط نجات کا کوئی پتہ لکھ کر دیدیا ہے کہ جہاں ایک انسان یہودی ہو اور آتش و دفع اس پر حرام ہو گئی؟ اگر نہیں دیا ہو تو پھر جلاؤ، ایسا عقائد رکھنا خدا پر مسترار کرنا نہیں ہے تو اس کی کیا ہے؟ اس کے بعد صاف صاف لفظوں میں خدا کے قانون عمل کا اعلان کرتا ہوا جس کو سننے بھی اپنے عمل سے بُرائی کمائی، اُس کے لیے بُرائی جو جس کسی نے بھی بھلائی کمائی، اُس کے لیے بھلائی ہو۔ یعنی جس طرح سنگیا کھانے سے ہر کھانے والا ہلاک ہو جاتا ہے، خواہ یہودی ہو یا غیر یہودی ہو، اور وہ اپنے سے صحت و توانائی مٹتی ہے، خواہ اپنے والد اس کی نسل و قوم اور گروہ سے تعلق رکھتا ہو، اسی طرح عالم معنویات میں بھی ہر عمل کا ایک خاصہ ہے، اور وہ ایسے ہر عمل میں جاسکتا کہ عمل کرنے والے کی نسل یا گروہ بندی کیا ہے۔ چنانچہ سورۃ بقرہ میں ہے:

اور ان لوگوں نے (یعنی یہودیوں نے) کہا، میں بنیم کہ ایک کچھ چوڑا والی نہیں، اور اگر چوڑے بھی تو اس سے زیادہ نہیں کہ چند لوگ نہ کچھ چوڑے اسے پیڑیں ان سے کہو، یہ جو تم کہتے ہو، تو کیا تم نے غلطے کوئی تو ان کو کرنا ہے، اور اب خدا اپنے نوال تو اسے پھر نہیں سکے، یا پھر تم خدا کے نام سے ایک بھی جھوٹی بات نہ کرے ہو چکا نہیں کہ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا قُلُوبُهُمْ مُّصَدِّقَةٌ ۖ فَلَا تُفْقَهُوا شَيْئًا مِّمَّا تَتْلُوا ۚ هُمْ كَذِبُونَ ۚ  
أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَخْلُفُ أَمْرًا فَتُخْلَفُونَ ۚ  
أَمْ يَقُولُونَ عَلَيَّ اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَنَا شَيْئًا ۚ  
يَلٰٓئِلُ مِنْ كَذِبٍ سَاحِقَةٍ فَإِذَا هُمْ خٰطِفُونَ

علم نہیں؟ نہیں، خدا کی قانون قویہ ہے کہ کسی عقل پر کسی گرو کا  
انسان ہو، لیکن، جس کسی نے بھی ترقی کثافتی، اور اپنے کئی ہوں میں  
گھر گیا، وہ دماغ غول رو جو ہے، ہمیشہ دماغ میں رہنے والا، اور  
میں کسی نے بھی ایمان کی راہ اختیار کی اور تکمل عمل میں، تو ہستی  
کو وہ میں سے ہے۔ ہمیشہ ہشت میں رہنے والا !

خَطِيئَتُهُمْ كَمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ الْفَكَرَ  
هُمْ فِيهِمْ خُلْدٌ قَرْنٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي هَذِهِ الْأَنْفُسِ  
الْجَنَّةُ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
(۲۲ : ۴۵)

سورہ نساء میں نہ صرف یہودیوں اور عیسائیوں کو، بلکہ سب کو مخالف طبع کے صاف صاف اعلان  
کر دیا ہے۔ ایسا اعلان، جسکے بعد کسی طرح کے شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی :

(مسلمانانہ یاد رکھو۔ تجارت اور معاملات) نہ تو ہماری آئینوں پر مبنی  
ہے، نہ ان کتاب کی آئینوں پر (خدا کا قانون قویہ ہے کہ جو کوئی بھی  
ترقی کرے گا، اس کا نتیجہ اُسکے سامنے آئے گا، اور پھر نہ تو کسی کی دوستی  
مستجاب آتی ہے، نہ کسی کی دشمنی !)

لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ مِنْ زَوَاجٍ أَطْفَالٌ  
أَلِفٌ مِثْرُ مِثْرٍ مَعًا مَعًا  
وَلَا يَحْزَنُونَ فِيهَا مِنْ حَوْلٍ  
وَلَا يَحْزَنُونَ فِيهَا  
(۲۲ : ۴۳)

اسی مذہبی گروہ ہندی کا نتیجہ تھا کہ یہودی سمجھتے تھے، سچائی اور دیانت داری کے جہد بھی احکام  
میں، وہ اپنے نہیں ہیں کہ تمام انسانوں کے ساتھ دیانت اور رستبازی پر مبنی چاہیے، بلکہ محض اس لیے ہیں  
کہ ایک یہودی دو سر سے یہودی کے ساتھ بُرائی نہ کرے۔ وہ کہتے تھے اگر ایک آدمی ہمارا ہم مذہب نہیں ہو  
تو اس سے لینے یا دینے کے جس طرح بھی چاہیں، اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ کچھ یہودی نہیں کہ درست بازی  
دیانت کے اصول ملحوظ رکھے جائیں۔ چنانچہ عربین دین میں سود لینے کی ممانعت کو انہوں نے صرف اپنے  
ہم مذہبوں کے ساتھ مخصوص کر دیا تھا، اور آج تک اُن کا طرز عمل یہی ہے۔ وہ کہتے ہیں ایک یہودی کو دوسرے  
یہودی سے ظالمانہ سود نہیں لینا چاہیے، لیکن ایک یہودی، غیر یہودی سے لے کر کوئی مضائقہ نہیں۔  
قرآن انکے اس عقیدہ کا ذکر کرتا، اور اسے اُن کی بہت بُری گواہی قرار دیتا ہے :

وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا  
وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا  
یہ بات کہ لوگوں کا مال ناجائز طریقے پر کھا لینے ہے۔

وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا  
وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا  
(۲۲ : ۴۴)

اسی طرح جو یہودی عرب میں آباد تھے، وہ کہتے تھے، عرب کے اُن چارہ باشندوں کے ساتھ ساتھ  
کرنے میں سب سے ہانسی دیانت داری کچھ یہودی نہیں ہے۔ یہ لوگ بہت درست ہیں۔ ہم ان لوگوں کا مال چھین  
جی کھا لیں، ہمارے لیے ہمارے ہے :

(یہودیوں کی) یہودیوں کا مال ناجائز طریقے پر کھا لینے ہے۔

وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا  
وَأَخَذَ مِنْهُمْ اُتْرُوقًا فَذَهَبُوا عَنْهَا









جب لوگ گناہوں سے توبہ کیا کرتے تھے اور اپنے فی غلبہ ایک مقررہ رسم سے زیادہ اہمیت نہیں دیتی تھیں لیکن عیسائیوں نے اس انسانی نجات و سعادت کی بنیاد بھگولیا ہے۔ جب تک کہ شخص مسیح علیہ السلام کے نام پر مصطفیٰ نہ لے، وہ نیک و بد میں بار بار غلط نہیں سمجھا جاتا، اور آخرت کی نجات کے لئے مل سکتی ہے۔ لیکن کہتا ہے، یہ کیسی گلوہی ہے کہ انسانی نجات سعادت میں کا وہ مدار مل رہا ہے، جس کا ایک مقررہ رسم کے ساتھ وابستہ کر دی جائے؟ انسانوں کا یہ شرابیہ جو مصطفیٰ علیہ السلام کا اسطیغ نہیں ہے، اور کام مصطفیٰ علیہ السلام سے کہ تمہارے دل خدا پرستی کے رنگ میں رنگ جائیں؟

وَصِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ لِبَسِّهِمْ ۖ ذَا لِكُلِّ فِرَاقٍ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الْأُولَىٰ  
وَصِبْغَةَ ۚ وَكَانَ لِكُلِّ فِرَاقٍ ۖ ذَا لِكُلِّ فِرَاقٍ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الْأُولَىٰ  
سے بہتر رنگ دینے میں اللہ کون ہو سکتا ہے؟ ہر فرقہ کی بنیاد  
کیسے والے ہیں؟

(۱۲۸ : ۲۱)

اسی طرح وہ سورہ بقرہ میں بار بار کہتا ہے، دین الہی عمل کا قانون ہے، اور ہر انسان کے لئے یہی ہوتا ہے جو اس کے عمل کی کڑی ہے۔ یہ بات کہ ایک گمراہ میں بہت سے غبی اور بھڑکے انسان چپکے ہیں، یا نیک انسانوں کی نسل میں سے جو، یا کسی کچھلی قوم سے رشتہ قدامت رکھتا ہے، نجات و سعادت کے لئے کچھ سود مند نہیں:

ذَٰلِكَ أَمْرُهُ ۖ فَمَنْ خَذَلَ عَقْدَهُمَا كُفِبَتْ ۚ يَوْمَ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ كُفْيَتُهُمْ وَلَا شَتْرُهُمْ ۚ وَلَا يَنْصُرُهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ  
وَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ كُفْيَتُهُمْ وَلَا شَتْرُهُمْ ۚ وَلَا يَنْصُرُهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ  
یہ کہہ امت حق جو کد علی، اس کے لئے وہ حق، جو اس سے لہے مل  
سے کاوا، اور تمہارے لئے وہ ہے، جو تمہارے عمل سے کوئی ان کے  
کاموں کے لئے تم سے باز نہیں نہیں ملتی؟

(۱۲۸ : ۲۲)

قرآن کی دعوت | چنانچہ ہم دیکھتے ہیں، کوئی بات بھی قرآن کے سننے والوں پر ایمان نہ نکلاؤں نہیں سے، اور حقدار  
یہ بات ہو۔ اس نے بار بار صاف اور قطعی لفظوں میں اس حقیقت کا اعلان کر دیا جو کہ وہ کسی بھی مذہبی گروہ  
ہندو کی دعوت دیکھ نہیں آتا ہے، بلکہ وہ چاہتا ہے، تمام مذہبی گروہ ہندوؤں کی جگہ قرآن سے دیکھ کر کوئی  
دلائل، اور سب کو انہی ایک راہ پر جمع کرنے جو سب کی مشترک و خوش راہ ہو!

وہ بار بار کہتا ہے، جس آدمی میں حق دعوت ہوں، وہ کوئی بھی راہ نہیں ہے، اور نہ ہی فی راہ  
نئی چھو سکتی ہے۔ یہ تو وہی راہ ہے جو اقل دن سے موجود ہے، اور تمام مذاہب کے پانیوں نے اسی کی طرف  
پا دیا ہے:

شَرُّهُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِي مَا وَصَّيْكُمْ بِهِ ۚ وَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الْأُولَىٰ



مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ سَاءَ مَا يَحْكُمُهُ يَوْمَ يَكْفُرُ ۚ  
 جو نہیں کرتے دکنے نہ مانیں، اور مومن کو ان میں ہم سب کی کھیا طہ  
 پر قصد حق کرتے ہیں، اور ہم اللہ کے قرآن پر مومنوں کی پانی چلوں گے  
 میں اور جس کسی کی زبان میں آتی ہے، اور اس پر اس پر اس ہے۔

قرآن نے اس آیت میں اور نیز متعدد موقعوں پر تفریق میں الرسل کو ایک بہت بڑی کراچی کر  
 دیا ہے، اور سچائی کی راہ یہ بتلائی ہے کہ تفریق میں الرسل سے انکار کیا جائے۔ تفریق میں الرسل کے معنی یہ  
 ہیں کہ خدا کے رسولوں میں یا عسبہا قصد حق کے تفرق نہ ہو، مثلاً اگرنا سنی ایسا سمجھنا کہ ان میں سے کلام  
 سچا تھا، کلام سچا تھا، یا کسی ایک کی قصد حق کرنی، باقی سب کے انکار کر دینا، یا سب کی قصد حق کرنی کسی  
 ایک سے انکار کر دینا۔ قرآن کہتا ہے، اور است باز انسان کا جو خدا کے پیچھے دین پر چلتا تھا، جب کہ  
 ہے کہ بلا کسی فرق و امتیاز کے تمام رسولوں، تمام کتابوں، تمام مذہبوں و دعوتوں پر ایمان لائے، اور کسی ایک  
 بھی انکار نہ کرے۔ اسکا ثبوت یہ ہونا چاہیے کہ دیکھ، سچائی جہاں کہیں بھی ظاہر ہوتی ہے، اور جس کسی کی زبان  
 پر بھی ظاہر ہوئی ہے، سچائی ہے، اور میرا اس پر ایمان ہے :

أَمَّا الزُّبُرُ فَرَأَى الْوَيْلَ مِنْكُمْ  
 رَبِّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ كُلُّكُمْ  
 وَمَكِيلٌ كَيْفَ وَكَيْفَ وَرَسُولٌ  
 لَا تَقْرَأُ بَيْنَ أَهْلِ هَذَا رُسُلًا  
 وَكَالَّذِي سَمِعْنَا وَاعْتَدْنَا غَفْرًا  
 سَرَّ بِنَاؤُ الْوَيْلَ الْمُحْصِينَ ۚ

(۲۸۵: ۲۲)

اللہ کا رسول اس کلام حق اور ایمان رکھتا ہے جو ان کے پروردگار کی طرف  
 سے اس پر نازل ہوا ہو، اور وہ لوگ بھی جو ایمان رکھتے ہیں۔ یہ سب اللہ  
 پر ان کے دلائل پر، انکی کتابوں پر، اور ان کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں  
 ان کے ایمان کا دستور العمل یہ ہو کہ وہ کہتے ہیں ہم اللہ کے رسولوں میں  
 کسی کو دوسرے سے جدا نہیں کرتے، اور کسی ایک کو ان میں۔ اور مومنوں کو  
 جھٹلاتے ہیں ہم سب کی کھیا طہ قصد حق کرتے ہیں، اور یہ دونوں جہاں  
 کہیں اللہ کی راہ میں لے چکا ہو، انھوں نے کہا، خدا یا ہم نے تیرا حق  
 لیا اور تیری خواہش اور یہی کی، میں تیری خدمت نصیب ہو، اور ہم سب کا  
 باق تیرے ہی طرف لڑنا ہے !

وہ کہتا ہے، خدا ایک ہو، انکی سچائی ایک ہو، لیکن سچائی کا پیغام بہت سی زبانوں نے پہنچایا ہے  
 پر اگر تم کسی ایک پیغامبر کی قصد حق کرتے ہو، دوسروں کا انکار کر دیتے ہو، تو ان کے معنی یہ ہونے کہ ایک ہی  
 حقیقت کو ایک جگہ مان لیتے ہو، دوسری جگہ ٹھکر دیتے ہو۔ یا ایک ہی بات کو مانتے بھی ہو، دوسری کرتے ہو  
 ظاہر ہے کہ ایسا ماننا، ماننا نہیں ہے بلکہ ایک نہ یا وہ دوسری قسم کا انکار ہے !

وہ کہتا ہے، خدا انکی سچائی، انکی مادی باتوں کی طرح، انکی مائیکریشن ہے۔ وہ نہ تو کفری حق مانے

دوست کی جاسکتی ہے، ایکسی خاص نسل و قوم ہے، اور نہ ہی کسی خاص مذہبی گروہ بندی سے تعلق اپنے لیے  
 غرض حاج کی توفیقیں اور خیرات فی ہر نسل اور مذہب میں بنائی ہیں، لیکن تم خدا کی سیاحت کیلئے کوئی ایسا مستحیاز  
 نہیں کرتے کہے۔ اسی نہ تو کوئی قومیت ہو، نہ نسل ہو، نہ جغرافیائی مذہب ہی ہو، نہ جغرافیائی حلقہ بندی ہو  
 خدا کے سونے کی طرح ہر جگہ بکھتی اور نوع انسانی کے ہر سرور کو روشنی بخشتی ہے۔ اگر تم خدا کی سیاحت کی تو ضرور  
 میں ہو، تو اسکو کسی ایک ہی گوشہ میں نہ ڈھونڈو۔ وہ ہر جگہ نمودار ہوتی ہے، اور ہر عہد میں اپنا ظہور  
 رکھتی ہے۔ تمہیں زمانوں کا، قوموں کا، وطنوں کا، زبانوں کا، اندر طرح طرح کی گروہ بندیوں کا پرستار  
 نہیں بننا چاہیئے، بلکہ صرف خدا کا اور اسکی عالمگیر سیاحتی کا پرستار ہونا چاہیئے۔ ایسی سیاحتی جہاں کہیں بھی  
 آتی ہو اور جس جہیں میں بھی آتی ہو، تمہاری سیاحت ہے، اور تم اس کے وارث ہو!

چنانچہ اس نے باہمی تفریق بین الرسل کی راہ کو اٹھار کی راہ قرار دیا ہے، اور ایمان کی راہ یہ بتلائی  
 ہے کہ بلا تفریق سب کی تصدیق کی جائے۔ وہ کتا ہے، یہاں راہیں صرف دو ہی ہیں۔ تیسری نہیں سبقت  
 ایمان کی راہ ہے کہ سب کو مانو۔ انکار کی راہ یہ ہے کہ سب یا اسی کا انکار کرو۔ یہاں کسی ایک کا انکار یعنی یہی  
 حکم رکھتا ہے جو سب کے انکار کا ہے!

وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
 يُحَرِّمُونَ عَلَى الْكَافِرِينَ مَا كَرِهَ اللَّهُ  
 وَمَا كَرِهَ الْمُؤْمِنُونَ فَهُمْ يَكْفُرُونَ  
 بِبَعْضِ دِينِ اللَّهِ لَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ  
 ذَلِكَ أَبَدًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ  
 حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا  
 عَسِيفًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
 وَلَمْ يَفْزُقُوا دِينَ اللَّهِ فَمِنْهُمْ أُولَئِكَ  
 سَنَجْزِيهِمْ لِحُسْنِ عَمَلِهِمْ دَكَارًا فَتَةً  
 عَقِيبًا ذَرْوَهُمْ لِمَا يَشَاءُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ هُمْ  
 الَّذِينَ يُكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
 وَلَمْ يَفْزُقُوا دِينَ اللَّهِ فَمِنْهُمْ أُولَئِكَ  
 سَنَجْزِيهِمْ لِحُسْنِ عَمَلِهِمْ دَكَارًا فَتَةً  
 عَقِيبًا ذَرْوَهُمْ لِمَا يَشَاءُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ هُمْ

ہر غلطی کو اسے گا، اور وہ ہر غلطی کو غلط والا مہربان ہے!

سورۃ بقرہ میں جو سورۃ فاتحہ کے بعد قرآن کی پہلی سورۃ ہے، اسے مومنوں کی راہ یہ بتلائی ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
 وَلَمْ يَفْزُقُوا دِينَ اللَّهِ فَمِنْهُمْ أُولَئِكَ  
 سَنَجْزِيهِمْ لِحُسْنِ عَمَلِهِمْ دَكَارًا فَتَةً  
 عَقِيبًا ذَرْوَهُمْ لِمَا يَشَاءُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ هُمْ







نہیں کی تھی۔ مہرستہ وہ کتاب ہے، ایسے لوگوں کی تعداد بہت ہی کم ہے۔ غالباً تعداد انہی لوگوں کی جو جنسِ  
دین انہی کی اعتقادی اور علمی حقیقت کی قلم مناع کر دی ہے :

لَيْسُوا مِنَّا مِن أَهْلِ الْكِتَابَةِ  
فَكَرِهَتْ تَشَاقُّهُنَّ أَيْسَ الْفُلْكَ الْفُلْ  
وَهُمْ يَجْعَلُونَ دِيُونَهُنَّ وَبِاللَّهِ  
وَالَّذِينَ الْأَخْرَجُوا مَرْدُونًا مَّا لَمْ يَكُنْ  
وَيَكْفُرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْتُونَ  
فِي الْخَيْرِ بَيْتًا وَالَّذِينَ مِنَ الظَّالِمِينَ  
وَمَا يَفْعَلُونَ مِنْ خَيْرٍ وَلَكِنْ كَذَّبُوا  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا الْمُنْكَرُونَ ۝

(۱۱۱ : ۱۲)

وَتَوْمَرَأَهُنَّ مَقْلُوبَةً ۝ وَالَّذِينَ  
وَتَوْمَرَأَهُنَّ مَقْلُوبَةً ۝

(۱۱۱ : ۱۳)

: جو مشرکین جا بجا اس بات پر زور دیتا ہے کہ وہ پہلی آسمانی کتابوں کی تصدیق کرنے والا  
ہے۔ جھٹلانے والا نہیں ہو، اور اہل کتاب کے بار بار کہتا ہے : **وَأَمِثْنُ بَعْدَ الْفُلْكَ الْفُلْ**  
(۱۲۸ : ۱۳) اس کتاب پر ایمان لاؤ جو تمہاری کتاب کی تصدیق کرتی ہوئی بنیادوں پر ہے، تو اس سے متعلق  
بھی اسی حقیقت پر بھی زور دینا ہو۔ یعنی جب میری تعلیم تمہارے مقدس نوشتوں کے خلاف کوئی نئی بات پیش  
نہیں کرتی، اور نہ ان سے تمہیں منحرف کرانا چاہتی ہے۔ بلکہ سراسر انکی تصدیق اور تائید ہے، تو پھر تم  
میں اور مجھ میں نزاع کیوں ہو؟ کیوں تم میرے خلاف اعلانِ جنگ کر رہے؟

اور پھر یہی دہرے کہ ہم دیکھتے ہیں، اس نے نیکی کے لیے معروف "کا اور برائی کے لیے منکر"  
کا لفظ جھٹلایا کر لیا ہے۔ **وَالَّذِينَ مَرْدُونًا مَّا لَمْ يَكُنْ** (۱۱۱ : ۱۲) معروف "توف" سے ہے، جس کے  
معنی پہچاننے کے ہیں۔ پس معروف "وہ بات ہوئی جو جانی پہچانی ہوئی بات ہو۔ منکر" کے معنی انکار  
کر دینے کے ہیں۔ یعنی اسی بات میں سے عام طور پر انکار کیا گیا ہو۔ پس مشرکین نے نیکی اور برائی کے لیے  
یہ الفاظ پہچاننے کے لیے کہہ دیا ہے، دنیا میں عقائد و افکار کا کتابی اختلاف ہو چکا ہے، ان میں سے





اُس نے دین کے لئے الاسلام کا لفظ اسی لئے اختیار کیا ہے کہ اسلام کے معنی کسی شے کے مان لینے اور سب ممان ہر داری کر نیچے ہیں۔ وہ کہتا ہے دین کی حقیقت یہی ہے کہ خدا نے جو قانون بنا سادات انسان کے لئے نازل کیا ہے، انکی شریک نہ کیا طاعت کی جگہ۔ وہ کہتا ہے، یہ کچھ انسان ہی کے لئے نہیں ہے، بلکہ تمام کائنات پر ہی اسلئے نازل ہوا ہے۔ سب کچھ بقا و قیام کے لئے نہ لائے کوئی نہ کوئی قانون عمل شمار کیا ہے، اور سب انکی اطاعت کر رہے ہیں۔ اگر ایک کو کے لئے بھی روگردانی کریں، تو تمام کا رخاں سمجھی و سب پر ہم ہو جائے :

اَفَلَا يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ يَخْلَعُوْنَ اَوْ كِلَافًا  
اَسْأَلُكُمْ مِّنْ فِى السَّمٰوٰتِ اِلَّا مَن رَّجٰوْهُ  
ظُلُمًا وَّاَكْثَرًا وَّالَّذِيْ رَجَعُوْا  
ہم کہنا یہ لوگ ہمارے ہیں، اللہ کا شرف و بڑائی ہم پر کر کوئی اور سزا  
وہو نہ کرے گا میں، عاقل کیا آسمان اور زمین میں جس قدر بھی مخلوق ہے  
سب ہمارا چاہا اُس کے رہنے کے لئے ہے تو قانون عمل کے لئے کچھ  
اور ہے اور دیکھا کہ سب کو اسی کی طرف لوٹتا ہے :

(۳۰ : ۲۲)

وہ جب کہتا ہے : "اگر اللہ کا حکم کے سوا کوئی دین اللہ کے نزدیک مقبول نہیں، تو انسان کا طلب ہی ہوتا ہے کہ دین حقیقی کے سوا، جو ایک ہی ہے اور تمام رسولوں کی مشرک نہ کہیم ہے، انسانی ساخت کی کوئی گروہ بندی مقبول نہیں۔ سوئے آل عمران میں جہاں یہ بات بیان کی ہے کہ دین حقیقی کی راہ تمام مذہبی مذاہب کی تصدیق اور پیروی کی راہ ہو، وہیں متعلق یہ بھی کہہ دیتا ہے :

وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَانْصُرْهُ  
فَكُنْ تَلْفِيزًا وَّهٰذَا فِى الْاٰخِرِ  
مِنْ الْخُطُوْبِ ۝۱۰  
اور جو کوئی اسلام کے سوا دوسرے کسی کو سزا دے گا اور قصہ حق کی راہ  
کوئی دوسرے دین پسند گا، تو یاد رکھو، اس کی دیکھو بھی متوجہ نہ  
کی جائے گی، اور وہ آخرت میں دیکھے گا کہ انکی جگہ کس لئے دلوں میں

(۳۱ : ۲۲)

نہیں بلکہ قصہ ان افعال کے دلوں میں ہے :

اور اسی لئے وہ تمام ہر دین و دعوت کو ہمارا مستند کرتا جو کہ دین میں تفرقہ اور گروہ بندی سے بچیں، اور اسی غمراہی میں ہر مسئلہ ہو جائیں جس سے قرآن نے نجات دلائی ہے۔ وہ کہتا ہے میری دعوت نے تمام انسانوں کو جو نہ ہو کچھ نام نہ ہو کچھ دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے، خدا پرستی کی راہ میں اس شیعہ جو دیا، کہ ایک دوسرے کے ہاں شمار بھائی بن گئے۔ ایک یہودی جو چلے حضرت مسیح کا نام لیتے ہی حضرت سے بھر جاتا تھا، ایک عیسائی جو یہودی کے خون کا پیا سا تھا، ایک مجوسی جسکے نزدیک تمام غیر مجوسی ناباک تھے، ایک عرب جو اپنے سوا سب کو انسانی شرف و محاسن سے محروم سمجھتا تھا، ایک صوفی جو یقین کرتا تھا کہ دنیا کی قدریم کچھ فی صرف اسی کے حصے میں آتی ہے، ان سب کے دعوت قرآنی

ایک شخص میں نظر کرنا یہ ہے، اور اب یہ سب ایک وجہ سے غفلت کرنے کی جگہ، ایک سوچ کے مذہبی  
 رہنماؤں کی تصدیق کرتے، اور سب کی تلافی ہوتی مستحق راہداریت پر گناہن ہیں :

وَلَقَدْ مَكَّنَّا يَحْيٰى اِلٰهَ جَنَّتِمْ ۚ  
 لَا تَعْرِفُوْنَ اَسْوَكَ كَرِيْمًا ۚ  
 عَلٰى كَمَرٍ ذُو كَمَرٍ اَعْلٰى ۚ  
 بَيْنَ قُلُوْبِكُمْ وَاصْبَحْتُمْ يَوْمَئِذٍ  
 رَحُوْلًا ۚ وَكُنْتُمْ عَلٰى شَعْبٍ اَحْمَرٍ ۚ  
 مِنْ النَّارِ ۚ فَانْقَضَتْ كُرْسِيُّهَا ۚ  
 فَبَيَّنَ اِلٰهٌ لَّكُمْ اٰيٰتِهِ ۚ  
 فَهَبْ عَيْنَ ۙ

اور (دیکھو) سب مل بکھر اٹھی تھی حسبِ طرزِ کرام، اور جبہ جنت  
 میں، اللہ نے تم پر غفلت کر کے کیا ہے، اور کوہِ قمر کا حال یہ تھا  
 کہ ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے، لیکن اللہ نے قمر سے دلیریاں  
 باجمہر کائنات پیدا کر دی، اور یہاں پہنچا کہ جنت کی جاتی ہو گئے ! اور  
 (دیکھو) تمہارا قومِ حال تھا، گویا آگ کا جھروہ، اور ایک گروہِ حلیہ سورگ  
 کھارے گزرتے ہو، لیکن اللہ نے تمہیں اس مصیبت سے بچا دیا اور  
 زندگی و کامرانی کی شاہ راہ پر پہنچا دیا، اللہ اس طرح لوگوں کا رشتہ بنائیں  
 کی نشانیاں تم پر بھیج کرنا ہے، تاکہ ہدایت پاؤ اور اللہ مکر اس سے مستحق

(دیکھو)

(۹۸: ۳)

وَلَا تَكُنْ لِّلْاٰلِیْنِ فَحْشٰى ۚ  
 اٰخِثْ لِقَوْلِهِمْ اِنْ لَّبِیْ اَمَّا جَاءَهُمْ  
 الْبَیِّنٰتُ ۚ وَارْتَبٰتُ لِقَوْلِهِمْ عَزَابٌ  
 عَظِیْمٌ ۚ

اور (دیکھو) ان لوگوں کی سی ہالی اختیار نہ کر لینا جو ایک دوسرے پر فحاشی  
 کرنے کی فکر اجماع ہو گئے، اور اختلافِ دوستی میں ہڑکنے، باہر دے  
 دشمن و بغض کے سامنے آنے کی عیس (دیکھو) یہ وہ لوگ ہیں جن  
 کے اگلی دنوں کی جگہ ٹرا (جناہ) میں، خدا جگہ !

(۱۰۱: ۳)

وَإِنْ هٰذَا صَرٰحًا جٰی مُسْتَقِیْمًا  
 فَآتِیْعًا ۚ وَلَا تَكْفُرْ اِلَّا لِّلشَّیْطٰنِ  
 فَتَقَفَّیْ بِكُفْرٍ عَنْ سَعِدِیْلٍ ذٰلِکُمْ  
 وَخَسِرْتُمْ اِلَیْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۙ

اور (دیکھو) یہ سب صریح و مستقیم، پس اس سے ایک سوچ پر غفلت  
 اور طرزِ طرح کی ماحول کے لیے نہ پہنچا کہ وہ تمہیں خدا کی راہ سے  
 ہٹا کر جسے اللہ کر رہی۔ یہ بات ہے جس کا خدا تمہیں حکم دیتا  
 ہے تاکہ تم (خدا پرانی سے) بچو۔

(۱۵۵: ۶)

قرآن اور ان کے مخالفوں کی  
 باتوں کی طرف سے بعض کے پاس تھی۔

اچھا، بنا نہ نزل کیا تھی ؟  
 کیا یہ تھی کہ قرآن نے انہیں بائیں اور منہائیں کو جھٹلایا تھا، یا انکی مقدس کتابوں سے لکھا

کی کیا؟ ہو یا اس لیے کہ اس کی مخالفت میں کراہت ہو چکے تھے۔

کہا و حق کر اس نے، دھوکا دیا تھا۔ خدا کی سچائی صرف یہ ہے کہ اللہ کے بندوں کو اپنے لیے سچا کہے، اپنے اپنے خدایوں کی دعوت سے برگشتہ ہو جائیں !  
 ذراچھ اس نے قرآن کے نام سے کوئی ایسا بات چیش کر لی تھی جو یہودیہ مذہب کے لیے بالکل نیا  
 بات تھی، اور جسے قدرتی طور پر انہیں ماننے میں تامل تھا ؟

قرآن کے صفحے کھلے ہوئے ہیں، اور اس کے نزدیک اپنی تاریخ بھی دنیا کے سامنے جو۔ یہ دونوں ہیں  
بلکہ اس میں کہیں شاعرانوں میں سے کوئی بات بھی نہ تھی، اور نہ ہو سکتی تھی اس نے یہ حرف اربعہ شہاد  
کی تصدیق کی جتنے نام یہو آئے ملتے تھے، بلکہ عذاب عذاب انھوں میں لکھا۔ اچھے سے پتہ چلتے ہیں کہ  
یہ وہ ہے کہ وہی اپنے ہیں۔ میں سب کی تصدیق کرتا ہوں۔ ہر بات میں سے کسی ایک کے، ان کا جو خدا کی  
مہمانی کا انکار سمجھتا ہوں۔ اس نے کسی نہ ہو کے ماننے والے سے یہ ظہیر نہیں کیا اور اس نے یہ سب کی انکار  
سے انکار کر دیا، بلکہ جب کبھی منظر لکھا تو بھی کیا کہ اپنے اپنے نہ ہوں، اور حقیقی ظہیر ہر کار خدا ہوتا ہے کہ  
تمام زمینوں کی فصل لکھتا ہے، اس سے نہ تو کوئی یہ اصول لے لیا۔ کوئی یہ نہیں لے لیا  
جو انھیں باقوں پر نہ دھرا جو دنیا کے تمام مذاہب کی مستند اور وہی جو بھی ہوئی، ان میں سے کوئی  
ایک پروردگار عالم کی پرستش نہ ہو سکتی کہ زندگی یا اس سے سب کچھ انھوں کو اپنی طرف دعوت دے  
تو میں کہتا ہوں، اپنے زمینوں کی حقیقی ظہیر اور فائدہ دہی۔ تمام مذاہب کو اپنی جگہ قیام دے لیتا ہے  
سوال یہ کہ سب قرآن کی دعوت کا یہ حال تھا، قرآن کا اس سے کیا کیا کیا گیا؟  
منزل کیا تھی؟ ایک شخص جو کسی کو نہیں کہتا۔ سب کلمات اور سب یہ منظر کرتا ہے، ان میں سے کوئی  
باقوں کی تحقیق کرتا ہے جو مسیح کے یہاں مانی جاتی ہیں، ان کو اس سے کہتے ہیں کہ ان کو اس سے کہتے ہیں کہ  
کہ اس کا ساتھ دینا ہے؟ ان کا جواب؟

لکھا ہوا ہے کہ فریضہ کلمہ کی مخالفت میں وہاں یہ بھی کہ قرآن نے جو کچھ بھی کہا ہے اس کا خلاف نہ کرنا۔  
وہ نسبت پرستی کے ہیں جس سے مالوم ہو چکے تھے۔ بلاشبہ کہ چہ غرض، یہ بھی سچ ہے۔ لیکن صرف یہ کہ  
توزیع نہیں ہو سکتی۔ سوال یہ کہ جو یہودیوں نے کیوں مخالفت کی جو بہت پرستی سے قطع نظر کہ وہ کس تھے  
عیسائی کیوں ہنر پر ہنکارا جو کچھ جنہوں نے کبھی بہت پرستی کی حمایت نہ کرنا ہے انہیں کیا  
اصل یہ جو کہ یہ وہاں مذاہب کی مخالفت، تنبیہ نہ کی کہ وہ انہیں جو کچھ کہیں ہیں، انہیں اپنے حق کے  
تعلقاً ان کیوں نہیں؟ سب کا پیرو یہاں تھا۔ جس نے کسی کو سزا دی تھی سب کو جلا کر دیا۔ اور یہ کہ وہ

یکساں طور پر سب کی تصدیق کرتا تھا، اس لیے کوئی بھی اس سے خوش نہیں ہو سکتا تھا۔ یہودی ہیں بات سے توبہ خوش تھے کہ قرآن حضرت موسیٰ کی تصدیق کرتا ہے۔ لیکن وہ صرف اتنا ہی نہیں کرتا تھا کہ وہ حضرت شیخ کی بھی تصدیق کرتا تھا، اور ہمیں اگر آپس اور یہودیوں میں نزاع شروع ہو جاتی تھی۔ عیسائیوں کو اس پر کیا اعتراض ہو سکتا تھا کہ حضرت شیخ اور حضرت مریم کی پاک و صداقت کا اعلان کیا جاسے؟ لیکن قرآن صرف اتنا ہی نہیں کرتا تھا کہ وہ یہ بھی کہتا تھا کہ نجات کا دار و مدار اہل ہرے مذکر کفارہ اور سلباغ پر، اور قانون نجات کی یہ عالمگیر وسعت عیسائی کلیسا کے لیے ناقابل برداشت تھی۔

اسی طرح قریش کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی دلخوش کن صدا نہیں ہو سکتی تھی کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کی بزرگی کا اعتراف کیا جاسے، لیکن جب وہ دیکھتے تھے کہ قرآن جس طرح ان دونوں کی بزرگی کا اعتراف کرتا ہے، اسی طرح یہودیوں کے پیغمبروں اور عیسائیوں کے داعی کا بھی مستحق ہو، قرآن کے نسخی اور حجتی خود کو کھینچ نکلتی تھی۔ وہ کہتے تھے، ایسے لوگ حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کے پیرو کیوں کر ہو سکتے ہیں جو انکی بزرگی اور صداقت کی صف میں دوسروں کو بھی لا کھرا کر لے رہے ہیں؟

مختصر لفظوں سمجھنا چاہیے کہ قرآن کے تین اصول ایسے تھے، جو اس میں اور تمام پیران مذہب میں بے نزاع ہو گئے:

(۱) وہ مذہبی گروہ ہندی کی لوح کا مخالف تھا، اور دین کی وحدت یعنی ایک ہجلا کا اعلان کرتا تھا۔ اگرچہ پیران مذہب یہ مان لیتے، تو انہیں تسلیم کر لینا پڑتا کہ دین کی کچھ کسی ایک ہی گروہ کے حشر میں نہیں آتی ہے۔ سب کو یکساں طور پر ملی ہے، لیکن یہی ماننا انکی گروہ پرستی پر شاق گزرتا تھا۔

(۲) قرآن کہتا تھا، نجات اور سعادت کا دار و مدار عمل پر ہے۔ نسل، قوم، گروہ، مذہب، یا نظریہ دسم پرست پر نہیں ہے۔ اگر یہ عمل تسلیم کر لیتے، تو پھر نجات کا دار و مدار جاہلیت اور تاریخی انسانی پھیل جانے والا کسی ایک مذہبی حلقہ کی شکیلداری باقی نہ رہتی، لیکن اس بات کے لیے ان میں سے کوئی بھی تیار نہ تھا۔

(۳) وہ کہتا تھا، اصل دین خدا پرستی ہو، اور خدا پرستی یہ ہو کہ ایک خدا کی براہ راست پرستش کی جائے، نہ بتوں یا کسی نام مذہبی گروہوں سے کسی نہ کسی شکل میں شراکت پرستی کے طریقے اختیار کر لیے گئے۔ اور کو انہیں اس سے انکار نہ تھا کہ اصل دین خدا پرستی ہی ہے اور خدا ایک ہی ہے، نہ بتوں۔



بات شاق گزرتی تھی کہ اپنے الوف و معنادہ بیوقوفوں سے دست بردار ہو جائیں۔

تھاکر جیٹ | متذکرہ صدر تفصیلات کا ماحصل حسب ذیل دفعات میں بیان کیا جا سکتا ہے:

(۱) نزول قرآن کے وقت دنیا کا مذہبی خیال اس سے زیادہ دست نہیں رکھتا تھا کہ مشغول فائدہ انوں، اور قبیلوں کی معاشرتی جد بندیوں کی طرح، مذہب کی بھی ایک خاص گروہ بندی کرنی گئی تھی۔ ہر گروہ بندی کا آدمی سمجھتا تھا، دین کی سچائی صرف اسی کے حصہ میں آتی ہے۔ جو انسان اس کی ذہنی جد بندی داخل ہو، نجات یافتہ ہے، جو داخل نہیں ہے، نجات سے محروم ہے۔

(۲) ہر گروہ کے نزدیک مذہب کی اصل حقیقت محض ان کے ظاہری اعمال و رسوم تھے۔ جو کسی ایک انسان انہیں اختیار کر لیتا، یقین کیا جاتا کہ نجات و سعادت اُسے حاصل ہو گئی۔ مثلاً عبادت کی شکل و طریقہ، قربانیوں کے رسوم و عرائد، کسی خاص طعام کا کھانا یا نہ کھانا، کسی خاص وضع و قطع کا اختیار کرنا یا نہ کرنا۔

(۳) چونکہ یہ اعمال و رسوم ہر مذہب میں الگ الگ تھے۔ اسلئے ہر مذہب کا پیرو یقین کرتا تھا کہ دوسرے مذہب مذہبی صداقت سے خالی ہے۔ کیونکہ ان کے اعمال و رسوم ویسے نہیں ہیں، جیسے خود اس نے اختیار کر رکھے ہیں۔

(۴) ہر مذہبی گروہ کا دعویٰ صرف یہی نہ تھا کہ وہ سچا ہے، بلکہ یہ بھی تھا کہ دوسرے گروہ سچے نہیں ہیں۔ یہ تھا کہ ہر گروہ صرف اتنے ہی پر تافع نہیں رہتا کہ اپنی سچائی کا اعلان کرے، بلکہ یہ بھی ضروری سمجھتا کہ دوسروں کے خلاف تعصب و نفرت پھیلائے۔ اس صورت حال نے نوع انسانی کو ایک دائمی جنگ جدلی کی حالت میں مبتلا کر رکھا تھا۔ مذہب اور خدا کے نام پر ہر گروہ دوسرے گروہ سے نفرت کرتا اور اس کا خون پھانا جائز سمجھتا۔

(۵) لیکن فرقہ نے نوع انسانی کے سامنے مذہب کی مالکیت روحانی کا اصول پیش کیا:

(الف) اُس نے نہ صرف یہ بتلایا کہ ہر مذہب میں سچائی ہے، بلکہ صاف صاف صاف کہہ دیا کہ تمام مذاہب سچے ہیں۔ اُس نے کہا کہ دین خدا کی علم بخشش جو ہر انسان میں ممکن نہیں کہ کسی ایک قوم اور جماعت ہی کو دیا گیا ہو، اور دوسروں کا اس میں کوئی حصہ نہ ہو۔

(ب) اُس نے کہا، خدا کے تمام قوانین فطرت کی طرح انسان کی روحانی معاد کا قانون بھی ایک ہی ہے، اور سب کے لئے جو۔ جس پیر و ان مذاہب کی سب سے بڑی گمراہی

یہ ہے کہ انہوں نے دین اقصیٰ کی وحدت فراموش کر کے الگ الگ گروہ بندی کر لی ہیں، اور ہر گروہ بندی دوسری گروہ بندی سے لڑ رہی ہے۔

(ج) اُس نے بتلایا کہ خدا کا دین ایسے تھا کہ نوع انسانی کا تفرقہ اور اختلاف نہ ہو۔ اس نے نہ تھا کہ تفرقہ و نزاع کی ایک علت بن جائے۔ پس اس سے بڑھ کر گمراہی اور کیا ہو سکتی ہے کہ جو چیز تفرقہ و نزاع کرچکے بے آفاقی تھی، اُسی کو تفرقہ کی بنیاد بنالیا ہے؟

(د) اُس نے بتلایا کہ ایک دین ہے۔ ایک شرع و منہاج ہے۔ دین ایک ہے، اور ایک ہی طرح ہر سب کو دیا گیا ہے۔ ایستہ شرع و منہاج میں اختلاف ہو رہا ہے اختلاف ناگزیر تھا۔ کیونکہ ہر عہد اور ہر قوم کی حالت یکساں نہ تھی، اور ضروری تھا کہ جیسے جس کی حالت ہو، ویسے ہی احکام و اعمال اُسکے لئے اختیار کیے جائیں۔ پس شیعہ و منہاج کے اختلاف سے اصل دین مختلف نہیں ہو جاسکتے۔ تم نے دین کی حقیقت تو فراموش کر دی ہے۔ محض شرع و منہاج کے اختلاف پر ایک دوسرے کو جھٹلارہے ہو۔

(ه) اُس نے بتلایا کہ تمہاری مذہبی گروہ بندیوں اور اُنکے ظواہر و رسوم کو انسانی نجات و سعادت میں کوئی دخل نہیں۔ یہ گمراہی ہے۔ یاں تمہاری بنائی ہوئی جہنم خدا کا شرعاً جو او دین تو ایک ہی ہے۔ وہ دین حقیقی کیا ہے؟ وہ کہتا ہو ایک خدا کی پرستش اور نیک عمل کی زندگی۔ جو انسان بھی ایمان اور نیک عمل کی راہ اختیار کرے گا، اُسکے لئے نجات ہو، خواہ وہ تمہاری گروہ بندیوں میں داخل ہو یا نہ ہو۔

(و) اُس نے صفات صاف نظروں میں اعلان کر دیا کہ اُسکی دعوت کا مقصد اُسکے سوا کچھ نہیں ہے کہ تمام مذاہب اپنی مشترک اور منفرد سچائی پر راجع ہو جائیں۔ وہ کہتا ہے، تمام مذاہب سچے ہیں، لیکن یہ وہی مذاہب سچائی سے منحرف ہو گئے ہیں۔ گروہ اپنی فراموش کردہ سچائی اور سر فخرستہ ساز لیں، تو یہ کام پورا ہو گیا اور انہوں نے مجھے قبول کر لیا۔ تمام مذاہب کی یہ مشترک اور منفرد سچائی جو ہے؟

اَللّٰہِیْنَ اور اَللّٰہِیْمُ کے نام سے پکارنا ہے۔

(سزا) وہ کہتا ہے، خدا کا دین ایسے نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان سے

فطرت کو سب سے پہلے ایسے ہو کہ ہر انسان دوسرے سے محبت کرے، اور سب ایک ہی  
پروہ و گار کے مشتبہ عبودیت میں بندہ کر ایک ہو جائیں۔ وہ کہتا ہے، جب سب کا  
پروہ و گار ایک ہی، جب سب کے مقصد و اُسی کی بندگی ہے، جب ہر انسان کیلئے وہی  
ہونا ہے، جیسا اُس کا عمل ہو، تو پھر خداوند کے نام پر تمام جنگات ختم ہوں گی

(۶) مذاہب عالم کا اختلاف صرف اختلاف ہی کی حد تک نہیں رہتا، بلکہ باہمی نفرت و مخالفت کا  
ذریعہ بن گیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ مخالفت کیوں مکرر ہو رہی ہے تو میں نہیں سمجھتا کہ تمام مذاہب ان مذاہب اپنے  
دھوسے میں چھے مان لیے یا نہیں، کیونکہ ہر مذہب کا پیرو صرف اسی بات کا مدعی نہیں ہے کہ وہ سچا ہو  
بلکہ اسکا بھی مدعی ہے کہ دوسرے جھوٹے ہیں۔ پس اگر آنگے و مادی مان لیے یا نہیں تو تسلیم کرنا پڑے گا  
کہ ہر مذہب جو یکے کے ساتھ چھا چھا ہے اور جھوٹا بھی ہے۔ یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ سب کو جھوٹا قرار دیا جائے  
کیونکہ اگر تمام مذاہب جھوٹے ہیں تو پھر مذہب کی سچائی ہے کہاں؟ پس اگر کوئی صورت رفع نزاع کی  
پیش کرتی ہے، تو وہ وہی ہے جس کی دعوت لیکر فرقہ غور و خیرا ہے۔ تمام مذاہب سچے ہیں کیونکہ اہل  
دین ایک ہی ہے اور وہ سب کو دیا گیا ہے، لیکن تمام پتیزان مذاہب سچائی سے خوف ہو گئے ہیں، کیونکہ  
انہوں نے دین کی حقیقت اور وحدت عنائے کرام سے بے ہوا پنی مگر میوں کی الگ الگ ٹوئیں بنائی  
ہیں۔ اگر ان مگر میوں سے لوگ باز آجائیں، اور اپنے اپنے مذہب کی حقیقی تعلیم پر کار بند ہو جائیں، تو  
مذاہب کی تمام نزاعات ختم ہو جائیں گی۔ برٹن و دیگر لیکر کہ اُسکی راہ بھی اصلاً وہی ہے، جو ان تمام مذہبوں  
کی راہ ہے۔ قرآن کہتا ہے، تمام مذاہب کی ہی مشترک اور متفقہ حقیقت: "الذین ہو" یعنی نوع انسانی  
کے لیے حقیقی دین، اور اسی کو وہ "آلہ کبریا" کا نام سے پکارتا ہے!

(۷) نوع انسانی کی باہمی جانگت اور اتحاد کے جسے رشتے ہی ہو سکتے تھے، سب انسان کے  
ہاتھوں ہوتے تھے۔ سب کی نسل ایک تھی، مگر فیروں نسلوں میں گھٹیں۔ سب کی قومیت ایک تھی، مگر بے شمار  
قومیتیں بن گئیں۔ سب کی وطنیت ایک تھی، لیکن سیکڑوں وطنیتوں میں بٹ گئے۔ سب کا درجہ ایک تھا،  
لیکن سب سے فقیر، شریف و شعیب، اور اوی و اعلیٰ کے درجے سے جدا ہو کر رہ گئے۔ اسی حالت میں کون سا  
رشتہ ہے جو ان تمام فرقوں پر غالب آسکا، جو تمام انسان ایک ہی صفت میں کوٹتے ہوئے تھے؟ اسی فرقہ  
کہتا ہے کہ خدا اپنے حق کا رشتہ ہے۔ یہی ایک رشتہ جو جو انسانیت کا پھر ہو گا، اور پھر ہر آدمی سے سکتا ہو۔ یہ  
اعتقاد کہ ہم سب کے پروہ و گار ایک ہی پروہ و گار ہی، اور ہم سب کے سرور ہی ایک، کی جو محبت پر چھٹکا ہے، یہی  
رجائش کا ایسا جذبہ ہے جو اگر بچاوی، کہ ممکن نہیں انسان کے جہانے ہونے نظر آئے، اس پر غالب آسکیں۔

چنانچہ اسی بنا پر سورۃ فاتحہ میں جس دعا کی تلقین کی گئی وہ صرف مستقیم پر چلنے کی طلب کا ہی ہے۔ غرض اس کے معنی راہ کے ہیں، اور مستقیم کے سیدھا ہونے کے۔ پس صراط مستقیم ایسی راہ ہوتی جو سیدھی ہو۔ کسی طرح کا پیچ و خم نہ ہو۔ پھر اس راہ کی پہچان یہ بتلائی کہ جو صراط اللہ ہے وہی صراط مستقیم ہے۔ **غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ** یعنی ان لوگوں کی راہ میں پر خدا کا انعام ہوا۔ ان کی راہ نہیں جو غضوب ہوئے، نہ ان کی جو گمراہ ہیں۔

یہ انعام یافتہ انسان کون تھا جن کی راہ سیدھی راہ ہوئی؟ قرآن نے جانکا واضح کیا جو کہ مذکر تمام رسول اور است باز انسان جو دنیا کے مختلف عہدوں اور گوشوں میں گزر چکے ہیں انعام یافتہ انسان ہیں، اور انہیں کی راہ صراط مستقیم ہے:

وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لِيَّاتٍ مَعَهُ لَنُفِيقَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّنَ النَّارِ وَذُخْرٍ مِّنَ الْغَنَىٰ ۚ  
وَاللَّهُ هَدَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيٰى ۚ  
وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لِيَّاتٍ مَعَهُ لَنُفِيقَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّنَ النَّارِ وَذُخْرٍ مِّنَ الْغَنَىٰ ۚ  
وَاللَّهُ هَدَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيٰى ۚ

حَسَنَ أَوْ لَيْسَ بِكَ ذَٰلِكَ ۚ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيٰى ۚ

اس آیت میں بالترتیب چار جماعتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور انہیں انعام یافتہ قرار دیا ہے۔ انبیاء، سید تقیین، شہداء، صالحین۔ انبیاء سے مقصود خدا کی سچائی کے تمام پٹھانوں میں جو نوح انسانی کی ہدایت کیلئے پیدا ہوئے۔ صدیقین سے مقصود ایسے انسان ہیں جو کمال محسنوں میں سچے ہوں۔ یعنی انکی نظرت سچائی کے سانچے میں کچھ اس طرح ڈھلی ہوئی ہو کہ سچائی کے خلاف کوئی بات اس میں آتی ہی نہ سکے۔ کلمہ ہدایت کے معنی گواہ کے ہیں۔ یعنی ایسے انسان جو پہلے قول و فعل سے حق و صداقت کا اعلان کرنے والے ہوں۔ صالحین سے مقصود وہ تمام انسان ہیں جو نیک عمل کی باتوں سے مستقامت رکھیں، اور برائی کی راہوں سے کنارہ کش ہوں۔ پس معلوم ہوا، انعام یافتہ انسانوں سے مقصود دنیا کے تمام رسول اور راہبان حق ہیں جو قرآن کے نزول سے پہلے دنیا میں پیدا ہو چکے تھے، اور تمام راست باز انسان ہیں جو نوح انسانی میں گزر چکے تھے۔ انہیں نہ کوئی خاص نسل و قوم کی خصوصیت رکھی گئی ہے، نہ کسی خاص مذہب اور اسکے پیروں کی دنیا کے تمام ہی تمام صدیق، تمام شہداء و حق، تمام صالح انسان، خواہ کسی ملک و قوم میں ہوتے ہوں، قرآن کے نزول تک انعام یافتہ انسان ہیں اور انہی کی راہ صراط مستقیم ہے۔

خدا کے ابن تمام رسولوں اور نوع انسانی کے رحمت باز افراد کی راہ کنوسی راہ تھی؟ وہی راہ جسے قرآن و ہدایت کی راہ قرار دیتا ہے۔ وہ کتاب ہے، دنیا میں جعفر بھی پہلانی کے داعی آئے سب سے پہلی تعلیم ہی کہ اَوْتِیْنَا الدِّیْنَ وَكَلا تَتَخَفَتْ قَوْلُ الْفِرْعَوْنَ! خدا کا ایک ہی دین قائم رکھو، اور اس راہ میں جدا جدا نہ ہو جاؤ، یہی راہ پہلانی کی سیدھی راہ ہے۔

چنانچہ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے جا بجا دین حقیقی کو صراطِ مستقیم سے بھی تعبیر کیا ہے۔ سورۃ شوریٰ میں پیغمبرِ اسلام کو مخاطب کرتے ہوئے لکھا ہے، تم صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرنا لو گے، اور صراطِ مستقیم ہی صراطِ اللہ ہے۔ یعنی اللہ کی شرابی ہوئی راہِ عمل :

وَذَٰلِكَ الصِّرَاطُ مُسْتَقِیْمٌ اور راستہِ مستقیم : یا مشابہ تم صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرو جو صراطِ اللہ (الذی لہ عارفی الشہادۃ) والہ ہے، صراطِ اللہ یعنی اللہ کی طرف۔ وہ اللہ کا عارف و عارفی الاشیخین الا الی اللہ صوبہ زمین میں جو کہ ہے سب اسی کا ہے۔ ان، اور کلمہ اور کائنات الا موالہ (۴۲ : ۵۲)

اسی طرح وہ جا بجا لکھا ہے کہ خدا کے تمام رسولوں کی دعوت صراطِ مستقیم کی دعوت تھی۔ سورۃ نحل میں حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کی نصیحت ہو : وَهَدَّیْنَاهُ لِصِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ (۱۶ : ۱۲) سورۃ زمر میں حضرت یحییٰ (علیہ السلام) کی نصیحتیں ہیں : اِنَّ اللہَ سَرِیْقٌ وَرَبُّکُمْ فَاَعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطُ مُسْتَقِیْمٍ (۲۳ : ۱۳) سورۃ انفصام میں پہلے حضرت نوحؑ اور حضرت ابراہیمؑ کا ذکر کیا ہے، پھر سلسلہ ابراہیمؑ کے بہت سے نبیوں کا جو تورات کی مشہور شخصیتیں ہیں، خصوصیت کے ساتھ نام دیا ہے۔ اسکے بعد کہا ہے : وَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللہِ وَهُدًى وَنُصْرَةً لِّیْ جَوْرٍ لِّصِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ (۱۶ : ۱۲) اصل یہ جو کہ خدا کے عالمگیر دین کی حقیقت ظاہر کرے گی کہ یہ صراطِ مستقیم سے بہتر تعبیر نہیں ہو سکتی تھی۔ تم کسی خاص مقام تک پہنچنے کے لیے کتنی ہی راہیں نکال دیا لیکن سیدھی راہ ہمیشہ ایک ہی ہوگی، اور اسی پر چلکر ہر مسافر منزل مقصود تک بجا نجات و امن پہنچ سکے گا۔ علاوہ بریں، سیدھی راہ ہی ہمیشہ شاہراہ عام کی حیثیت اختیار کر لیتی ہے۔ تمام مسافر خواہ کن گوشہ کے رہتے و لگے ہوں، لیکن سب اسی چلکر وہی راہ اختیار کر لیں گے، اور کبھی نہ نہ کر لیں گے کہ الگ الگ ٹریاں بنا کر میز میز تھکی راہوں میں متفرق ہو جائیں۔ قرآن لکھا ہے کہ تم ایک ہی طرح دین کی سیدھی راہ ہی ایک ہی ہے، بہت سی نہیں ہو سکتیں، اور وہ اول دن سے موجود ہے۔ ہر عہد، ہر قوم، ہر ملک، اور ہر گروہ اسی پر چلکر منزل مقصود تک پہنچاؤ، بعد کو ہر وقت نہ لہے ایسا کیا کہ بہت سی میز میز تھکی راہیں نکال لیں، اور ایک راہ پر متفق رہنے کی

جگہ، الگ الگ ٹولیاں بنکر متفرق ہو گئے۔ وہ کہتا ہے، اب اگر تم چاہتے ہو کہ منزل مقصود کی طرف  
 پاؤ، تو چاہیے کہ اسی سیدھی راہ پر گئے ہو جاؤ۔ فہم طریقاً مستقیماً، سہلاً، مہلکاً،  
 واسعاً، موصلاً الی المقصود!

وَأَنَّ هَذِهِ رِجْلُ مَسْتَقِيمًا  
 قَاتِلُكُمْ عَنْ سَبِيلِنَا ذَلِكُمْ وَذُنُوبَكُمْ  
 لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۷: ۱۵۴)

اور دیکھو! یہ میری راہ جو۔ بالکل سیدھی راہ۔ جس میں ایک راہ  
 پر چلو اور طرح طرح کے راستوں کے نیچے نہ پڑو۔ وہ تمہیں الہی سیدھی  
 راہ سے ہٹا کر، جدا جدا کر دینگے۔ یہ بات اس میں کافی حکم دیتا  
 ہے تاکہ راستگی (فرمانی) سے بچو!

چنانچہ حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے جب شرط مستقیم کی اس تفسیر پر نظر آتی جائے  
 جو خود بخیر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمائی ہے:

عَنْ إِبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطْبَانَا  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 خَطْبَانِ مَبْدُومٍ ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ  
 اللَّهُ مَسْتَقِيمًا ثُمَّ خَطَّ خَطْرًا  
 عَنْ يَمِينٍ ذَلِكَ لَخَطِّ وَعَنْ شِمَالِهِ  
 ثُمَّ قَالَ وَهَذِهِ السَّبِيلُ لِبَنِي  
 سَبِيلِ لَا عَلَيْهِ شَيْطَانٌ يَدْعُو  
 إِلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ (أَخْرَجَهُ  
 النَّسَائِيُّ وَاحِدُ الْبُزْأَنِيِّ وَابْنُ  
 الْمُبَارَكِ وَالْبُيْهَقِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ)

حضرت عہد اشرف بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلی سے ایک ٹیکہ کھینچی اور فرمایا یہ  
 سبھو کہ یہ ٹیکہ اللہ کا سبیل ہے۔ بالکل سیدھا راستہ ہے۔  
 بعد اس ٹیکہ کے دونوں طرف بہت سی ترہیں ٹیکے کھینچی ہیں،  
 اور بتلایا یہ طرح طرح کے راستے ہیں جو جانا چاہئے گئے ہیں، اور  
 ان میں کوئی راستہ نہیں جس کی طرف جاسے کیسے ایک شیطان  
 مودعہ ہو۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ فَإِنَّ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ  
 الی الخ۔

اس سے معلوم ہوا، تمام اہل حق اور ہر کے پیڑھے نیچے راستے سب متفرق ہیں جو جمیعت بشری  
 کو متحد کرنے کی جگہ متفرق کر دیتے ہیں، اور درمیان کی ایک ہی سیدھی راہ شرط مستقیم ہے۔ یہ متفرق  
 کرنے کی جگہ تمام ہر دو این منزل کو ایک ہی شاہراہ پر جمع کر دیتی ہے!  
 یہ سبیل متفرق کیا ہیں؟ اسی گمراہی کا نتیجہ ہیں، جسے قرآن نے تسبیح اور تحریف کی گمراہی  
 تعبیر کیا ہے، اور تشریح اسکی اور گمراہی کی۔  
 قرآن حقیقی کی راہ کا سیدھا سہل ہونا، اور سبیل متفرق یعنی خود ساختہ گروہ بندیوں کی گمراہی

بہترین قسم ہونا، ایک ایسی حقیقت ہے جسے ہر انسان بغیر کسی عقلی کاوش کے سمجھ سکتا ہے۔ خدا کا  
 دین اگر انسان کی ہدایت کیلئے جو توفیق دے گا وہ خدا کے تمام قوانین کی طرح یہ بھی صاف اور واضح ہو گا  
 میں کوئی فرق نہ ہو، کوئی پیچیدگی نہ ہو، ناقابلِ حل نہ ہو۔ اعتقاد میں سب برابر اور عمل میں ہلکا۔  
 ہر عقل اسے سمجھ لے۔ اور طبیعت اس پر مطمئن ہو جائے۔ اچھا، اب غور کرو، یہ تعریف کس کی ہے صریح  
 آئی ہے؟ اُن مختلف راہوں پر جو یہ وہاں خدا کے الگ الگ گروہ بنایاں کر کے نکال لی ہیں یا اس  
 ایک ہی راہ پر جسے قرآن اہل دین کی راہ بتاتا ہے؟ ان گروہ بندیوں میں سے کوئی گروہ بندی بھی  
 ایسی نہیں ہے جو اپنے پوچھل پیچیدوں، ناقابلِ فہم عقیدوں، اور ناقابلِ برداشت عملوں کی کیڑا  
 طول فرست نہ ہو۔ ہم یہاں تفصیلات میں نہیں پھنسینگے۔ شخص جانتا ہے کہ دنیا کے تمام گروہ ان  
 خدا کے مقررہ عقائد و اعمال کا کیا حال ہے، اور اُن کی نوعیت کیسی ہے؟ مذہب کا عقل کیسے  
 سمجھا اور طبیعت کے لئے جو چھ ہونا، ایک ایسی بات جو جو عام طور پر مذہب کا نفاذ تسلیم کرتی گئی ہے  
 لیکن قرآن جس راہ کو دین حقیقی کی راہ کہتا ہے۔ اُس کا کیا حال ہے؟ اُسکی راہ قوانین واضح اور انجلی  
 اتنی سہل، راتنی مختصر ہے کہ عقائد و اعمال کی پوری فرست صرف دو لفظوں میں ختم کر دی جا سکتی ہے  
 ایمان اور عمل صالح۔ یعنی خدا پرستی اور نیک عملی۔ اُسکے عقائد میں عقل کے لئے کوئی وجہ نہیں ہے  
 اعمال میں طبیعت کیلئے کوئی سختی نہیں۔ ہر طرح کے جبر و غم سے پاک۔ ہر مسمیٰ میں اعتقاد و عمل کی سیدھی  
 سے سیدھی بات۔ حقیقۃ السہولۃ، لہذا کتنا آدھا، اُسکی رات بھی اُسکے دن کی طرح روشن ہے  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْہِہِ الْقُرْآنَ ہر طرح کی شائش و شہیہ نے اپنے جیسے اپنے ہر پہلو پر  
 اَلْکِتَابَ وَکَلَّمَ بِحُجَّتِہٖ لَعَلَّ یَعْلَمُوْا کی اور اس میں کوئی غم کی بجائی نہ رہی۔

(۱۱۱)

یہ حال، قرآن کا پیرو وہ ہے جو دین کی سیدھی راہ پر چلنے والا ہے۔ وہ راہ نہیں جو کئی خاص  
 گروہ، کسی خاص نسل، کسی خاص قوم، کسی خاص عہد کی راہ ہے، بلکہ خدا کی عالمگیر سچائی کی راہ جو ہر  
 اور عہد میں نمایاں ہوتی ہے، اور ہر طرح کی جغرافیائی اور سماجی حد بندیوں کے اعتبارات سے پاک ہے  
 اِنَّ اللّٰہَ سَرِیُّ ذَرِیُّکُمْ فَاعْبُدْہُ لَا شَیْءَ اِیْرَ اَوْ قُدْرَہٗ وَاَوْفُوْا کَیْدَہٗ وَاَلْبَسْہٗ اَنْفُلَ عِبَادَہٗ وَتَکْرَرُ  
 ہاں یہاں کچھ تفسیر ہے (۳۰: ۲۰) یہی سراط مستقیم ہے !

علاوہ بریل بکشر منظر کے بعض اور سرے پہلو بھی ہیں جو اس موقع پر پیش نظر نہیں آتے ہیں :  
 اولاً تلاح و سعادت کی راہ کو سیدھی راہ سے تعبیر کیا گیا، اور سیدھی راہ پر چلنا ایک سیدھی

بات ہے جس کی بجھ اور طلب بالبطع ہر انسان کے اندر موجود ہے۔ پھر اس کی پہچان بتلاتے ہوئے کوئی اس طرح کی تعریف نہیں کی گئی جسکے سمجھنے اور تطبیق کرنے میں ذہنی کاوشوں کی ضرورت ہو بلکہ ایک خاص طرح کے انسانوں کی طرف انجلی اشارہ کی کہ صراط مستقیم ان لوگوں کی راہ ہے۔ اس مسئلہ بیان نے ہر انسان کے سامنے صراط مستقیم کو ایک محسوس مشہود وحدوث میں نمایاں کر دیا۔ ہر انسان خواہ کسی عہد اور کسی ملک کے قوم سے تعلق رکھتا ہو، لیکن اس بات سے بے خبر نہیں ہو سکتا کہ یہاں دو طرح کے انسان موجود ہیں۔ ایک وہ ہیں جن کی راہ سعادت و کامیابی کی راہ ہے۔ ایک وہ ہیں جن کے حصے میں محرومی و شقاوت آتی ہے۔ پس کامیابی کی راہ کی پہچان اس سے زیادہ بہتر اور موثر طریقہ سے بیان نہیں کی جاسکتی کہ وہ کامیاب انسانوں کی راہ ہے۔ اگر اس کی پہچان منطقی تعریفوں کی طرح بیان کی جائے تو ظاہر ہے کہ نہ تو ہر انسان فیہمہ کا درجہ و فکر کے سمجھ سکتا، اور نہ قطعی طور پر کسی ایک راہ پر تطبیق کی جاسکتی۔

**شانینیا** ہر ایک انسانی فلاح و سعادت کا فلاح ہے، صراط مستقیم کی تعبیری ہر لحاظ سے حقیقی اور قدرتی تفسیر ہو سکتی تھی۔ انسان کے منکر و محل کا کوئی گوشہ ہو، لیکن صحت و درستگی کی راہ ہمیشہ وہی ہوگی جو سیدھی راہ ہو۔ جہاں انحراف اور گمراہی پیدا ہوئی، نقص و فساد ظہور میں آئے یہی وجہ ہے کہ دنیا کی تمام زبانوں میں سیدھا ہونا اور سیدھی چال چلنا، فلاح و سعادت کے معنوں میں عام طور پر بولا جاتا ہے، گوڑا اچھائی اور خیر کے معنوں میں یہ ایک ایسی تفسیر ہے جو تمام نوع انسانی کی غائک تفسیر کی جاسکتی ہے۔

پس صراط مستقیم پر چلنے کی طلب، زندگی کی تمام راہوں میں درستگی و صحت کی راہ چلنے کی طلب ہوئی۔ اور اسی لئے، اسی دلیل کے ہر گوشہ میں، انعام یافتہ گروہ وہی ہو سکتا ہے جس کی راہ صراط مستقیم ہو۔

**انفصوب علیہ** اور **انفصالی** ہر صراط مستقیم کی پہچان صرف اس کے مثبت پہلو ہی سے واضح نہیں کی گئی بلکہ اس کا ضد و مخالف پہلو بھی واضح کر دیا گیا: **غیر المنفصوب علیہ** کہہ دیا: **ان کی راہ** یا **جو منفصوب ہوئے**، اور انکی جو گمراہی ہو کر بھٹک گئے۔

**منفصوب علیہ** گروہ مستقیم علیہ کی بالکل ضد ہے۔ کیونکہ انعام کی ضد، **منفصوب**، اور **منفصوب** کائنات کا قانون یہ ہے کہ بہت بڑا انسانوں کے حصے میں انعام آتا ہے، نہ فرماؤں کے حصے میں غنیمت مگر وہ ہیں جو راہ حق نہ پاسکے، اور انکی جستجو میں بھٹک گئے پس منفصوب وہ ہوئے جنہوں کی راہ پائی



اور اسکی منتیں بھی پائیں، لیکن پھر اس سے منحرف ہو گئے، اور نعمت کی راہ چھوڑ کر محسرومی و شقاوت کی راہ اختیار کر لی۔ گمراہ وہ ہو سکے جو راہ ہی نہ پاسکے، اس لیے اور مٹاؤں پر ہنگ رہے ہیں اور عجز پر مستقیم کی سعادتوں سے محسروم ہیں۔

مختصوب علیہ کی محرومی، حصول معرفت کے بعد انکار کا نتیجہ ہے، اور گمراہ کی محسرومی جہل کا نتیجہ۔ پہلے نے پاکر و گردانی کی، اس لیے محسروم ہوا، دوسرا پا ہی نہ سکا، اس لیے محروم ہے۔ محروم دونوں ہوئے، مگر یہ ظاہر ہے کہ پہلے کی محرومی زیادہ مجسمہ ماند ہے۔ کیونکہ اس نے نعمت حاصل کر کے پھر اس سے روگردانی کی۔ اسی لیے اسے مختصوب کہا گیا، اور دوسرے کی حالت صرف گمراہی کے لحاظ سے قیاس کی گئی۔

بحمد کیفیہ ہیں۔ دنیا میں منسلح و سعادت سے محروم آدمی ہمیشہ وہی طرح کے برے تھے ہیں۔ عاجز اور جاہل۔ عاجز وہ ہوتا ہے جو حقیقت پالیتا ہے، بااثر ہمسرا اس سے روگردانی کرتا ہے۔ جاہل وہ ہوتا ہے جو حقیقت سے نا آشنا ہوتا ہے، اور اپنے جہل پر قانع ہو جاتا جو نہیں صرف عجز پر مستقیم پر پہلنے کی طلب نگاہی کے ساتھ، محرومی و شقاوت کی ان دونوں صورتوں سے بچنے کی طلب بھی کھلا دی، تاکہ فلاح و سعادت کی راہ کا تصور ہر طرح کا کل اندیشہ نشوون سے محفوظ ہو جائے۔

جہاں تک مذہبی صداقت کا تعلق ہے، وہ دونوں طرح کی محسرومیوں کی مثالیں قوموں کی تاریخ میں موجود ہیں۔ کتنی ہی قومیں ہیں جنکے قدم صراطِ مستقیم پر استوار ہو گئے تھے، اور منسلح و سعادت کی تمام منتیں انکے لیے مہیا تھیں، بااثر ہمسرا انہوں نے روگردانی کی، اور راہ حق کی معرفت حاصل کر کے پھر اس سے منحرف ہو گئے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ وہی قوم جو کل تک دنیا کی انعام یافتہ جماعت تھی، سب سے زیادہ محروم و نامراد جماعت ہو گئی۔ اسی طرح کتنی ہی جماعتیں ہیں، جن کے سامنے فلاح و سعادت کی راہ کھول دی گئی، لیکن انہوں نے معرفت کی جگہ جہل اور روشنی کی جگہ تاریکی پسند کی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ وہی حق نہ پاسکے، اور نامراد و محسرومی کی وادیوں میں گم ہو گئے۔

اعادیت و آثار میں اسکی جو تفسیر بیان کی گئی ہے۔ اس سے یہ حقیقت اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ ترمذی اور احمد و ابن حبان وغیرہم کی مشہور حدیث ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: **الْمُخْضَبُ يَهُودِيٌّ** اور **الضُّمَّا آئِينَ** نصارے ہیں۔ یعنی اس تفسیر کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ مختصوب سے مقصود صرف یہودی اور گمراہ سے مقصود صرف نصارے ہیں۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ مختصوب یہودی اور گمراہ کی حالت واضح کر نیکے لیے دو جراثیموں کا ذکر بطور مثال کے کر دیا جائے۔ چنانچہ ان دونوں جماعتوں کی

تاریخ میں ہم مسرومی کی دونوں حالتوں کا کامل نمونہ دیکھ سکتے ہیں۔ یہودیوں کی قومی تاریخ منقسم  
کے لیے اور ملیا بیوں کی تاریخ گمراہی کے لیے، عبرت و تذکیر کا بہترین سرمایہ ہے۔

قرآن کے قصص اور استقراء تاریخی یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں، قرآن نے ہدایت و تذکیر اہم کے لیے جن جن  
اصولوں پر ضرور دیا ہے، ان میں سب سے زیادہ نمایاں اصل ابھیلی قوموں کے ایام و وقائع اور ان کے  
نتائج ہیں۔ وہ کہتا ہے، کائنات ہستی کے ہر گوشہ کی طرح قوموں اور جماعتوں کے لیے بھی خدا کا  
قانون سعادت و شقاوت ایک ہی ہے، اور محمد اور مرسلین ایک ہی طرح کے احکام و نتائج رکھتا ہے  
اس کے احکام میں کبھی تبدیلی نہیں ہو سکتی، اور ان کے نتائج ہمیشہ اور ہر حال میں اہل ہیں۔ جس طرح  
منکبیا کی تاثیر اپنے بدل نہیں جا سکتی کہ وہ جس عہد اور کس سنہ میں امتحان کی گئی، یہی طرح قوموں اور  
جماعتوں کے اعمال کے نتائج بھی اس لیے متغیر نہیں ہو جاسکتے کہ کس عہد اور کس ملک میں پیش آئے  
اگر ماضی میں ہمیشہ شہد، شہد کا خاتمہ رکھتا آیا ہے، اور منکبیا کی تاثیر منکبیا ہی کی رہی جو مستقبل  
میں بھی ہمیشہ شہد، شہد ہی رہے گا، اور منکبیا کی تاثیر منکبیا ہی کی ہوگی، جس جو کچھ ماضی میں پیش  
آچکا ہے، ضروری ہے کہ مستقبل میں بھی پیش آئے،

مُسْتَقْبَلُ الْاَلَمِ فِي الْاَلَمِ حَقْلًا  
صَنْ قَبْلُ - ذَلِكُمْ يَحْدُوْهُ لِيَسْتَوْفُوْهُ  
تَبْلِيْلًا (۳۳ : ۶۰)

پھر وہ لوگ کس امت کی راہ میں رہے ہیں، کیا اس امت کی جو لوگ  
لوگوں کے لیے، چلی ہے؟ تو یہ اور کہو قرآن کی سنت کو بھی پنا  
ہو انہیں پاؤ گے، اور انہی اپنا ہر ملک ہے کہ انہی سنت کے چکا  
پھیر دینے جائیں۔ (۳۵ : ۶۴)

سُنَّةَ مَنْ كُنَّا اَوْ سُنَّةَ قَبْلِكَ  
مَنْ رُسُلُنَا وَلَا يَحْدُوْهُ لِيَسْتَوْفُوْهُ  
يَحْدُوْهُ (۶۹ : ۷۹)

چنانچہ وہ ایک طرف تو انعام یافتہ جماعتوں کی کامزنیوں کا بار بار ذکر کرتا ہے، دوسری  
طرف تنقید اور گمراہ جماعتوں کی سرگشتیوں، بار بار تذکرہ ہے، پھر ہر جماعت میں سے عبرت و  
بصیرت کے نتائج اخذ کرتا ہے، جن پر اقوام و جماعات کا عروج و زوال منحصر ہے۔ وہ کمال کمال کو پہنچا

ہے کہ انعام یافتہ جماعتوں کی سعادت و کامرانی میں ان اعمال کا انحصار ہے، اجماع منصوص ہے مگر وہ جماعتوں کی شقاوت و محسوس ہی ان میں بہ عملیوں کی پاداش تھی۔ اچھے نتائج کو انعام کہتا ہے، کیونکہ یہ طہارت و اتھ کی قبولیت ہے۔ برے نتائج کو عذاب کہتا ہے، کیونکہ یہ قانون الٰہی کی پاداش ہے۔ وہ کہتا ہے، جن اسبابِ عمل سے ذہن مرید ایک خاص مسیح کا معلول پیدا ہو چکا ہے، تم کیونکر انکار کر سکتے ہو کہ گیارہویں مرتبہ بھی دیسا ہی معلول پیدا نہ ہو گا؟

قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلُ كَمَا تَبْتَغُونَ  
فَيَسْأَلُونَ فِي الْأَرْضِ كَمَا تُظْهَرُونَ  
كَيْفَ كَانَ عَذَابُهُمْ لَمَّا كَذَبُوا  
جسوس نے: اے اللہ کے حکام و قوانین کو، جھٹلایا تھا!

(۱۳۰ : ۱۳۱)

قرآن کی سورتوں میں ایک بڑی تعداد ایسی سورتوں کی ہے، جو مٹا ست یا سبھی مٹا ست یا مٹا ست کہنا جاسکتا ہے کہ قرآن میں جس حد تک بیان بھی پچھلے عہدوں کے مقامات و قصص کا ہے، وہ تمام تر سورتوں کا سمجھ کی بڑی آیت کی تفصیل ہے۔

## سورہ فاتحہ کی تعلیمی روح

اچھا، اب چند لہجوں کے لئے سورہ فاتحہ کے مطالب پر بحیثیت مجموعی نظر ڈالو، اور دیکھو، انہی سات آیتوں کے اندر مذہبی عقائد و تصدیق کی جو طرح مضمر ہے، وہ کس طرح کی ذہنیت پیدا کرتی ہے؟ سورہ فاتحہ ایک عجیب و غریب انسان کے دل و زبان سے شیعہ روح ہی دعا کرتی رہتی ہے۔ اس صدمت میں اس کے من کو دعا کا کیا حال ہوگا؟

وہ خدا کی حمد و ثنا میں نغمہ سوچ رہا ہے، لیکن اس حمد کی حمد میں نہیں جنسوں تو میں اور نہ ہی گروہ بندہ یوں کا خدا ہے، بلکہ سب تعالیٰ ہیں کی حمد میں جو تمام کائنات خلقت کا پروردگار ہے، اور اس لئے تمام نوع انسانی کے لئے یکساں طور پر پروردگار و رحمت رکھتا ہے۔ پھر وہ اسے انہی صفوں کے ساتھ پکارنا چاہتا ہے، لیکن انہی تمام صفوں میں سے مختار صفت خود تعالیٰ ہی کی صفات سے یاد آتی ہیں، گویا خدا کی ہستی کی نمود اس کے لئے سب سے سادہ و عذرا کی نمود ہے، اور یہ کچھ بھی انہی نسبت جانتا ہے، وہ رحمت و عذرا کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر وہ اپنا سر نیاز جھکا تا، اور انہی عودیت کا اقرار کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے، صرف تیری ہی ایک ذات ہے جس کے آگے بندگی نیاز کا سر جھک سکتا ہے، اور صرف تو ہی ہے جو ہماری ساری دہانہ گیوں اور امتیازاتوں میں پروردگار کا سہارا ہے۔ وہ اپنی عبادت اور استعانت اور فو کو صرف ایک ہی ذات کے ساتھ وابستہ کر دیتا ہے، اور اس طرح دنیا کی ساری قوتوں اور طرح کی انسانی کمزریوں سے بے پروا ہو جاتا ہے۔ اب کسی جو کھٹ پر اس کا سر جھک نہیں سکتا۔ اب کسی قوت سے وہ ہراساں نہیں ہو سکتا۔ اب کسی کے آگے اس کا دست طلب دراز نہیں ہو سکتا!

پھر وہ خدا سے سیدھی راہ چلنے کی توفیق طلب کرتا ہے۔ یہی ایک مدعا ہے جس سے زبان احتیاج آتشنا ہوتی ہے۔ لیکن کوئی سیدھی راہ؟ کسی خاص نسل کی سیدھی راہ؟ کسی خاص قوم کی سیدھی راہ؟ کسی خاص مذہب کی سیدھی راہ؟ نہیں، وہ راہ جو دنیا کے تمام مذہبوں پر چلتا ہو اور تمام رستہ باز انسانوں کی منتظر راہ ہے، خواہ کسی عہد اور کسی قوم میں جوئے ہوں، یہی راہ ہے، جو وہی اور مگر یہی کی راہوں سے پناہ مانگتا ہے۔ لیکن یہاں بھی کسی خاص نسل و قوم یا کسی خاص مذہب کی راہ کا ذکر نہیں کرتا۔ بلکہ ان راہوں سے بچتا چاہتا ہے جو دنیا کے تمام مذہبوں اور گروہ انسانوں کی راہیں ہیں،

انگو یا جس بات کا طبقہ ہے ، وہ بھی نوع انسانی کی عالمگیر سمجھا جاتی ہے ، اور میں بات سے پتا چلا سکتا  
ہے ، وہ بھی نوع انسانی کی عالمگیر ہدائی ہے۔ نسل ، قوم ، ملک ، یا مذہبی گروہ بندی کے تفرق و امتیاز  
کی کوئی پرچھائیں اسکے دل و دماغ پر ظہور نہیں آتی !

غور کرو ، مذہبی تصور کی یہ نوعیت انسان کے ذہنی حوافظ کے لئے کس طرح کا سانچا مہیا کرتی  
ہے ؟ جس انسان کا دل و دماغ ایسے سانچے میں ڈھلک کر نکلتے گا ، وہ کس قسم کا انسان ہوگا ؟ کم از کم وہ بالوں  
سے تم نکلا نہیں کر سکتے۔ ایک یہ کہ اسکی خدا پرستی ، خدا کی عالمگیر رحمت و جمال کے تصور کی خدا پرستی ہوگی  
دوسری یہ کہ کسی مہنی میں بھی نسل و قوم یا گروہ بندیوں کا انسان نہیں ہوگا۔ عالمگیر انسانیت کا انسان ہوگا ،  
اور دعوت قرآنی کی پہلی روح یہی ہے !

# ترجمانِ مُشْرِقِ









۱۳ زَاۤیۡنَةً مِّنۡ رِّجَالِهِمْ فَتُحَرِّمُوۡنَ عَلَیْهِمْ مَّا کَانَ حَرَامًا عَلَیَّ ۚ ذَٰلَکَ جَزَآءُ ٱلَّذِیۡ یُفۡسِدُوۡنَ فِیۡ ظُلُمٰتِہِیۡمَ ۖ سَیۡجَآءٌ ۚ  
 ۱۴ اَوَلَیۡسَ لَیۡ رِجَالٌ مِّنۡ اَشۡکَرٍ ۙ وَٱلضَّلٰلَۃُ بِٱلۡہٰذِیۡ فِتۡنَآءٌ یَّجۡتَنِبُوۡنَ اِیَّہَا مَا کَانَ لَہُمۡ فِیۡہَا حَرَامٌ ۚ  
 ۱۵ کَمَثَلِ ٱلَّذِیۡ سَوۡفَ نَدَارُ ۚ فَعَلٰمَآءٌ ۙ اَیۡتُ مَا حَوَّلَ ۚ ذَٰہِبًا لَّہٗ یُتَوَرَّوۡنَ ۚ وَہُوَ فِیۡ ظُلُمٰتِہِیۡمَ  
 ۱۶ لَا یُبۡصِرُوۡنَ ۚ صَوۡرَہُمۡ لَکُمۡ لَٰکِنۡ لَّکُمۡ لَآ اَیۡرَ جَعُوۡنَ ۚ اَوَلَیۡسَ بِیۡنَ ٱلۡسَمٰوٰتِ وَٱلۡاَرۡضِ فِیۡ ظُلُمٰتٍ ۙ وَہُوَ فِیۡہَا  
 ۱۷ اَعۡجَازٌ یَّعۡرَیۡمُ ۚ فِیۡ ۡاَوۡرَاقِہِمۡ مِّنَ ٱلنَّوۡۤاۡجِ حٰجِرٌ ۙ وَٱلۡلَّیۡلُ یُجۡلِیۡ ظُلُمٰتِہَا ۚ لَکُمۡ فِیۡ ذَٰلِکَ لَآیٰتٌ لِّعِزِّ ٱلۡعِزِّ ۙ وَہُوَ

۱۳ (وہ جسے دل سے تو اٹھا ہے جی ساتھ ہیں) (ہر لوگ ایمان کے سلاسل میں جھڑکتے ہیں جسے لاکھ حقیقت یہ ہے کہ خود  
 ۱۴ انہی کے ساتھ تھر تھرتھرتے ہو رہے ہیں کہ اللہ کے قانون جزا اور سزا نے رشی فعلی چھوڑ رکھی ہے اور وہ سرکشی کے طوفان  
 ۱۵ میں بیکے چلے جا رہے ہیں) (یقین کرنا یہی لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی میں مل لی اور کچھ بڑے بڑے  
 ۱۶ ہی مصلحتی کی تجارت کر رہے ہیں) لیکن تو انکی تجارت فائدہ مند نہ تھی اور وہ ہدایت ہی پر قائم رہے!

۱۶ ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے ایک آدمی (رات کی تاریکی میں) بھٹک  
 ۱۷ بیسر قہم کے دروازے کی غودی کی ایک مثال رہا تھا۔ اس نے روشنی کے لئے آگ لٹکائی، لیکن جب راک لٹک گئی اور  
 ۱۸ اُسکے شعلوں سے آس پاس روشن ہو گیا، تو قدرت الہی سے ایسا ہمارے  
 ۱۹ (ایسا بک شعلہ بجھ گئے اور) روشنی جاتی رہی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ روشنی کے پس پھر اندھیرا چھا گیا اور آنکھیں اندھی  
 ۲۰ ہو کر نہ دیکھیں کہ کچھ سو جانی نہیں رہتا اور یہی حال ان لوگوں کا ہے جو انھوں نے دین الہی کی روشنی میں  
 ۲۱ کی تھی، لیکن کچھ سود مند ہوئی اور پھر گمراہی میں پڑ کر سراسیمہ دوسرے گمراہوں سے مل گئے۔ قانون سے اہمیت رہنے  
 ۲۲ سے گونگے (آنکھوں سے) اندھے ہیں (جن لوگوں کی محرومی دشمنات کا یہ حال ہو گیا ہے) وہ کبھی اپنی گم  
 ۲۳ رازیگی سے فط نہیں سکتے!

۲۳ (پھر ان لوگوں کی مثالیں ہیں جھو بھیت آسمان سے پانی کا پڑنا  
 ۲۴ (وہ پانی برستے کو پڑنا ہے تو طبعی طرح کی چوناٹک حلق میں  
 ۲۵ ٹوٹت گلت گئی ہوئی کی طرح حرکت کے نتیجے  
 ۲۶ (نظر خوروں کے جسم پر خود سرگرمی کے ساتھ پس  
 ۲۷ لگتی ہیں۔ فرض کرو دنیا پانی کے لئے بے قرار تھی، اللہ نے اپنی ہمت  
 ۲۸ سے بارش کا سماں باندھ دیا۔ تو اب ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ بارش کی برکتوں کی جگہ صرف اُسکی ہولناکیاں  
 ۲۹ ہی انکے جسم میں آئی ہیں) (اوپر جب زور سے گرجتے ہیں تو سخت کاٹور انھیں ڈبلا دیتا ہے) (اُس کی گرج تو

كَلِمَاتٍ لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَإِذْ آخِطَرُ عَلَيْهِمْ كَافُرُكُمْ فَاتَّخَذُوا لَكَ ذُرِّيَّةً لَّئِنْ لَمْ تَنْصُرْهُمْ لَنَخْلَعَنَّ عَنْكَ الْإِيمَانَ مِن فَمْلِكَ لَئِنَّكَ أَنتَ الْغَافِلُ ۚ فَاذْكُرْ مَا كُنْتَ مَعَهُمْ يَوْمَ أَقَامُوا تَحْيِيَّتَهُمْ ذَٰلِكَ يَوْمَ تَبَايَعُوا عَلَى الْكَفَرِ فَلَا تُغْنِي عَنْكُمْ كَفَرُهُمْ إِذَا قَامَ إِلَيْكَ يَوْمَ تَبَايَعُوا عَلَى الْكَفَرِ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ شُرَكَاءَ بَيْنَهُم يَوْمَ تَبَايَعُوا عَلَى الْكَفَرِ فَذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَلَوْ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ تَفْتُونَ ۚ لَخَلَّيْنَا بَيْنَهُمُ الْهَوَىٰ وَتَأَوَّنُوا ۚ وَإِذْ يَقُولُ الْمُبَشِّرُ الْمُبَشَّرُونَ ۚ وَلَوْ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ تَفْتُونَ ۚ لَخَلَّيْنَا بَيْنَهُمُ الْهَوَىٰ وَتَأَوَّنُوا ۚ وَإِذْ يَقُولُ الْمُبَشِّرُ الْمُبَشَّرُونَ ۚ وَلَوْ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ تَفْتُونَ ۚ لَخَلَّيْنَا بَيْنَهُمُ الْهَوَىٰ وَتَأَوَّنُوا ۚ وَإِذْ يَقُولُ الْمُبَشِّرُ الْمُبَشَّرُونَ ۚ

وگئے نہیں) اپنے کانوں میں انگلیاں ٹھونسے گئے ہیں۔ حالانکہ اگر بجلی گرنے والی ہی ہو تو اس کے کان بند کر لینے سے رک نہیں جائے گی) اللہ کی قدرت تو دہر سال میں انہیں گھیرے ہوئے ہو (جب بجلی (توہ سے چمکتی ہو) تو ان کی خیرگی کا یہ حال ہوتا ہو، گویا قریب ہو کر بیانی اچکے لے اس کی چمک سے جب فضا روشن ہو جاتی ہو تو دو چار قدم چل بیٹے ہیں جب اندھیرا چھا جاتا ہو تو (ٹھٹھک کر) رک جاتے ہیں۔ (کانوں میں مائے وحشت کے انگلیاں ٹھنسی ہوئیں) آنکھوں سے اندھیرا چھلایا ہوا پاؤں چلنے سے روانہ! دل خوف سے لرزاں! تمام دنیا با مان رحمت کی برکتوں کو فیضیاب ہوتی ہو، لیکن ان نامرادوں کے حصے میں جو کچھ آیا ہو، وہ صرف یہی ہو! اگر اللہ چاہے تو یہ بالکل بے سکرانہ ہو کر رہ جائیں (کانوں میں انگلیاں ٹھونسے اور نگاہوں کے خیرہ ہونے کی ضرورت ہی نہ رہے) اور یقیناً اللہ ہر بات پر قادر ہو!

اسے افراد نسل انسانی! اپنے پروردگار کی عبادت

کرو (اُس پروردگار کی) جس نے تمہیں پیدا کیا، اور اس کے بھی سپرد کیا جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں (اور اس نے پیدا کیا) تاکہ اس کی نافرمانی سے بچو۔

توبہ اللہ کی تمہیں احسانیت اور ہدایت کی مثال جو کہ یقیناً انسان کی نظر میں ہو

دو پروردگار عالم جس نے تمہارے زمین فرش کی طرح بچھا دی، اور آسمان کو چھت کی طرح بلند کر دیا، اور (پھر تم دیکھو ہے جو کہ وہی ہو) جو آسمان سے پانی برس آتا ہو جس سے زمین بشت آداب ہو جاتی ہو، اور طرح طرح کے پھل تنہا ہی عنہ کے لئے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس (جب حقیقت انہی کی حقیقت ہو) اور جو بیت اُس کی رہ بیت، تو ایسا نہ کرو کہ اسکے ساتھ کسی دوسری بتی کو شریک اندھم پایہ بناؤ۔ اور تم جانتے ہو کہ اُس کے سوا کوئی نہیں ہو!



كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَائِفُونَ  
كَفَّ عَنْهُمْ زِكْرَهُمْ بِاللَّهِ وَكَثُرَ آثَامُوكَ فَالْكُفْرَ ثُمَّ نَبَّيْنَاكُمْ بِشَرِّ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ  
ثُمَّ لِيَسْأَلِيَهُ فَمَا تُسَوِّوْنَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ يَكْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ  
إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ

سے کام لے۔ مثلاً پھر کی، یا اس سے بھی زیادہ کسی حقیر کی (اس طرح کی شایس کلام حق میں جا بجا آگئی ہیں جو لوگ ایمان رکھتے ہیں وہ شایس سنگران کی رہنمائی اور نصیحت میں فہم کرتے ہیں اور جان لیتے ہیں کہ جو کچھ ہو، انکے پروردگار کے طرف سے ہو۔ لیکن جن لوگوں نے انکار حق کی راہ اختیار کی ہو، تو وہ (جس طرح فحشی سے حقیقت نہیں پاسکتے وہ) کہتے ہیں بھلائی شایس بیان کرتے ہیں کہ اللہ کا مطلب کیا ہو سکتا ہو، (حقیقت یہ کہ جو کچھ نصیحت کی تمام باتوں کی طرح مثال بھی ایک بات ہو، جو کوئی راست بازی کے ساتھ خود کو کچھ ہدایت پائے گا، جو کچھ فحشی سے انکار کرے گا، اگر وہ ہوگا۔ پس) کہتے ہیں انسان ہیں جن کے حسدیں اس سے گھر ہی آگئی اور کہتے ہیں، جن پر اس (کے فہم و تدبیر) راہ (مساحات) مکمل چلے گی۔ اور (خدا کا قانون یہ ہوگا) وہ گمراہ نہیں کہتا مگر انہی لوگوں کو جو (ہدایت کی تمام چیزیں توڑ کر) فاسق ہو چکے ہیں!

وفاقی کون ہیں؟ فاسق وہ ہیں جو احکام الہی کی اطاعت کا عہد و پیمان کر کے پھر اسے توڑ ڈالتے ہیں اور جن دشمنوں کے جوڑنے کا خدا نے حکم دیا ہو، انکے قتل کر دینے میں پابند ہیں اور (اپنی یہ علیوں اور سرکشوں سے) انکے میں فساد پھیلاتے ہیں سو (جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے قتل کا حکم دیا ہو، وہ ہمیشہ گمراہی کی پیروی ہی چلیں گے۔ اور فی الحقیقت یہی لوگ ہیں جن کے لئے قرآن مجید نازل ہوا اور نقصان ہوا!

۱۔ اے افراد انسان! تم کس طرح اللہ سے (اور اس کی

آخرت کی دعا) اور اپنی پیدائش سے دھری پیدائش پر امتثال

عبادت سے) انکار کر سکتے ہو، جبکہ حالت یہ ہو کہ تمہارا وجود  
۲۔ تمہارا آسمان سے زندگی بخشی، پھر وہی ہو جو زندگی کے بددلت

ظاہری کرتا ہو اور موت کے بعد دوبارہ زندگی بخشے گا، اور بالآخر تم سب کو اسی کے حضور لوٹنا ہو!

(اور دیکھو یہ اُسی پروردگار کی کار فرمائی جو کہ) اسنے

زمین کی مخلوق سے لے کر انسانی کی برتری اور غنایات انہی کو

زمین کی ساری چیزیں تمہارے لئے پیدا کیں (تاکہ جس طرح چاہو)

الذی یأمرکم بہا . و نحن نسبح بحمده . و نعدب من نلک قال انی اعلم ما لا تعلمون . و علمہ  
 آدم لا سماء کلہا شجر عذہ . علی شجرہ فقال لیست منی . یا سماء ہذا ہذا  
 کنت خاضعۃ لہ . قالوا سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الخبیر  
 قال یا آدم لیست منی . یا سماء رحمہم . فلما انبأ ہمز یا سماء رحمہ قال انہ اقل لکم انی اعلم  
 غیب السموات والارض و اعلم ما تبدون و ما کنت ترون کما تظنون . و اذ قلنا للعلیین

میں نے جو انکار کیا تھا جسے ہم سب سے علم تھا۔ ان سے کام نہ لے۔ پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور سات آسمان دکھ  
 کر دئے جن سے طرح طرح کے فوائد تھیں حاصل ہوتے ہیں، اور وہ ہر چیز کا علم رکھنے والا ہے۔

اور اے غیر، اس حقیقت پر غور کرو، جب ایسا ہوا تھا

انسان کی اس میں کہ وہ خلیفہ ہے، اور ان کی اس میں کہ وہ  
 آدم کا خلیفہ ہے، اور ان کی اس میں کہ وہ خلیفہ ہے، اور ان کی اس میں کہ وہ

کہ تمہارے پروردگار نے فرشتوں سے کہا تھا، میں نے  
 میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔ فرشتوں نے کہا، کیا

اسی ہی کو خلیفہ بنایا جاوے گا جو جہنم میں خرابی پھیلائی

اور تو نیز بنی کرے گی، حالانکہ ہم تیری حمد و ثنا کرتے ہوئے تیری پاکی و تقدس کا استہوار کرتے ہیں، اگر تیری  
 مشیت برائی سے پاک اور تیرا حکم نقصان سے مشرہ ہو! اشرے کہا، میری نظر جس حقیقت پر ہو گئیں  
 اس کی خبر نہیں!

پھر جب ایسا ہوا کہ شیت الہی نے جو کچھ چاہا تھا، ظہور میں آگیا، اور آدم نے (یہاں تک مغزی ترقی کی کہ  
 تعلیم الہی سے تمام چیزوں کے نام معلوم کر لئے، تو اشرے نے فرشتوں کے سامنے وہ (تمام حقائق) پیش کر دئے  
 اور فرمایا، اگر تم (اپنے شبہ میں) دہشتی پر ہو تو بتلاؤ، ان (حقائق) کے نام کیا ہیں؟ فرشتوں نے عرض کیا، اختیار  
 ساری پائیاں اور بڑیاں تیرے ہی لئے ہیں۔ ہم تو اتنا ہی جانتے ہیں جتنا کہنے ہیں، کھلا دیا جو علم تیرا  
 علم ہو اور حکمت تیری حکمت! اور جب فرشتوں نے اس طرح اپنے عجز کا اعتراف کر لیا، تو حکم الہی ہوا اسے  
 آدم، تم (اب) فرشتوں کو ان (حقائق) کے نام بتلاؤ۔ جب آدم نے بتلا دئے، تو اشرے نے فرمایا۔ کیا میں نے  
 تم سے نہیں کہا تھا کہ آسمان زمین کے تمام غیب مجھ پر روشن ہیں، اور جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو وہ بھی میرے علم  
 میں ہے، اور جو کچھ تم چھپاتے تھے، وہ بھی مجھ سے مخفی نہیں!

اور پھر (دیکھا) جب ایسا ہوا تھا کہ بننے فرشتوں کو حکم ہوا تھا،  
 فرشتوں کا، کہ اسے سزا ہو، پھر ان کا ایسا کہ آدم کے آگے سر بسجود ہو جاوے۔ وہ جھک گئے، اور ایس کی گردن میں جھکی

اَسْجُدْ وَاقْبَلْ دَمٌ فَسَجَدَ وَالْاَكْبَرُ اَمِنْ اَبْنِ وَاسْتَكْبَرُ دَكَانَ مِنَ الْكُفْرِ بَنٍ وَفَلْنَا  
 يَا اَدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ  
 الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَلَا لَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ  
 فَلَمَّا اهْبَطَا بِعُضْوِكَ لِبَعْضٍ عَدُوًّا وَلَكُمَا فِي الْاَرْضِ مُنْقَرٌ وَمَنْعَ لِي حَيْثُ  
 فَتَكُونُ اَدَمُ مِنْ رِيهِ كَلِمَتٍ مَقَابَ عَلَيْهِ اِنَّهُ هُوَ الشَّوَابُ الرَّجُولُ فَلَمَّا اهْبَطَا مِنْهَا

اللہ کی بات کی نفی زندگی اور شجر منہ۔ اُس نے دُعا اور گنہ گار اور حقیقت یہ ہے کہ وہ کافروں میں سے تھا۔

پھر ایسا ہوا کہ تم نے آدم سے کہا۔ اے آدم، تم اور تمہاری بیوی دونوں  
 جنت میں رہو جس طرح چاہو، کھاؤ پیا، امن میں کی زندگی بسر کرو۔ مگر دیکھو، وہ جو ایک دھت ہے، تو کبھی اس کے  
 پاس نہ پہنچنا۔ اگر تم اُس کے قریب گئے، تو تجربہ کیلئے گا کہ اُس سے بچاؤ کر بیٹھ گئے، اور ان لوگوں میں سے  
 ہو جاؤ گے جو زیادتی کرنے والے ہیں۔

پھر ایسا ہوا کہ شیطان کی دوسرا نڈاری نے اُن دونوں کے قدم ہلکا  
 دیئے اور یہ اُسی کا تجربہ تھا کہ جیسی کچھ راحت و سکون کی زندگی بسر کر رہے  
 تھے، اُس سے نکلتا تھا۔ خدا کا حکم تھا۔ یہاں سے نکل جاؤ۔ تم میں سے ہر  
 وجود دوسرے کا دشمن ہو۔ اب تمہیں جنت کی جگہ زمین میں رہنا ہو گا۔

ایک خاص وقت تک کے لئے جو عظمیٰ میں مقرر ہو چکا ہے اُس سے نکلنا تھا۔  
 پھر ایسا ہوا کہ آدم نے اپنے پروردگار کے احکام سے چند کلمات معلوم کرنے جن کے لئے اُس کے حضور  
 قبولیت تھی، پس اللہ نے اُس کی توبہ قبول کر لی۔ وہ بلاشبہ وہی ہے جو جنت سے دور کر کے والا ہے، اور  
 اُس کے درگزر کی کوئی انتہا نہیں۔

آدم کی توبہ قبول ہو گئی، لیکن جس زندگی سے وہ نکل چکا تھا  
 وہی الٹی کی روایت اور انسان کی سادگی و شجاعت کا قانون دوبارہ نہیں مل سکتی تھی، پس ہمارا حکم ہے، اب تم میں  
 سے نکل چلو، (اور جس نئی زندگی کا وہ دائرہ تم پر کھولا ہوا ہے)

آپ سے اختیار کر رہی، لیکن زیادہ رکھو جب کبھی ایسا ہو گا کہ جاری بنائے، تم پر ناواقف کھول دیا جائے گی، تو اللہ  
 نے وہی راہیں ہونگی، جو کوئی روایت کی پیروی کرے گا، اُس کے لئے دیکھائی دی جائے گی، کسی طرح کا نکلنا نہیں۔  
 کسی طرح کی نکلنے نہیں۔ اور جو کوئی انکار کرے گا، وہ اپنی نشانیاں چھٹا کر دے گا، وہی راہ میں سے ہو گا، جیسے خدا پرستوں کو





وَالْحَبِيبِ الْمُصَلِّیَّةِ وَالْمُشْرُکَةِ وَتَرْکُوعِ السَّارِکِیْنِ ۚ اَنَا خَرَفْتُ النَّاسَ بِالْغِبْرِ  
تَحْسَبُ نَفْسُکُمْ وَاَنْتُمْ تَتَلَوْنَ الذِّکْرَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۚ وَاسْتَعِیْزُوا بِالْظُّہْرِ وَالْعَصْرِ  
وَاِنَّهَا لَنَکْبَرُوْنَ ۚ لَا عَلَی الْخَاشِعِیْنَ ۚ الَّذِیْنَ یَقْضُوْنَ اَمْرَهُمْ مُلْهُمُ اَرْجَا ۚ وَاسْتَظْهِرْ اِلَیَّ جَعْلُکَ  
سَبْعَ اَسْرَآءٍ نَبْلُ اَذْکَرُ ۚ اَفَعِیْیَ الَّذِیْ اَصْحَبْتَ عَلَیْکُمْ ۚ اِنِّیْ اَفْضَلُ لَکُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ ۚ وَتَقَرُّ  
تَوْعَا لَا حِجْرَ ۚ فَمَنْ نَفَسَ عَنْ نَفْسٍ شَبِیْثًا ۚ لَا یَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ۚ وَلَا یُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ۚ  
وَلَا هُمْ یُنْصَرُّوْنَ ۚ وَارْزُقْ نَفْسُکُمْ عَنْ اِلٍ فَرِیْعُوْنَ ۚ یَوْمَ یُؤْمَرُ نَفْسُ الْعَدَاِیْبِ بِالْجَوَادِ

ایسکن (یا در کون) نماز ایک ایسا عمل جو جو انسان کی راحت طلب طبیعت پر بہت ہی مشاقی گزرتا  
ہو۔ اب جن لوگوں کے دل ایسے حضور جیسے ہوتے ہیں اور جو کہتے ہیں اُنھیں اپنے پروردگار سے ڈر اور ڈرا کر  
اپنے حضور کو نہا جو قوان پر عمل شاق تیس گز سکتا (وہ تو ہمیں ہر سائر لذت و راحت محسوس کرتے ہیں)۔  
اے بنی اسرائیل! میری نعمتیں یاد کرو جن سے میں نے تمہیں سرفراز کیا تھا  
اور (مخصوصاً یہ) نعمت کہ دنیا کی قوموں پر تمہیں فضیلت دی تھی اُن میں  
تو لوگوں کی ہریت و شکست کے متعلق۔ (وہ سوا خدا کے کسی اور جگہ انسان کی کوئی کوشش بھی اسے حاصل ہر کے  
تسلط سے نہیں بچا سکے گی اُن میں) نہ تو کوئی انسان دوسرے انسان کے  
کام آئے گا، نہ کسی کی سعی و سفاوش سنی جائے گی۔ نہ کسی طرح کا ہر قبول کیا جائے گا، اور نہ کہیں سے کسی  
طرح کی مدد ملے گی!

اور (اپنی تاریخ حیات کا) وہ وقت یاد کرو جب  
تمہاری فلاحی سے نجات دلاؤں گا (وہ وقت یاد کرو جب  
تمہاری فلاحی سے نجات دلاؤں گا)۔ وہ تھا میں نے لوگوں کو بے دریغ فرج کر ڈالتے  
تاکہ تمہاری نسل اجمیت نابرو ہو جائے) اور تمہاری عمر قول کو زندہ چھوڑ دیتے تاکہ حکمران قوم کی زندگی  
نکرو نہ لگی (بسر کریں) اور فی الحقیقت اس سہرے حال میں، تمہارے پروردگار کے طرف سے تمہارے لئے  
بڑی ہی آذائش تھی!

اور پھر وہ وقت یاد کرو جب تمہارے شیعے نے اور فرعون تمہارا تعاقب کر رہا تھا (جسے سمندر کا پانی  
اس طرح ڈلگ ڈلگ کر آکر تمہیں کھینچے مگر فرعون کا گرد غرق ہو گیا، اور تم نہ کنا سے پرکھڑے) دیکھ رہے تھے!  
اور! عجیب وہ واقعہ بھی یاد کرو، جب ہم نے موسیٰ سے پائیش راتوں رات دعا دے رکھی







هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمَا خِصْرًا أَضْرًا فَإِنْ لَكُمْ مَقَالَتُهُمْ وَصُورَتِ الزَّوَالَةُ وَالْمُكَانَةُ  
وَبَادُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْفُرُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَلَقَدْ عَنُوتُمُ  
يَعْقُوبَ الْحَقَّ ذَلِكَ يَوْمًا تَعْصُوا أَوْ كَانُوا يَعْتَدُونَ ذَلِكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَكَكُوا  
وَالنَّصْرَ وَالضَّالِّينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَلَ صَالِحًا فَهُوَ نَجَرٌ لَهُمْ  
يَعْتَدُ لَهُمْ اللَّهُ وَلَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَقَضْنَا  
فَوْقَهُمْ أَعْيُنَهُمْ

۶۱ خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : ثُمَّ تَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ  
 ۶۲ ذَلِكَ مَا كُنَّا فَضَّلْنَا عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةً لَكُمْ مِنْ تَحْيِيَّتِهِ . وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُزُومَ  
 ۶۳ اَعْتَدُوا مَا كُنَّا فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُفُّوا ذِرْوَةً فَتَبَدَّدَ مِنْهَا كَثِيرٌ مِمَّا كُنْتُمْ  
 ۶۴ يَدْرِيهَا وَمَا حَلَفُوا وَمَوْعِظَةُ الْمُنْتَفِينَ . وَلَئِنْ قَالُوا مَوْسَى يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ  
 ۶۵ أَنْ تَذْبَحُوا بَنِيكُمْ قَالَوا السَّخِرُونَ فَأَهْزَوْا . قَالَ اعْوِذْ بِأَنْتَ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَالِبِينَ قَالُوا  
 اذْهَبْ لَنَا ذَلِكْ

اجرا پیشہ پروردگار سے ضرور پائے گا۔ اس نے ہے : تو کسی طرح کا کھٹکا ہوگا، نہ کسی طرح کی تمکین!

۶۱ اور پھر (اپنی تاریخ حیات کا وہ وقت بھی یاد کرو) جب ہم نے تم سے تمہارا عہد لیا تھا، اور یہ وہ وقت  
 ۶۲ تھا کہ تم اپنے کھڑے تھے، اور کہہ طور کی چڑیاں تم پر  
 ۶۳ بند کر دی تھیں۔ دیکھو، جو کتاب ہدایت تھیں وہی  
 ۶۴ گئی ہو، اُس پر مضبوطی کے ساتھ جہم چلاؤ، اور جو کچھ  
 ۶۵ اس میں بیان کیا گیا ہو، اُسے ہمیشہ یاد رکھو (اور یہ  
 ۶۶ یہ سوائے کی گراہی کثرت کے احکام پر پڑائی کے ساتھ مل نہیں  
 ۶۷ کہتے تھے اور اس سے بچنے کے لئے عین عین کے شری جلد گھٹتے  
 ۶۸ جیسے بعض عالمی طرز واد کی میں کرتے، لیکن یہ کچھ حق مستحقان  
 ۶۹ تھا کہ تھے۔

۶۱ اس لئے ہو تاکہ تم زنا فرمائی سے، جو زنا فلاح و سعادت کی راہ میں کامیاب ہوا۔  
 ۶۲ لیکن پھر تم اپنے عہد سے پھر گئے اور احکام شریعت کی خلاف ورزی شروع کر دی، اور اگر اور کا قتل اور  
 ۶۳ اس کی رحمت تمہارا ساتھ نہ دیتی، تو تم تمہاری گمراہی روشنی ایسی تھی کہ، خود اُسی نامراد ہی، و تباہی کے حراسے  
 ۶۴ ہو جاتے!

۶۱ اور یقیناً تم ان لوگوں کے حال سے بے خبر نہیں ہو جو تم ہی میں سے تھے اور جنہوں نے بہت کے معاملہ میں بہت  
 ۶۲ بازی کی حدیں توڑ ڈالی تھیں (یعنی حکم شریعت سے بچنے کے لئے حیلوں اور سنگاریوں سے کام لیا تھا۔ جب  
 ۶۳ انہوں نے ایسا کیا تو انہیں بہت کے ورہے سے گر گئے، اہم نے کہا: ذلیل و خوار بندہ دل کی طرح ہو جاؤ۔  
 ۶۴ اور منافقوں کے پاس سے ہمیشہ دھتکائے نکالے جاؤ گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، اور ہم نے اس معاملہ کو ان  
 ۶۵ سب کے لئے جن کے سامنے ہوا، اور ان کے لئے بھی جو بعد کو پیدا ہوئے، کیا نہ عبرت بنا دیا، اور ان کو  
 ۶۶ کے لئے جو تفسی ہیں، اس میں نصیحت و ہدائی دیکھ دی!

۶۱ اور پھر (وہ معاملہ یاد کرو) جب موسیٰ نے اپنی قوم سے یہ  
 ۶۲ کہہ دیا، اور حق تعالیٰ اس کی تائید کی، یہاں تک کہ وہ اس کی

يَمِينٍ لَّنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ لَا ظَلِيطٌ وَلَا رِيحٌ ۖ وَكَانَتِ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ۖ فَاتَّخَذُوا مَا آتَاهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ قَالُوا أَدْعِ الْبَاقِرَ بِاسْمِ رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا الْوَلُوهَا ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ صَفراءُ ۖ فَاصْبِرْ لَوْلَاهَا تَأْسُرُ الْفُطُورِينَ ۚ قَالُوا أَدْعِ نُنَادِ بِاسْمِ رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ ۚ إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهُ عَلَى نَازِلٍ ۚ وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ لَنُفَسِّدُوهُنَّ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ زَادَ لَوْلَا مِنْهُ لِيُرِيَكُمْ آيَاتِ الْآزْوَاجِ ۖ وَلَا تَسْمَعُ لَكُمْ خَبْرًا ۖ مَسْلُومَةً ۖ لَا تَشِيءُ فِيهَا ۚ قَالُوا أَتَنْتَبِهْتُمْ بِالْحَقِّ ۚ فَذُنُوبُهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ وَرُوْهُ قَتَلَتْ لَهَا نَفْسًا فَآذَدَتْهُمْ فِيهَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۚ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا إِذَا تُرِيتُمْ فِيهَا ۚ وَلَا تَقْرَبُوا الشَّجَرَيْنِ الَّيْنِ ۚ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ ۚ فَاذْكُوا شَجَرَهُمَا ۚ وَلَا مَلْجَأَ لكَفَّارِي ۚ

۱۔ ہوت کوئی جگہ نہ کہ کرا حرجن طرح کے سہرت گزرت یا حشرہ ایک (یعنی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۔ یہاں اس وقت یہ بیان کرتی، اور حشرہ کی مادگی انسان کی کہ حق اور  
۳۔ وہ چھپا کر سے بدلہ دے۔  
۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۲۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۳۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۴۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۵۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۶۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۷۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۸۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۱۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۲۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۳۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۴۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۵۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۶۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۷۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۸۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۹۹۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے  
۱۰۰۔ (جسے بھی سادی) بات کسی بھی کو خدا کا حکم ہو، ایک گائے

معلوم ہوتا ہے، تم ہمارے ساتھ حشر کر رہے ہو۔ سوئی نے کہا۔ نفوذ اللہ اگر اس (حکام الہی کی تبلیغ میں تھوڑوں  
اور چاہوں کا شیوہ اختیار کریں۔ یہ سن کر وہ بولے۔ اگر ایسا ہی ہو تو اپنے پروردگار سے درخواست کرو،  
وہ کہوں کریاں کرے، کس طرح کا جانور ذبح کرنا چاہئے؟ (یعنی میں تفصیلات معلوم ہونی چاہیں) سوئی نے  
کہا۔ خدا کا حکم یہ ہے کہ ایسی گائے جو وجود تو بالکل بڑی ہو، بالکل بچھا۔ درمیان کی عمر کی ہو۔ اوساب اگر تیس  
تفصیل کے ساتھ حکم مل گیا ہو) چاہئے کہ اس کی تھیل کرو۔ (یعنی انھوں نے پہلے سوال کا جواب یا اگر ایک دوسرا  
سوال پیدا کر دیا) کہنے لگے، اپنے پروردگار سے درخواست کرو۔ وہ یہ بھی بتلائے کہ جانور کا رنگ کیسا ہونا چاہئے؟  
سوئی نے کہا حکم الہی یہ ہے کہ اس کا رنگ زرد ہو۔ خوب گہرا زرد۔ ایسا کہ دیکھنے والوں کا چہرہ دیکھ کر خوش ہو جائے  
جب رنگ کی خصوصیت بھی سن کر ہو چکی تو انھوں نے ایک اور اور لہجہ پیدا کر دیا) کہنے لگے (ان ساری باتوں کے  
بعد بھی) چاہئے (مطلوبہ) جانور کی پھیلاں خشک ہو۔ اپنے پروردگار سے کہو کہ (آزاد زار) وساعت کے  
ساتھ بتلائے کہ جانور کیسا ہونا چاہئے؟ (بنا اور ہم ضرور پتہ لگائی گئے۔ اس پر سوئی نے کہا۔ اللہ فرماتا ہے  
ایسی لگے ہو، جو نہ تو کبھی بل میں جوں لگتی ہو نہ کبھی آب پاشی کے لئے کام میں لائی گئی ہو۔ چودہ طرح صحیح  
سالہ، درخت سے پاک و صاف۔ (جب سالہ اس حد تک پہنچ گیا، تو پھر عاجز ہو کر) بولے۔ ہاں اب تم  
نے ٹھیک ٹھیک بات بتلا دی۔ چنانچہ جانور ذبح کیا گیا۔ اگر یہ ایسا کرنے پر وہ (دل سے) آادو نہ تھے!

۱۔ اور پھر (غور کرو) دو واقعہ) جب تمہارے (یعنی تمہاری قوم نے) ایک

فَقَدْ أَضَلُّوا قَوْمَهُمْ سَاءَ كُنْ يَكُنِ اللَّهُ لِقَوْمٍ ذُرِّيَّتِهِ يَمُرُّونَ أَعْيُنُهُمْ كَالْعَصْفِ ۖ فَعَسَىٰ أَلَمُكَ أَنْ تَقُولَ ۖ نَحْنُ  
 قَوْمٌ مُّسْلِمُونَ ۚ مَنْ يَعْبُدِ اللَّهَ ذَرِيَّتُهُ لَبِيقَ الْإِحْسَانِ ۚ وَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ وَإِنْ مِنْكُمْ  
 أَصْحَابُ أَمْوَالٍ لَّا يَحِبُّوا أَنْ يُنْفِقُوا مِنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَئِنْ لَّمْ يُنْفِقُوا مِنْهَا لَفُتِنُوا بِهَا فَمَا يَصِفُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ  
 كِبَارُ أَمْوَالِهِمْ شَيْئًا ۚ فَمَنْ يَعْبُدِ اللَّهَ مَعَ عَمَلِهِ ۚ وَهُوَ يُعْلَمُونَ ۚ وَإِذَا الْفِتْنَةُ  
 الْآتَتْ ۚ قَالَُوا مَنَّا ۚ وَإِذَا اخْتَلَفَتْهُمْ إِلَىٰ بَعْضِهِمْ قَالُوا لَا تَحْبِلْ ۚ نَوْفَلُكُمْ بِاللَّهِ

اے انسان کوڑے سے بڑھ کر جان ہلاک کر دی تھی، اور اس کی نسبت آپس میں جھگڑاتے اور ایک دوسرے پر الزام لگاتے تھے اور دہرم و معیت کی اجوابات تم چپا چاہتے ہو۔ خدا اسے آشکارا کرے گا

والہدیٰ

چنانچہ ایسا ہوا کہ ہم نے حکم دیا اُس شخص پر روحانی محققیت قائل تھا استمول کے بعض (اجزاء) ہم سے  
 طرب لگا کر جب ایسا کیا گیا تو حقیقت کھل گئی اور قائل کی شخصیت معلوم ہو گئی اللہ اسی طرح مژدوں کو زندگی  
 بخشتا اور تعیس اپنی قدرت و کرم کی نشانیاں دکھاتا ہے تاکہ قوم دافش سے کام لے

اور پھر دیکھو ابن یام و قائل کے بد تم پر وہ وقت  
 میں، مژدوں کی آمد و رفت و زلزلہ کا آسمان ترک شہی کہ آسمان کا چہرہ آیا جب یہ عالمیوں اور مشاقدوں کے استدو سے  
 چھایا ایب جرت پوری اور شہر کا استدو کہ کلمہ صدم بھال ہے اور  
 تکرار میں اپنی تہاد شد و حالت پر تکرار و طعن سمجھتا ہے  
 میں (انہیں) بلکہ تھیرے ہی زیادہ سخت، مگر کہ تھیروں  
 میں تو بعض تھیرے بھی ہیں جن میں سے پانی کے پھٹے

یہ کہہ سکتے ہیں اور انہی تھیروں میں ایسی چٹانیں بھی ہیں جو شق ہر ڈرڈ ٹھوٹے ہو جاتی ہیں اور ان میں سے پانی  
 اپنی راہ نکال لیتا ہے اور پھر انہی میں وہ چٹانیں بھی ہیں جو غارت الٹی سے (راز کر) گر پڑتی ہیں (لیکن تھیرے  
 دلوں کی بے حس کا تو یہ حال ہو گیا کہ کتاب الہی کی کوئی تہینہ اور خدا کے رسول کی کوئی تحفیت بھی انہیں نہ ملا  
 سکی اور غارت و و قائل کا کوئی سیلاب بھی ان میں راہ نہ پاسکا پس انہوں نے ان دلوں پر جن کے ساتھ تھیر  
 کی سختی اور چٹانوں کا جھانڈا دیکھ کر اندازہ کیا (بہر حال) یہ درگھو خدا (کا قانون) تھیرے اعمال کے طرقت  
 سے غافل نہیں ہو رہے تھیرے ایک ایک عمل پر نگاہ رکھتا ہے اور ہر وہی کہ جیسا جس کا عمل جو اس کے مطابق  
 سنجھی پیش آئے گا



تفسیر

عَلَيْكُمْ بِحَاجِّكُمْ لَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ۖ فَلَا تَعْبُدُونَ ۚ وَلَا يَعْلَمُونَ ۚ أَنْ تَعْبُدُوا مَا مِثْرُونُ  
وَمَا يَعْلَمُونَ ۚ وَمَنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ۚ الْكُتُبُ ۚ وَلَا مَا فِي رُءُوسِهِمْ أَنْ يَكْتُوبُوا ۚ قَوْلٌ  
لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ ۚ الْكُتُبُ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُكْفَرُونَ ۚ هَذَا مِنْ عَمَلِ اللَّهِ يَتَنَزَّلُ فِيهِمْ  
فَلْيَلْزِمُوا قَوْلَ اللَّهِ فَمَا كُنْتُمْ آيِدِيكُمْ بِهِمْ رُوَيْتُ لَكُمْ فِيمَا يَكْتُوبُونَ ۚ وَقَالُوا لَنْ  
نَسْتَأْذِنَكَ ۚ لَا أَنَا مَأْمُورُونَ ۚ قُلِ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ عَمَلُ الْكَافِرِينَ ۚ عَمَلُ اللَّهِ ۚ يَتَنَزَّلُ فِيهِمْ  
فَلْيَلْزِمُوا قَوْلَ اللَّهِ عَلَى الْكُفَرِ ۚ مَا لَا يَعْلَمُونَ ۚ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خِطْبَةُ

یہی امر نازل کے گوشہ نشین رہنے کے لئے ہے جو ان کے سر پر ہوا حال  
انہوں پر ہوا کہ ان کے اعتقادی اور ملی گروہوں کی تشریح اور  
پیش کی گئی ہے۔  
میں سے پہلے اور میری گواہی یہ ہو کہ وہ آپ اللہ کا بھائی  
ہو اور آپ کا حال

اس میں تحریر کر دیتا تھا یعنی اس کا مطلب بلکہ بتاتا تھا تاکہ اپنے ذاتی اعتراض ہونے کے بجائے اپنے خیالات  
اور آراء کے مطابق اسے ڈھال لے۔ مگر جو لوگوں کی گواہی اس حد تک پہنچ چکی ہو، تم ان سے اتباع حق  
کی کیا امید کر سکتے ہو؟

اور (دیکھو) ان کا حال تو یہ ہو کہ جب یہ ایمان والوں سے ملتے ہیں تو اپنے آپ کو مومن ظاہر کرتے ہیں لیکن  
جب ان کے ایک دوسرے سے باتیں کرتے ہیں تو کہتے ہیں جو کچھ تمہیں خدا نے (تورات کا) علم دیا ہے وہ ان  
لوگوں پر نہیں ظاہر کرتے ہو؟ کیا اس لئے کہ وہ تمہارے خلاف تمہارے پروردگار کے حضور اس سے عجز  
پا کر دینے تمہارے پروردگار کے کلام سے تمہارے خلاف استدلال کریں؟ کیا (اپنی سوئی سی بات بھی تم  
نہیں سمجھتے؟) (غور کرو، اگر ان کے دل میں خدا کی کتاب پر سچا ایمان ہو، تو کی ممکن تھا کہ محض اپنی ہمت  
کے لئے یہ اس کی عقیدہ دوسروں سے چھپانا چاہتے، اور یہ جانتے پر بھی کہ اس کی عقیدہ کے خلاف حجت  
ہو، اپنی گواہیوں کا انکار کرتے؟ انہوں نے ان کے وعدہ ایمان و حق پرستی پر کیا یہ نہیں جانتے کہ (مسلمان انسان  
سے نہیں بلکہ اللہ سے ہو، اللہ اللہ کے علم سے کوئی بات پوشیدہ نہیں؟ اور جو کچھ پوشیدہ رکھتے ہیں، اسے بھی وہ جانتا  
ہو، اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں، وہ بھی اس کے سامنے ہوا)







يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رِيْبَةُ الْاَنفُسِ هِيَ الَّتِيْ تُكْفِرُ وَاِيْمًا اَشْرَكَ اللهُ بَعِيًا اَنْ يَّشْكُوْلَ  
 اللهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلٰى مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ فَبَاۤءُوْا بِعَصِيْبٍ عَلٰى عَصِيْبٍ وَّ  
 يَذْكُرُ بَيْنَ عَزَاۤءِبٍ تَهْبِيْطٍ ۚ وَارْزُقِيْلَ يَوْمَهُمْ اَمْوَالُهُمْ اِيْمًا اَنْزَلَ اللهُ قَالُوْا لِمَ نَحْمِلُ  
 اِيْمًا اَنْزَلَ عَلَيْنَا مَا لَا يَكْفُرُوْنَ بِمَا اُوْرَاۡءَهُمْ وَارْزُقِ الْحَقُّ مَصْبِيْلٍ قَالُوْا لِمَ نَحْمِلُ  
 كُلَّ فُلْمٍ نَقْلُ نُوْلٍ اِنَّمَا يَأْتِيْهِمُ اللهُ مِنْ فِتْنٍ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ وَنَقَذَ جَاۤءَهُمْ  
 مُّوْسٰى بِاَلْيَسِيْنَتِمْ فَاَتَقَدَّسَتْ اَنْفُسُ الْيٰحْيٰى مِنْ يَّعْبُوْدَ ۚ وَاَتَتْهُمُ ظُلُمٰتٌ ۚ وَ

۸۲  
۸۵  
۸۶  
۸۷

کتاب دہی پھر سوئی کے بعد سلسلہ ہدایت کے درپے رسولوں  
 کو بھیج کر جا رہی رکھا، بالآخر میرے کے لیے عیسیٰ کو سچائی کی  
 روشن فضا نکال دیں اور روح القدس کی تائید سے  
 متاثر کیا لیکن اب اس سے ہر دعوت کی آئینہ مخالفت  
 کی اور خدا کے ہر پیام کو تم نے جھٹلایا پھر کیا تمہارا شیوا

خدا پرورش کی پرورش کی جاتی ہے، ایسا ہی ہے جو کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنے  
 ۱۱. یہاں ہی، اصلاحات کی حالت کے لیے، اپنی اس میں سے نکلی ہوئی ہیں۔  
 تقریباً اسی وقت اور اگر میں نے جو چیز پائی کے کہ وہ خدا سے تھی  
 طرف، اب بھی متاثر ہوا میں سرگرمیوں۔

۸۸  
۸۹  
۹۰

جیسا کہ جب کبھی آخر کار کوئی رسول ایسی دعوت لے کر آئے جو تمہاری نفسانی خواہشوں کے خلاف ہو، تو تم اس کے  
 متاثر میں سرکشی کر بیٹھو اور ان میں سے کسی کو جھٹلاؤ، کسی کو مار مار دو؟

اور (یہ لوگ اپنے جمود اور بے حس کی حالت پر فخر  
 کرتے ہیں اور) کہتے ہیں جیسے دل تہ درتہ قافلوں میں  
 چلے ہوئے ہیں (یعنی اب کسی نئی بات کا اثر ان تک پہنچ  
 جی نہیں سکتا۔ حالانکہ یہ اعتقاد کی پختگی اور حق کاشیات  
 نہیں ہو جو قابل تعریف ہو) بلکہ انکا حق کے غضب کی

حق کے ثبات اور تعلق کے جبر میں فرق ہو۔ حیوانات کی ایسی پختگی  
 میں کوئی عقلی نہیں کہ وہ مردوں کی بات سمجھنے میں سے انکار کریں۔ خدا  
 سے ایسا ہی ہے جو میں بتاتے ہیں، انہوں نے پختگی جو کہ فرق کرتے تھے۔

۹۱  
۹۲  
۹۳

پیشہ جو کہ کلام حق سننے اور اثر پذیر ہونے کی استعداد ہی محدود ہو گئی اور وہی نے بہت کم ایسا ہوتا ہو کہ وہ خود  
 حق میں اور قبول کر لیں۔

چنانچہ جب ایسا ہو کہ اللہ کے طرف سے آگئی ہدایت کے لئے ایک کتاب نازل ہوئی اور وہ اس کتاب کی تصدیق  
 کرتی تھی جو پہلے سے انکے پاس موجود ہو تو باوجودیکہ وہ (تورات کی پیشین گوئیوں کی بنا پر اس تصور کے منتظر تھے ان)  
 کافروں کے مقابلے میں اس کا نام لیکر فتح و نصرت کی دعائیں مانگتے تھے لیکن جب یہی جہانی برہمنی ہوئی بات سامنے  
 آگئی، تو صاف انکار کر گئے اور اس کی مخالفت پر مگر باندھ لی، پس ان لوگوں کے لئے جو (وہ کہانہ کفر کی

۹۴  
۹۵  
۹۶



يَوْمَ أَحَدٌ هُمُ الْوَجْهَ الْفَسَّادُ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا خُرُوجٌ مِنَ الْعَدَابِ أَنْ  
يَعْتَصِدَ ۝ وَاللَّهُ يَصْمُرُ بَنِيَّ يَعْمَلُونَ ۝ كُلٌّ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِحَبِيبِ اللَّهِ فَإِنَّهُ  
سُكَّرَ عَلَى قَلْبِهِ لَا يَذَرُهُ اللَّهُ مُصَلِّيًا لِيَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَهْدِي وَبَيْنَ شَرِي  
لِلْعَمَلِ صِدْقٍ ۝ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ  
فَإِنَّ عَدُوًّا لِلْكَافِرِينَ ۝ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ تَتَّبِعُونَ ۝ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا

كَافِرًا الْفَاسِقُونَ ۝

اور پھر دیکھو یہ واقعہ کہ کبھی چٹانی کی روشن دینک ساتھ تھا کہ اس نے ایک دن جب دیا پلٹ کر آئے تو اسے لگا گیا  
تو اس نے کچھ بولے اور ایسا کرتے ہوئے یقیناً تم (شعرا و ایمان میں ثابت قدم تھے) ایمان سے محنت چکے تھے ا  
نہ پھر جب ایسا ہوا تھا کہ جسے (دین الہی پر قائم رہنے کا تم سے وعدہ لیا تھا، اور کہ وہ لوگ پڑیاں تم پر بلند  
کر دی تھیں) تو تم نے اس کے بعد کیا کیا؟ تمہیں حکم دیا گیا تھا کہ جو کتاب تمہیں دی گئی ہو، اس پر مشورہ ملی  
ساتھ جو ملے، اور اس کے ٹکڑوں پر کاربند ہو۔ تم نے (زبان سے) کہا، سنا، اور (دل سے) کہا، نہیں سنا۔ اور  
پھر ایسا ہوا کہ تمہارے کفر کی وجہ سے تمہارے دلوں میں گو مال پرستی بچ گئی (ملے بغیر) ان سے کہو، اور عورت  
حق سے بے نیاز ہی ظاہر کرتے ہوئے، تم اپنے جس ایمان کا دعویٰ کرتے ہو، اگر وہ یہی ایمان ہو، تو انہوں  
اس ایمان پر کیا ہی نئی راہ جو جس پر تمہارا ایمان تھیں بے جا ہوا ہو!

(یہ لوگ کہتے ہیں آخرت کی نجات صرف اُنہی کے  
جسے میں آئی ہو) تم ان سے کہو، اگر آخرت کا گھر خدا کے  
بزرگ صرف اُنہی کے لئے ہے جو آدمی ایمان کا نہیں  
ہو، نہیں اور تم اپنے اس اعتقاد میں سچے ہو، تو تمہیں دنیا  
کی جگہ آخرت کا طلبگار بننا چاہئے پس بے خوف ہو کر اس

جن کے دل میں نجات آخرت کا خواہش ہو، وہ صحت سے جان  
اور جانتے ہو کہ یہ نجات ہی نہیں ہو سکتی، بچا، اور ان کی دنیا پر توجہ  
دینی کی جڑیں سے اٹکے، ایمان وغیرہ کے تحت ہی رہ سکتا ہے۔

کی آرزو کردہ حیاتِ فانی کے پجاری نہ ہوں) ملے بغیر، تم دیکھ لو گے کہ یہ لوگ اپنی بد عملیوں کی وجہ سے جیسا کہ اخیر جمع  
کر چکے ہیں، کبھی ایسا کرنے والے نہیں، اور اللہ ظلم کرنے والوں کو اچھی طرح جانتا ہو۔

اور پھر آتا ہے انہیں بلکہ تم دیکھو گے، زندگی کی سب سے زیادہ حوصلہ رکھنے والے یہی لوگ ہیں، بشر کوں سے بھی زیادہ  
زبان و زبانِ توحید کے دلوں میں حیاتِ فانی کا شوق ہو، ان میں سے ایک ایک آدمی کا دل بے حسرت لگتا ہو، کہ کاش کہ  
بزرگ میں تک قیامت نہ آتا، کہ یہ لوگ کہتے ہیں، زیادہ عرصہ تک جیلیں، بہر حال ایک دن مراعت ہو، اور کچھ عسر کی

أَوْ كُنَّا عَلَيْهِمْ عَاهِدًا فَوَقَّعْنَاهُمْ بِهِمْ فَمَنْهُمْ مَن لَّمْ يَكْفُرْهُمْ لَئِيْئًا مِّنْهُنَّ  
وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ نَبَأًا فَرَّقُوا بَيْنَ الَّذِينَ  
أُوتُوا الْكِتَابَ فَكَتَبَ اللَّهُ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَوْفَوْهُمُ هُمْ كَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ لَا  
يَعْلَمُونَ الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِهِ سَلِيمٌ ۖ وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ ۖ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ لَقَدْ  
يَعْلَمُونَ الْفَاسِدَ الْمُتَفَرِّجَ ۖ وَمَا أَنزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بَيِّنَاتٍ وَجِئَتْ مِنْ رَبِّهِ  
يَعْلَمُونَ مِنَ الْحَقِّ

وہاں ایسے منہ بولے آخرت سے نجات نہیں دلا دے گی، اور وہ جو کچھ کر رہے ہیں اللہ کی نظر سے مخفی نہیں ہوا

بے پیغمبر! اللہ کا حکم جو جو جبریل نے اس کے حکم سے تمہارے قلب میں

آنا ہوا، اور اس کا حکم کی تصدیق کرتا ہوا، جو اس سے پہلے اٹل

ہو چکا ہو۔ ایسے انسان کے لئے ہدایت ہو، اور ان لوگوں کے لئے جو

ایمان رکھتے ہیں (ظاہر و کاسیاتی کی) بشارت۔ (پھر اگر لوگ اللہ کے

سلطانہ دینی و نبوت کے مخالف ہیں، اور شہادت جہل و عقب سے کہتے ہیں، ہم جبریل کا آگاہا ہوا حکم نہیں اٹھائے

سے ہمارے دشمنی ہو تو تم کہو، جو کوئی اللہ کا، اس کے مانگے، اس کے رسولوں کا، اور جبریل اور میکائیل کا

دشمن ہو، تو یقیناً اللہ بھی تمہاری حق کا دوست نہیں ہو!

بے پیغمبر! یقین کرو، ہم نے تم پر پکائی کی رکشیں

دلیس ازل کی ہیں اور ان سے کوئی انتہا نہیں رکھتا

اگر صرف وہی جو بات بازی کے دائرہ سے باہر ہو گیا ہو

(اور یہ لوگ جو تاج و تاج کی مخالفت کر رہے ہیں

تو غور کرو، اس سے پہلے ان لوگوں کی روش کسی رہ چکی ہو؟) جب کبھی ان لوگوں نے جس عاصی حق کا کوئی سد کیا

تو کسی نہ کسی گروہ نے ضرور وہی اسے پس پشت ڈال دیا، اور حقیقت یہ ہو کہ ان میں بڑی تعداد ایسے ہی لوگوں کی

جو جن کے دل خدا پرستی کے سچے ایمان سے خالی ہیں!

چنانچہ (دیکھو) جب ایسا ہوا کہ اللہ کا ایک رسول اس کتاب کی تصدیق کرتا ہوا آیا جو پہلے سے انکے پاس

موجود تھی (یعنی حضرت مسیح کا ظہور ہوا) تو ان لوگوں میں سے ایک گروہ نے کہ کتاب الہی کے حامل تھے، کتاب

جو کوئی سلطانہ دینی کا مخالف ہو، تو وہ اللہ کا  
اس کے مخالفین ہیں

بے پیغمبر! کہہ دو کہ موت حق کا ہونا پکائی کی دشمنیوں کے ساتھ ہوا  
جو جس سے کوئی دست بردار انسان انکار نہیں کر سکتا، اور اگر ملادہ ہو جائے  
تو اب اس کے حال جاننے کے منکر کر رہے ہیں، تو یہ کفر و جہل کا کوئی پیمانہ  
نہیں ہے، جو یہ کہہ سکتے ہیں، یہی دشمنی ہی رہ چکی ہو





يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا دَرَسًا وَقُولُوا اتْلُوا لَئِنْ سَمِعْتُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ  
 صَدَاقَ الْمَلِكِ مَا يَكُفِّرُ بَالَكُمْ إِذَا تَقُولُوا الْكُذِبُ وَلَا الْمَشْرِكُونَ لَنْ يَكُونَ  
 عَلَيْكُمْ مِنْ خَلْقِهِمْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
 الْعَظِيمِ مَا نَشْرِبُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا كَذِبٌ يُخَالِفُهَا أَوْ يَكْفُرُ بِهَا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ  
 اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا  
 لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا تَحِيلَةٍ

جیس (۱)

اگر یہ لوگ احکام الہی پر سچائی کے ساتھ ایمان لاتے، اور نیک علی کی روش اختیار  
 کرتے، تو ان کے لئے اللہ کے حضور بترابر تھا۔ (لیکن وہ دنیا کے سوہم فائدہ کے لئے آخرت کی نجات سے دست  
 بردار ہو گئے، اکاش و زمین اور عقل و بصیرت سے کام لیں!)

اسے پیر والی دعوت ایمانی (پیغمبر اسلام کو اپنی فکر  
 متوجہ کرنا چاہیو، تو ان منکرین حق کی طرح) یہ نہ کہو کہ دُرُ  
 (جو مشتبہ اور دوسنی لفظ ہو، بلکہ صاف اور بے لاگ  
 الفاظ استعمال کرو مثلاً: "کُز" انظر! اُچار ہی طرف التفات  
 کیجئے! اور پھر وہ جو کچھ بھی کہیں اُسے جی لگا کر سنو اور  
 اسکی اطاعت کرو۔ باقی رہے یہ منکرین حق، تو یاد رکھو،

• عرب قرآن کے پہلے سے خدا پاک ہی سرائیل کے یہود و مقلدے سے جبر  
 آئینہ انسان نمونہ رکھنے سے مجبور ہوئیں اس واسطے لگے کچھ ہیں۔ نیز  
 انہوں نے شکوک اور اعتراضات کا یہ سبب منکرین حق سے لڑنے کے اور یہ سبب  
 گواہی دیتے تھے۔

انہیں (پادشاهِ محل میں) اور انکے خطاب لینے والا ہوا  
 اہل کتاب میں سے جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہو، وہ، اور مشرکین کو، وہ دونوں میں چاہتے کہ تمہارے  
 پیر و گار کے طرف سے تم پر ضرر و برکت (یعنی وحی الہی) نازل ہو اور اس نے وہ طرح طرح کے شکوک پیدا کیے  
 تمہیں (تباع حق سے باز رکھنا چاہتے ہیں) لیکن اللہ (کا قانون اس بارے میں انسانی غواہیوں کا پابند نہیں  
 ہو سکتا۔ وہ) جسے چاہتا ہو، اپنی رحمت کے لئے چین لیتا ہو، اور وہ بہت بڑا فضل رکھنے والا ہوا

(یاد رکھو، وحی و تشریل کے بارے میں ہمارا مقررہ  
 قانون یہ ہے کہ ہم اپنے حکام میں سے جو کچھ شریعہ کہتے  
 ہیں یا غرضاموش ہو جانے دیتے ہیں تو انکی عبادت میں سے

کو شریعت کے بعد میں شریعت کا قہر میں لے جا کر ان شریعت کی صلاحت  
 دہی ہوتی۔ انشیانہ کہہ دیجئے کہ ایک ایک پہلے سے ہر کچھ

أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلْتُمْ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ۚ قَوْمَنْ يُفْسِدُونَ  
فَالْكَافِرِينَ ۚ الْإِيمَانُ فَقَدْ صَبَتْ سَوَآءَ السَّبِيلِ ۚ وَكَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ  
لَوِ بَرَاءَةٌ ذِكْرُكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَمَا وَأَدَّ أَحْسَدُ مِنَ عَشِيرَةِ أَنْظِيرِهِمْ مِنْ بَعْدِ  
مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ فَاعْتَفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ  
مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ وَكَالُوا







وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجِزِي فِي نَفْسٍ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ بَيْنَهُمَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَهِى عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۖ وَإِذْ حَصَلْنَا إِلَيْكَ يَتَذَكَّرُ أَلَمْ نَأْمُرْكَ بِاتِّخَاذِهِ مَقَامًا ۖ وَالْمُقَدَّسِينَ الْمَقَامِ ۖ وَالْعَافِينَ ۖ وَالزَّكِيَّ ۖ وَالشُّجُورَ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشُّجُورِ ۖ

ہوتی ہو۔ نہ سوال فدا کی (بہر حکم دیتا ہو کہ ہو جائے، اور جیسا کچھ اس نے حکم دیا تھا، ویسا ہی ظہور میں آجائے گا)

اور جو لوگ (مقدس و شریف) علم نہیں رکھتے، پسینہ شرمین عرب) وہ کہتے ہیں (اگر یہ تعلیم خدا کے طرف سے ہو، تو) کیوں ایسا نہیں ہوتا کہ خدا ہم سے بہاد راست بات چیت کرے، یا اپنی کوئی (عجیب و غریب) نشانہ ہی بھیج دے، تو (دیکھو) اگر یہی وجہات کی (جیسی بات یہ کہہ رہے ہیں، ٹھیک ٹھیک ایسی ہی بات ان لوگوں نے بھی کہی تھی، جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔ اس بارے

شکر میں وہ انسان کے ہاں نہ دیکھ سکتے تھے۔  
جس میں انسانی صفت کا مزہ ہو، ایک ہی طرح کا ہو، اسی طرح انسان اگرچہ ہر طرح کا ہو، یہی ایک ہی طرح کا ہو، اسی طرح ہر زمانہ میں ہر جگہ پر ایک ہی طرح پر چلتا ہو، اسی طرح کی مثالیں ملتی ہیں۔

میں پہلوں اور پچھلوں سب کے بل ایک ہی طرح کے ہوئے۔ (بہر حال، اگر یہ لوگ نشانہ ہی کے طلب گار ہیں تو چاہئے، نشانہ کی پہچان بھی پیدا کریں، اور اگر نشانہ کی پہچان رکھتے ہیں، تو دیکھیں) ہم نے ان لوگوں کے لئے جو ان سے پہلے ہی نشانہ بنائے تھے، ان سے ایسا ہی کر دیا (اور وہ ان سے ایسا ہی کر دیا)۔

اے پیغمبر! یہ ایک حقیقت ہے کہ ہم نے تمہیں (خلف) کی ہایت کے لئے) بھیجا تھا، اور اس لئے بھیجا تھا کہ (ایسا ہی کر دیا)۔

پہلوں کی پہچان رکھنے والوں کے لئے ہے، ہر وقت ہر جگہ ہر وقت اس کی زندگی ہو، اور ان کے لئے ہے کہ ان کے لئے ہے۔

حق کے نتائج سے) ڈراؤ (اپنے تمہاری دعوت تمام تر اسی حقیقت کی دعوت ہو۔ تم خدا پرستی اور نیک عملی کے طرف بلاتے ہو۔ ابنا حق اور جلی کے نتائج سے ڈراتے ہو۔ پھر جو لوگ نشانیاں مانگ رہے ہیں، اگر

الْقَسَبِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ قَلِيلًا فَلَمَّا  
اضْطَرَّ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ وَلَا تَزِرُكُمْ زُجُجُهُمْ أَلْقَاوَهُمُ الْعَوَاكِدَ مِنَ النَّارِ  
وَأَسْمِعُوا نَارًا نَقْبَلْ بِهَا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ  
لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَلِنَا مَوَاسِكَتَنَا وَنَبِّ عَلَيْهِمَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ  
الرَّحِيمُ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ  
الْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ حِكْمَةٍ مِنْهُمْ لَا

فی الحقیقت ان میں سچائی کی طلب ہو، تو غور کرو، ایک طالبِ مصادق کے لئے کتنا ہی  
دعوت سے بڑھ کر اور کون سی نشانی ہو سکتی ہو؟ کیا کسی انسان کے سچے ہونے  
کے لئے یہ کافی نہیں کہ اس کی تمام باتیں صرف سچائی ہی کے لئے ہیں؟ لیکن اگر اس پر بھی  
یہ لوگ احتجاج و سرکشی سے باز نہیں آتے، تو انہیں انکے حال پر چھوڑ دو، اور اپنا کام کئے جاؤ جو لوگ  
(اپنی عروسی و شادی سے) دوزخی گروہ ہو چکے ہیں تم انکے لئے خدا کے حضور جوابدہ نہیں ہو گے (تھکاوا  
کام صرف پیغمبر ہی پہنچا دینا ہوا)

اور (حقیقت یہ ہو کہ تم اپنی سچائی کی کتنی ہی

نشانیوں پیش کرو، لیکن) یہود اور نصاریٰ تم سے  
خوش ہونے والے نہیں۔ وہ تو صرف اسی حالت  
میں خوش ہو سکتے ہیں کہ تم انکی (بنائی ہوئی) باتوں کے  
پیرو ہو جاؤ (کیونکہ جس بات کو انہوں نے دین سمجھ  
رکھا ہو، وہ گروہ پرستی کے تعصب کے سوا کچھ نہیں ہوا  
پس تم ان سے (صاف صاف) کہو کہ خدا کی ہدایت  
کی راہ تو وہی ہو جو ہدایت کی حقیقی راہ ہو (زکر کتنا ہی  
خود ساختہ ملتیں اور گروہ بندیوں اور میری راہ وہی  
ہو) اور یاد رکھو، اگر تم نے ان لوگوں کی خواہشوں  
کی پیروی کی، باوجودیکہ تمہارے پاس علمِ یقین  
کی روشنی آچکی ہو، تو (یہ ہدایت الہی سے صریح

پہنچا دینا ہو) جتنے لوگ بنائے گئے ہیں وہ بنائے گئے ہیں  
یہاں شافعیہ و اہل بیت و اہل حق و اہل باطل ہیں۔ ہر  
گروہ میں ہدایت کی راہ ہو۔ جو کہ اس میں ہے وہ ہدایت ہے۔  
خود بنائے گئے ہیں ان میں داخل ہونا ہے۔  
وہی گروہ ہندی کا ہے جو کہ حق ہندی اور حقیقت ہندی کی بلکہ عیسائی  
پرستی کی صاف کام کر رہا ہو۔ لوگ نہیں دیکھتے کہ ایک انسان کا اعتقاد  
اہل کسما کی صورت ہے دیکھتے ہیں کہ وہ ہندی گروہ ہندی میں داخل ہو  
ہیں؟ جب لوگوں کی ہدایت ایسی ہو جائے، تو ظاہر ہو کہ اہل  
حقان کو کچھ نہیں ملے سکے۔ کتنی ہی سچائی اور عقل یافتگیوں۔ کچھ جانتے  
ان لوگوں کے لئے پیغمبر ہوگا!  
جب کہ تم یہیت اور ضرورت کی گروہ بندی میں داخل نہ ہو جاؤ



مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ صَطَقَ كَيْدُهُ فِي الدُّنْيَا وَنَفْسِهِ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الصَّالِحِينَ  
 اَوْ قَالَ لَهُ رَبُّكَ اسْلُوهَا قَالُوا اسْلُمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَضَعِي يَدَايَ فِي سَبِيلِ  
 يَعْقُوبَ يَسْتَفِي اِنَّ اللَّهَ اَخِطُّ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا يَمُؤْنُونَ اِلَّا وَتَنَازَعُوا فِيهَا اَمْ كُنْتُمْ  
 شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا مَا تَعْبُدُ  
 اِلَهًا مَا بَالُكَ اِيْزَاهُمْ وَاَيُّ مَنَاجِلَ وَارْتَحِقْ اِلَيْهَا قَالُوا لَنْ نَسْجُدَ لَهَا فَسُيِّلُوا  
 فَذَلِكَ اَقْبَهُ قَدْ خَلَتْ اِلَيْهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ فَا كَسَبْتُمْ وَلَا تَنَازَعُوا عَنْهَا كَانُوا يَعْجَمُونَ

یہودی اور عیسائی تم سے خوف کرنے والے نہیں اگرچہ تم نے دنیا و آخرت میں مل کر کتا ہی بچا اور منسلک کیا اور تمہارے کتا کی طرح کتا کی طرح ٹھیک	انحراف ہو گا اور پھر اللہ کی دوستی اور مددگار سے تم بیکسر محروم ہو جاؤ گے!
یہودی اور عیسائی تم سے خوف کرنے والے نہیں اگرچہ تم نے دنیا و آخرت میں مل کر کتا ہی بچا اور منسلک کیا اور تمہارے کتا کی طرح کتا کی طرح ٹھیک	اہل کتاب میں جو لوگ ایسے ہیں جو کتاب الہی کی ٹھیک ٹھیک تلاوت کرتے ہیں (یعنی رات

بازی و اسلحہ کے ساتھ پڑتے ہیں اور اس کے مطالب میں غور و مشکر کرتے ہیں)  
 تو وہی ہیں جو قبولیت حق کی استعداد رکھتے ہیں، اور اس لئے وہی ہیں جو اس پس پر ایمان  
 لائیں گے اور جو کوئی (ان میں سے) انکار کرنا ہو تو اس کی ہدایت کی کوئی امید نہیں) یہ دو لوگ یہاں  
 لئے تباہی و ماردی ہو!

لے جی اسرائیل! میری وہ نفیس یاد کرو جن سے میں نے تمہیں سرفراز کیا تھا میں نے تمہیں دنیا کی تمام  
 قوموں میں برگزیدگی عطا فرمائی تھی!  
 اور دیکھو! اس دن سے ڈرو جو یقیناً آنے والا ہو (اور جس دن ہر انسان کو اپنے اعمال کے نتائج سے  
 دوچار ہونا ہو) اس دن نہ تو کوئی جان دوسری جان کے کام آئے گی (کہ اپنے بزرگوں اور چیراؤں کا  
 نام لے کر اپنے آپ کو بخشاؤ) نہ کسی طرح کا معاوضہ قبول کیا جائے گا (کہ اپنی بد عملیوں کا فدیہ دیکر جان  
 چھڑاؤ) نہ کسی کی سعی و مشاقت چل سکے گی (کہ ان کا وسیلہ پرکھ کے کام چل لے) اور نہ ہی ایسا ہوگا کہ بھروسہ  
 کو نہیں سے دے لے!

اور (پھر خود کرو) وہ واقعا جب ابراہیم کو کشت حریت دیا اور ابراہیم کی دعا قبول ہوئی	اور (پھر خود کرو) وہ واقعا جب ابراہیم کو کشت حریت دیا اور ابراہیم کی دعا قبول ہوئی
اور (پھر خود کرو) وہ واقعا جب ابراہیم کو کشت حریت دیا اور ابراہیم کی دعا قبول ہوئی	اور (پھر خود کرو) وہ واقعا جب ابراہیم کو کشت حریت دیا اور ابراہیم کی دعا قبول ہوئی

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارًا تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَآلَا سُبْحَاطُ وَمَا أُنزِلَ مِنْ نَحْوِ عِيسَى وَمَا أُنزِلَ إِلَى الشَّيْطَانِ مِنْ شَرِّهِمْ لَا تَقْرَأُ بَيْنَهُمْ أَحَدًا مِنْهُمْ وَاعْتَنَ لَهُمْ مَسَافِرُهُمْ قَالُوا آمَنُوا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فَقَدْ جَاءَ هُنَا بِالْبَيِّنَاتِ قُولُوا قَدْ جَاءَكُمْ فِي شِقَاقِ قَوْمِكُمْ اللَّهُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ وَبَعَثَ اللَّهُ

<p>نے ابراہیمؑ میں تھے انسانوں کے لئے امام بنانے والے ہوں دینے دینا کی آنے والی قومیں اور انہیں تیری دعوت قبول کریں گی اللہ تیرے نقش قدم پر چلیں گی) ابراہیمؑ نے عرض کیا، جو لوگ میری نسل میں سے ہونگے ان کی نسبت کیا حکم ہو؟ ارشاد ہوا، جو ظلم و مصیبت کی راہ اختیار کریں، تو ان کا میرے عہد میں کوئی حصہ نہیں!</p>	<p>چاندی شریعت کے ساتھ ۱۰۱۔ سید، افسانہ، اللہ شریعت پر، تینوں گروہوں کے لئے حضرت ابراہیمؑ کی شخصیت ایک نہ شخصیت تھی۔ اس لئے ان کی دعوت سے تینوں گروہوں کے لئے امام بنائے گئے۔ ارشاد ہوا۔ ۱۰۲۔ تیسری گروہ ہندی کے مغل، چوتھی گروہ کے ایک خوب بھلی جو۔ یہ گروہ کہ تینوں گروہ بنائے گئے تھے کہ وہ ہم حضرت ابراہیمؑ کے بہت پسندیدہ تھے۔ سوال یہ کیا کہ حضرت ابراہیمؑ کا لڑکا تھا؟</p>
<p>اور (پھر دیکھو) جب ایسا ہوا تھا کہ ہم نے (دک کے) اس گھر کو (یعنی خانہ کعبہ کو) انسانوں کی گرد آوری کا مرکز اور امن و حرمت کا مقام شہر پایا اور حکم دیا کہ ان کے گھر سے ہرنے کی جگہ ہمیشہ کے لئے امن و سکینہ بنائی جائے۔ اور ہم نے ابراہیمؑ اور اسماعیلؑ کو حکم دیا کہ تم ہمارے نام پر جو گھر بنایا گیا ہو، اسے طواف کرنے والوں، عبادت کے لئے شہر بنالو، والوں، اللہ کو دے سجدہ کرنے والوں کے لئے (ہمیشہ) پاک رکھنا اور اللہ قلم و مصیبت کی گندگیوں سے آلودہ نہ کرنا!</p>	<p>یقیناً دعا مانگا کہ بتائیں کہ فرقہ کا عقیدہ پس منظر پر کیا تھا؟ اس کی دعوت تو ان ہی بتائیں ۱۰۳۔ سید، ہوں کی جاسم سرکاری زیادہ تر عقلی فہم کو ترجیح دیتے تھے، ہم حضرت ابراہیمؑ کی نسل سے ہیں، اور وہ تو بت ہیں کہ خدا نے تمہاری نسل کو رکھا ہے۔ اس میں یہاں غلطی کر دیا کہ اصل تو نسل کے شرٹ میں بنی وصال کی طرف تھی اسماعیلؑ بھی شریعت پر چڑھ گیا تھا۔ خدا کا کہنا تھا کہ ایک ایک گروہ کے لئے تھا۔ ذکر دیکھو کہ اللہ کے لئے یہ گروہ بنائے گئے تھے۔ ایک ایک حالت کوئی ایسا لگے ہے نسل کا امتداد کی صورت میں ہر امتداد اور پچھلی امتوں کی گھر ہوں گے اگر کہ بعد چھشت و صلح کرنی چاہیں۔</p>
<p>اللہ (پھر) جب ایسا ہوا تھا کہ ابراہیمؑ نے خدا کے حضور دعا مانگی تھی۔ اسے پروردگار! اس جنگ کو (جو دنیا کی آبادی میں زمینوں سے دو بار دوسرے سبزی اور</p>	<p>توفیق الہی سے یہودی دعوت تو ان کی گزشتہ حق کے لئے نہیں لیا ہوا۔ اقوام عالم کی دینیت کا سرور و شرف ہے کہ یہاں کیا جا رہا ہے۔ دیکھو کہ شریعت کا حکم پہلے دعوت قرآن کے ظہور کی سب سے پہلی بات لکھ دی جائے گی</p>

وَمَنْ لَحَسَنَ مِنْ اللَّهِ صِغَةً، وَمَنْ لَمْ يَحْدَثْ، قَالَ أَخَذْتُمْ مَنَافِقِي اللَّهِ وَهُوَ قَتِيلٌ  
وَرَكِبُوا، وَلَكِنَّ أَعْيُنَنَا وَلَكُمْ أَعْيُنُكُمْ، وَمَنْ لَمْ يَحْدَثْ، قَالَ أَخَذْتُمْ مَنَافِقِي اللَّهِ وَهُوَ قَتِيلٌ  
وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ، وَلَا تَعْلَمُونَ  
أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ  
يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ، وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

سید کے تیرا دوست ہر ایک کی راہ کا سر غرض سے پہنچا  
شہر آبادی سے ایک قلم حرم ہوا امن و امان کا ایک آباد  
شہر بنا دے، اور اپنے فضل و کرم سے ایسا کرے  
یہاں کے بسنے والوں میں جو لوگ تجھ پر اور آخرت

کے دن پر ایمان رکھنے والے ہوں، ان کی رزق کے لئے ہر طرح کی پیداوار مہیا ہو جائے!“  
اس پر ارشاد الہی ہوا تھا کہ (مختاری و ماقبول کی گئی، اور یہاں کے باشندوں میں سے جو  
کوئی کفر کا شہ وہ اختیار کرے گا، سو اسے بھی ہم (سرو سالان رزق سے) قائمہ اٹھانے دیجئے۔ البتہ  
یہ نسبت اٹھانا بہت تھوڑا ہو گا۔ کیونکہ اگر آخر سے (پاداش علی میں) چار دنا چار دوزخ میں جلا  
ہو، اور (جو بدعت لغت کی راہ چھوڑ کر عذاب کی راہ اختیار کرے، تو کیا ہی بُری اُس کی راہ ہو،  
اور) کیا ہی بُرا اُس کا ٹھکانا!

اور (پھر دیکھو، وہ کیا عظیم الشان اور انقلاب انگیز وقت تھا) جب ابراہیم خاں کعب کی بیٹا دُجین اختیار  
اور اس کی بیٹی کے ساتھ شریک تھا، ان کے ہاتھ تو پھر چٹن سے تھے اور دل ذرا بڑا۔ وہاں طاری تھی، اس لئے  
پروردگار (ابراہیم خاں کے) حیرت انگیز نام پر اس گھر کی بنیاد کو چھوڑا، اور ابراہیم خاں کی بیٹی دُجین کی بیٹی  
جو خود ماؤں کا شہ تھا اور (صلح و صلح کے) دھماکے سے پروردگار اپنے فضل و کرم سے ہمیں ایسی خوش نصیبی سے  
کہ ہم سچے مسلم دینے والوں کے فراموش رہا ہو جائیں، اور ہماری نسل میں سے بھی ایسا ایسی امت پیدا  
کرے جو تیرے حکم کی فراموش بردار ہو! خدایا ہمیں ہماری عبادت کے (سچے) طور طریقے بتا دے، اور  
ہمارے قصور و گناہوں سے درگزر کر۔ بلاشبہ تیری ہی ذات ہی جو رحمت سے درگزر کرنے والی ہو، اور جس کی رحمت  
مگر کی کوئی انتہا نہیں! اور خدایا! اپنے فضل و کرم سے ایسا بھیجو کہ اس نسل کے بسنے والوں میں تیرا ایک سول  
بعوث ہو جو انہی میں سے ہو۔ وہ تیری آیتیں پڑھ کر لوگوں کو سنائے، کتاب اللہ کی انہیں تعلیم دے، اور اپنی  
پیغمبرانہ حریت سے ان کے دلوں کو انہی کے لئے پروردگار بلاشبہ تیری ہی ذات ہی جو رحمت و امان کا سر پر غالب ہو،

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهِمُ ط  
 قُلْ فِتْنَةُ الْفَرِيقِ وَالْمَغْزِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَ  
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يَكُونُ  
 الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا  
 لِنُتَلَّعِمَنَّ مِنْ تَشْيِيعِ الرَّسُولِ هُمْ بِتَقْلُبٍ عَلَى عَرْسِهِ ؕ وَإِنَّ كَانَتْ لَكُمْ فِرَّةٌ

جو کہ یہ صوفیہ ابراہیم نے اختیار کیا تھا، وہ کیا تھا؟ ان کے بھائی  
 اور ہمیں طریقہ بتائی ہے، وہ کیا طریقہ تھا؟ خود رسولؐ نے حضرت  
 یونسؑ کے بطن میں رہ کر جس کی مدد کی، وہ کیا تھا؟ جتنا  
 ہیودیت اور عیسویت کی گرد بندی تھی۔ یہ دونوں طریقہ ایسا تھے جو ان کے  
 تافہی سادات کی فرمائشوں کی تھی اور ان کے ابراہیمؑ کی تھی اور ان کی  
 کی دعوت قرآن بتا رہا۔

وَالَّذِي كُنَّا فِيهِ  
 کہنے کے ہیں۔ یعنی یہ دونوں کی تھی، وہ کیا تھی؟ ان کے بھائی  
 اور ہمیں طریقہ بتائی ہے، وہ کیا طریقہ تھا؟ خود رسولؐ نے حضرت  
 یونسؑ کے بطن میں رہ کر جس کی مدد کی، وہ کیا تھا؟ جتنا  
 ہیودیت اور عیسویت کی گرد بندی تھی۔ یہ دونوں طریقہ ایسا تھے جو ان کے  
 تافہی سادات کی فرمائشوں کی تھی اور ان کے ابراہیمؑ کی تھی اور ان کی  
 کی دعوت قرآن بتا رہا۔

اور (اُن کے پاس) یہ تھی، وہ کیا تھی؟ ان کے بھائی  
 اور ہمیں طریقہ بتائی ہے، وہ کیا طریقہ تھا؟ خود رسولؐ نے حضرت  
 یونسؑ کے بطن میں رہ کر جس کی مدد کی، وہ کیا تھا؟ جتنا  
 ہیودیت اور عیسویت کی گرد بندی تھی۔ یہ دونوں طریقہ ایسا تھے جو ان کے  
 تافہی سادات کی فرمائشوں کی تھی اور ان کے ابراہیمؑ کی تھی اور ان کی  
 کی دعوت قرآن بتا رہا۔

اور (اُن کے پاس) یہ تھی، وہ کیا تھی؟ ان کے بھائی  
 اور ہمیں طریقہ بتائی ہے، وہ کیا طریقہ تھا؟ خود رسولؐ نے حضرت  
 یونسؑ کے بطن میں رہ کر جس کی مدد کی، وہ کیا تھا؟ جتنا  
 ہیودیت اور عیسویت کی گرد بندی تھی۔ یہ دونوں طریقہ ایسا تھے جو ان کے  
 تافہی سادات کی فرمائشوں کی تھی اور ان کے ابراہیمؑ کی تھی اور ان کی  
 کی دعوت قرآن بتا رہا۔

اَلَا عَلَى الَّذِينَ هَدَىٰ اللّٰهُ وَمَا كَانَ لِيُضِلَّهُمْ اِيْمَانًا كَهَـٰذَا اِنَّ الْقُلُوْبَ لَافْكُورٍ  
 لَّزَوْفَ تَرْجِعُهُمْ ۚ قَدْ سَبَىٰ نَفْلًا وَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ ۝ تَلَوْنِ لَيْسَ لَكَ قَبْلَهُ  
 تَرْجِعُهُمْ قَوْلٍ وَجَعَلَ خَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قُلُوْا اَوْحُوا  
 سَطْرًا ۚ وَرَبِّ الَّذِينَ اُولُو الْاَلْبَابِ فَيَعْلَمُونَ اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَمَا  
 اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۚ وَلَئِنْ تَبَيَّنَ لِلَّذِيْنَ اُولُو الْاَلْبَابِ اَنَّهُمْ  
 مَا تَبَيَّنَ فَيَعْلَمُونَ ۚ وَمَا اَنْتَ بِتَارِيْعٍ قَبْلَهُمْ ۚ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَارِيْعٍ قَبْلَ  
 بَعْضٍ

(سہر حال) : ایک بہت تھکی جوڑ چکی (دو توڑکی  
 نیک علی نقاری بد علیوں کا کفارہ جو سکتی ہو) نہ اسکی  
 بد علی کے لئے تم جوابدہ ہو گے) اس کے لئے وہ تھا جو  
 اپنے عمل سے کیا : تھا جس نے وہ ہو گا جو تم  
 اپنے عمل سے کاڑ گے۔ تم سے کچھ اور کی بوجھ گچ نہیں ہوگی کہ ان لوگوں کے اعمال کیسے تھے ؟

کافروں (جو کہ چھوڑا اور اسے کوئی چیز نہ آہو) اسے اپنے  
 عمل سے کاڑا ہو۔ نہ توڑکی کی ٹکیں دوسرے کو بچا سکتی ہو۔ نہ ایک کی ٹکی  
 کے لئے دوسرا جوابدہ ہو سکتا ہو۔

اور (دیکھو یہود اور نصاریٰ) وہ توں کا وہ علی یہود  
 کہ ہدایت صورت انہی کے حصہ میں آئی ہو یہود میں نے  
 کہا، یہودی ہو جاؤ، ہدایت پاؤ گے۔ نصاریٰ نے کہا،  
 نصاریٰ ہو جاؤ، ہدایت پاؤ گے۔ لیکن تم کہہ نہیں سکتا  
 کی عالمگیر سچائی ان گروہ بندیوں میں محدود نہیں ہو  
 چا سکتی) اس کی ماہ تو دوسری صنفی راہی جو ہر اکبر  
 کی ماہ تھی (یعنی تمام انسانی طریقوں سے متفق تھا،  
 اور صرف خدا کے سیدھے سادھے فطری طریقہ کا جو  
 رہنا) اور یقیناً وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔

سہر حال ہدایت کی راہ ان گروہ بندیوں کی ماہ نہیں ہو سکتی اور نہ  
 کسی ایک قوم اور گروہ ہی کے حصہ میں آتی ہو۔ ہدایت کی راہ تو ہر اکبر  
 جو حضرت ہر اکبر کی راہ تھی اور وہ خدا کا عالمگیر قانون تھا جو  
 ہر سچائی کی راہ تھی اور نہ کسی ایک گروہ کو خطہ علیٰ محبوب کی تھی  
 کہ اور سب کی سچائی ہوئی شرک و ظلم پر کام نہ ہو سکتا یہی راہ تھی  
 جو ہر اکبر کی راہ تھی اور نہ کسی ایک گروہ کو خطہ علیٰ محبوب کی تھی  
 کہ اور سب کی سچائی ہوئی شرک و ظلم پر کام نہ ہو سکتا یہی راہ تھی  
 جو ہر اکبر کی راہ تھی اور نہ کسی ایک گروہ کو خطہ علیٰ محبوب کی تھی  
 کہ اور سب کی سچائی ہوئی شرک و ظلم پر کام نہ ہو سکتا یہی راہ تھی

(اگرچہ عرب میں انکی اولاد و جناسے شرک ہو گئی)  
 (اسے پیراں و رحمت قرآنی) تم کہو، ہمارا طریقہ  
 تو یہ ہے کہ ہم اکثر پر ایمان لائے ہیں۔ قرآن پر ایمان  
 لائے ہیں جو ہم پر نازل ہوا ہو۔ ان تمام تعلیموں پر

ہم ایمان نہیں لائے ہیں۔ کسی ایک گروہ کا اسکا ہو سکتا ہو  
 نہ فرق میں لائے ہو کہ کوئی کہتا ہو۔ کسی کو نہیں لگتا۔ وہ  
 فی الحقیقت خدا کے ہر ایک طریقہ ہدایت کا سچا ہے۔  
 قرآن کہتا ہو یہی راہ عالمگیر توحید کی راہ ہے۔ اگر کسی بھی راہ

وَلَمَّا أَتَيْنَاهُ أَهْلًا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِسَ الظِّلَّ مِنْ  
الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَ كَيْسًا لَهُمْ وَأَنْ قَرِيفًا مِنْهُمْ  
لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ وَهُمْ يَعْلَمُونَ - أَحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْظَرِينَ  
وَبِئْسَ وَجْهَهُ هُوَ مَوْلَاهُمَا فَاسْتَقِمْ خُذِ الزُّبَانَ إِنْ مَا تَكُونَنَّ يَأْتِ بِكُمْ  
اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ

<p>قرآن میں ایمان لائے ہیں جو ابراہیم کو اسماعیل کو اسحاق کو یعقوب کو، اور ادا لایعقوب کو دی گئیں۔ نیز ان کتابوں پر جو موسیٰ اور عیسیٰ کو دی گئی تھیں۔ اور آنا ہی نہیں، بلکہ ان تمام قبیلوں پر بھی ایمان لائے ہیں جو دنیا کے تمام نبیوں کو ان کے پروردگار سے ملی ہیں ہم ان میں سے کسی ایک کو کسی دوسرے سے جڑائیں کرتے ذکر اے نہ ان میں۔ باقی سب کو ان میں۔ یا اے ایسے۔ مگر دوسروں سے منکر ہو جائیں۔ خدا کی پناہ</p>	<p>قرآن میں ایمان لائے ہیں جو ابراہیم کو اسماعیل کو یعقوب کو، اور ادا لایعقوب کو دی گئیں۔ نیز ان کتابوں پر جو موسیٰ اور عیسیٰ کو دی گئی تھیں۔ اور آنا ہی نہیں، بلکہ ان تمام قبیلوں پر بھی ایمان لائے ہیں جو دنیا کے تمام نبیوں کو ان کے پروردگار سے ملی ہیں ہم ان میں سے کسی ایک کو کسی دوسرے سے جڑائیں کرتے ذکر اے نہ ان میں۔ باقی سب کو ان میں۔ یا اے ایسے۔ مگر دوسروں سے منکر ہو جائیں۔ خدا کی پناہ</p>
---	--

کہیں بھی، اور کسی پہنچی آئی ہو) ہم خدا کے فرماں بردار ہیں!  
پھر اگر یہ لوگ بھی ایمان کی راہ اختیار کر لیں۔ اسی طرح جس طرح تم نے اختیار کی ہو، تو اسے  
جھگڑے ختم ہو گئے، اللہ انہوں نے ہدایت پائی۔ لیکن اگر اس سے روگردانی کریں، تو پھر سچہ لوگ (ان کے  
سامنے اللہ متفق ہونے کی کوئی امید نہیں) ان کی راہ (طلب حق کی جگہ مخالفت اور ہٹ دھرمی کی راہ  
ہو۔ پس (ان سے قطع نظر کرو اور اپنے کام میں سرگرم رہو) وہ وقت دو دنیں جب اللہ کی مدد نہیں  
ان کی مخالفتوں سے بے پردہ کر دیگی۔ وہ سننے والا ادب کچھ جاننے والا ہو!  
(تم کو، ہدایت اور نجات کی راہ کسی رسمی اصطلاح میںے رنگ دینے کی محتاج نہیں، جیسا کہ  
مسیحیوں کا شیوہ ہو) یہ اللہ کا رنگ دینا ہو، اور تلواد، اللہ سے ہتراد، کس کا رنگ دینا ہو سکتا ہو؟  
اور ہم اسی کی بندگی کرنے والے ہیں!

دے پھر تم ان لوگوں سے کہو۔ (جاری) اور تو  
جب کہ ہر روز ایک ہو، اور ہر سال کے لئے اس کا عمل ہو، خدا پرستی کی راہ ہو۔ پھر کیا تم خدا کے واسطے میں ہم

شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَارْتَمَى النَّفْقَ مِنْ ذُنُوبِهِ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝  
 وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا  
 وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ۚ قَدْ آتَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ  
 مُنَادٍ ۚ فَلَا تَغْشَوهُمْ وَأَعْتَدُوا لَهُمْ عَذَابًا ذِي أَلْمَامٍ ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي مَتْلُبِهِمْ ۚ فَتَمْتَدَّ  
 عَنْكُمْ أَلْسُنُهُمْ عَنِ الْمَقَامِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاغْلِبْ لَهُمُ عَذَابُ اللَّهِ ۚ كَذَٰلِكَ  
 يُصَوِّرُ اللَّهُ لِكُلِّ قَوْمٍ خُشُوعًا ۚ كَذَٰلِكَ يُصَوِّرُ اللَّهُ لِكُلِّ قَوْمٍ خُشُوعًا ۚ كَذَٰلِكَ يُصَوِّرُ اللَّهُ لِكُلِّ قَوْمٍ خُشُوعًا ۚ  
 وَلِيَعْلَمَ لَكُمْ الْكِتَابُ

سے جھگڑتے ہو؟ (یعنی خدا پرستی کے شیعہ وہی سے نہیں ملتا  
 ہو؟) حالانکہ ہمارا اور تمہارا، دونوں کا پروردگار وہی  
 ہے۔ ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں تمہارے لئے تمہارے  
 اعمال۔ اور ہمارا طریقہ اسکے سوا کچھ نہیں ہے کہ صرف

آخر خدا انہوں کے لیے یہ تمام جھگڑتیں کر دے گی کہ ان ایک دوسرے  
 پر عداوت نہ کر سکیں اور ان کے دل ایک دوسرے  
 احسان سے ممتنع نہ ہو؟

انہی کی بندگی کرنے والے ہیں!

پھر تمہارا (یعنی یہود اور نصاریٰ کا) دعویٰ یہ ہے کہ اگر اس پر ایمان لائیں، اور ان کے عقوب  
 بھی یہودی اور نصرانی تھے؟ (اگر تم جہل و نادانی کی ایسی بات کر سکتے ہو، تو انہیں تمہاری عقیدہ پر) اسے  
 پیغمبر، ان سے کہو، تم زیادہ جانتے والے ہو یا اللہ ہو؟ (اگر اللہ ہو، تو اس کی شہادت تو تمہارے خلاف خود  
 تمہاری کتاب میں موجود ہے جسے تم دیکھو اور اذیت چھپا رہے ہو) پھر تمہارا اس سے بڑے کو کون ظالم کہہ سکتا ہے  
 جس کے پاس اللہ کی ایک شہادت موجود ہے اور وہ اسے چھپا کر؟

کتاب میں بے پناہ کدوا رہتا ہے ہر کوئی اللہ  
 کے نزدیک ہے جانو۔  
 جو کچھ بھی تم کر رہے ہو، اللہ اس سے قائل نہیں ہوا

(اے پھر جو کچھ بھی ہو) یہ ایک امت تھی جو گمراہ تھی۔ اسکے لئے وہ  
 محتاج اس نے اپنے عمل سے کیا۔ تمہارے لئے وہ ہوگا، جو تم اپنے عمل سے کاڈ گے۔ تم سے کچھ انکی پرچہ کچھ  
 نہیں ہوگی کہ ان کے اعمال کیسے تھے۔

جو لوگ عقل و بصیرت سے محروم ہیں، وہ (اس بات  
 کو حقیقت نہیں پاسکتے کہ یہی بیت المقدس کی جگہ  
 ہے اس کا اور صراط ہے جو ان کے پیچھے ہیں کا قصد توبہ حضرت  
 کی حقیقت نہیں پاسکتے کہ یہی بیت المقدس کی جگہ  
 ہے اس کا اور صراط ہے جو ان کے پیچھے ہیں کا قصد توبہ حضرت

۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰

مع  
مع  
مع

وَالْحِكْمَةُ دَعَيْنَاكُمْ مَا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ فَادْكُرُوا فِي دُكُرِكُمْ  
وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ  
وَالصَّلَاةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۚ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ أَمْوَاتٌ مَبْلُغٌ أَجْلُهُمْ وَلَكِنَّ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شُعْرُكُمْ ۚ وَلَتَسْبُلُو كُفْرًا يَشْنُوهُ مِنَ  
الْخَوْفِ وَالْجُوعِ

<p>اور ہر کہ انہیں حکم کے امتثال میں۔ انھیں نے کہیں مہلت نہ دی کہ فریاد کریں۔ اور یہ کہ انہوں نے انہیں دعا کی۔ یہ بتاتے ہیں کہ اس نہ کے لئے ایک خاص وقت مقرر تھا۔ جب وہ وقت آگیا، تو بغیر مسلم نہ تھا، انہوں نے کہیں نہ کہیں سے دعا کی۔ یہ بتاتے ہیں کہ اس کہ ایک نئی صفت ہوئے کہ انہیں یہ حکم ملا، اور انہیں ہر ایک نہ دیتے اس کے پہلو کی گئی۔ مگر یہ بتاتے ہیں کہ دعا کی ہر ایک دعا کی کہ ہر ایک بھی جاتا۔ مگر یہ بتاتے ہیں کہ ہر ایک بھی تھا۔ چنانچہ انہوں نے کہیں نہ کہیں سے دعا کی۔ یہ بتاتے ہیں کہ اس کے تقریب میں یہ صفت تھی۔ جب تک کہ اس کے دعا کی ہر ایک دیتے بیت المقدس تھا۔ اور اس نے ہر ایک کے دعا کی ہر ایک بھی کی طرف تھا۔ لیکن جب وہ حق کا مرکز نہ کہ مسجد فرمایا، تو انہوں نے کہہ دیا کہ یہ قرآن ہے۔ اور انہیں حکم کے کفر کی طرف پہنچا۔ چنانچہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہی ہیں جو شروع سے تھے۔ یہ وہی ہیں قرآن کا طالب ہیں۔ اور انہیں بتایا گیا کہ ہر ایک کے دعا کی ہر ایک حق نے جو چیز دیا تھا، وہ بات ہو گیا۔ اور اس کے دعا کی ہر ایک نیک ترین صفت تھی۔</p>	<p>قبل کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ کر رہے تھے، کیا بات ہوئی کہ ان کا رخ اُس سے پھر گیا؟ (اے پیغمبر! تم کو، پوج ہو یا کچھ سب اللہ ہی کے لئے ہو۔) وہ کسی خاص مقام یا جنت میں محدود نہیں۔ جب بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے، تو وہ بھی اللہ کے لئے تھی، اور اب کب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو یہ بھی اللہ ہی کے لئے ہو۔ البتہ ایک خاص جہت قرار دینے میں مصلحت ہو (اور وہ جس کسی کو چاہتا ہو) (کامیابی و سعادت کی) یہی راہ دکھا دیتا ہو!</p>
--	---

اور (اے پیغمبر! جو منکرین حق اعتراض کرتے ہیں کہ اگر خانہ کعبہ ہی کو قبلہ ہوتا تھا، تو اتنے دنوں  
تک کیوں بیت المقدس کی طرف تھا رخ رہا؟ تو یہ اس لئے جو کہ کاروبار حق کی حکمتوں سے بے خبر ہیں)



وَنَقُصُّ مِنْ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّمَرِ وَبَشَرِ الْعَمَلِ لِمَنْ هُوَ الْكَافِرُ إِذَا  
 أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ ۚ قَالُوا يَا اللَّهُ وَإِنَّا لَنَاجُونَ ۚ وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ  
 صَلَواتُكَ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ إِنَّ  
 الصَّادِقَ وَالصَّادِقَاتِ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ فَمَنْ جَعَلَ الْبَيْتَ أَوْاعَةً مَلَأَ بِهَا  
 عَلَيْهِ أَوْ يَطْلُو كَرِيمًا ۚ وَمَنْ تَطَلَّعَ حَقَّوًّا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۚ إِنَّ  
 الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

مگر ہم نے اتنے دنوں تک تمہیں اُسی قبلہ پر رہنے یا جس کی طرف تم رخ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے، تو یہاں  
 لے لے تھا، (اگر (وقت پر) معلوم ہو جائے، کون لگ اللہ کے رسول کی پیروی میں پڑھے ہیں، اور کون لوگ  
 (دل کے گئے ہیں جو آزمائش میں پڑ کر) اُٹھے پاؤں پھر جانے والے ہیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ پڑا  
 یا تو لوگوں کے سوا اور سب کے لئے اس سالہ میں بہت ہی سخت آزمائش تھی۔ بہر حال (جو لوگ آزمائش  
 میں پڑے اُسے اتھے ہیں، وہ یقین کریں، اُن کی استقامت کے ثمرات بہت جلد انہیں حاصل ہونگے ہیں  
 نہیں ہو سکتا کہ خدا کا تقارار ایمان و ایمان مایکساں جالے ہے۔ وہ تو ان لوگوں کے لئے بہت شرف و رحمت رکھنے والا ہے  
 (لے بغیر) ہم دیکھ رہے ہیں کہ (حکمرانی کے شوق و طلب میں) خدا پر و بار یا آسان کی طرف اللہ اُٹھ  
 ہوا ہے، تو یقین کرو، ہم متعجب تھا اگر رخ ایک ایسے ہی قبلہ کی طرف پھر دینے والے ہیں جس سے ہم  
 خوشنود ہو جائے گے۔ (اداب کہ اس مسئلہ کے طور کا وقت آگیا ہے) تو چاہئے کہ تم اپنا حق سمجھو (یعنی خدا  
 کہ) کی طرف پھر، اور جہاں ہمیں بھی تم اور اللہ سے ساتھی ہیں، ضروری ہے کہ نماز میں رخ اُسی طرف  
 کو پھر دینا کرے۔

اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی ہے (یعنی یہود و نصاریٰ کے علماء) وہ بھی طوطی جانتے ہیں کہ یہ مسئلہ  
 اُنکے پروردگار کے طرف سے ایک امر حق ہے (کیونکہ اُنکے مقدس نوشتہوں میں اس کی تائید گئی ہو ہو ہو۔  
 لیکن اگر وہ پستی کا شوبہ انہیں اجازت نہیں دیتا کہ سچائی کا انکار کریں۔ تو تم ان کی حالتوں کی کچھ برد  
 نہ کرو) جیسے کچھ اُنکے اہل عرب اللہ تعالیٰ سے غافل نہیں ہے!

اگر تم اپنی کتاب کے سامنے دنیا جان کی سہی

یہود اور نصاریٰ کا حق یہ ہے کہ ان کی ضرورت پر چھ کتابیں دی گئی ہیں، جب بھی وہ کتابوں کے قبلہ کی طرف  
 کا توجہ کرنا ان کے لئے بہت ہی اہم ہے، تو وہ آپس میں کہہ سکتے ہیں کہ یہ وہ کتابیں ہیں کہ ان کے دماغ و بصیرت سے

مَا أَنتَ لَنَا مِنَ الْبَيْنَتِ وَالْهَدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهَ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ  
 أُولَٰئِكَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْعِلْمُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَحُوا أُولَٰئِكَ  
 أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ  
 كُفَّارًا أُولَٰئِكَ لَعَنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعُونَ خُلِدُوا فِيهَا  
 فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ وَاللَّهُ كَرِيمٌ عَلِيمٌ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴

۱۹  
۱۰

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴۷۹

۴۸۰

۴۸۱

۴۸۲

۴۸۳

۴۸۴

۴۸۵

۴۸۶

۴۸۷

۴۸۸

۴۸۹

۴۹۰

۴۹۱

۴۹۲

۴۹۳

۴۹۴

۴۹۵

۴۹۶

۴۹۷

۴۹۸

۴۹۹

۵۰۰

۵۰۱

۵۰۲

۵۰۳

۵۰۴

۵۰۵

۵۰۶

۵۰۷

۵۰۸

۵۰۹

۵۱۰

۵۱۱

۵۱۲

۵۱۳

۵۱۴

۵۱۵

۵۱۶

۵۱۷

۵۱۸

۵۱۹

۵۲۰

۵۲۱

۵۲۲

۵۲۳

۵۲۴

۵۲۵

۵۲۶

۵۲۷

۵۲۸

۵۲۹

۵۳۰

۵۳۱

۵۳۲

۵۳۳

۵۳۴

۵۳۵

۵۳۶

۵۳۷

۵۳۸

۵۳۹

۵۴۰

۵۴۱

۵۴۲

۵۴۳

۵۴۴

۵۴۵

۵۴۶

۵۴۷

۵۴۸

۵۴۹

۵۵۰

۵۵۱

۵۵۲

۵۵۳

۵۵۴

۵۵۵

۵۵۶

۵۵۷

۵۵۸

۵۵۹

۵۶۰

۵۶۱

۵۶۲

۵۶۳

۵۶۴

۵۶۵

۵۶۶

۵۶۷

۵۶۸

۵۶۹

۵۷۰

۵۷۱

۵۷۲

۵۷۳

۵۷۴

۵۷۵

۵۷۶

۵۷۷

۵۷۸

۵۷۹

۵۸۰

۵۸۱

۵۸۲

۵۸۳

۵۸۴

۵۸۵

۵۸۶

۵۸۷

۵۸۸

۵۸۹

۵۹۰

۵۹۱

۵۹۲

۵۹۳

۵۹۴

۵۹۵

۵۹۶

۵۹۷

۵۹۸

۵۹۹

۶۰۰

۶۰۱

۶۰۲

۶۰۳

۶۰۴

۶۰۵

۶۰۶

۶۰۷

۶۰۸

۶۰۹

۶۱۰

۶۱۱

۶۱۲

۶۱۳

۶۱۴

۶۱۵

۶۱۶

۶۱۷

۶۱۸

۶۱۹

۶۲۰

۶۲۱

۶۲۲

۶۲۳

۶۲۴

۶۲۵

۶۲۶

۶۲۷

۶۲۸

۶۲۹

۶۳۰

۶۳۱

۶۳۲

۶۳۳

۶۳۴

۶۳۵

۶۳۶

۶۳۷

۶۳۸

۶۳۹

۶۴۰

۶۴۱

۶۴۲

۶۴۳

۶۴۴

۶۴۵

۶۴۶

۶۴۷

۶۴۸

۶۴۹

۶۵۰

۶۵۱

۶۵۲

۶۵۳

۶۵۴

۶۵۵

۶۵۶

۶۵۷

۶۵۸

۶۵۹

۶۶۰

۶۶۱

۶۶۲

۶۶۳

۶۶۴

۶۶۵

۶۶۶

۶۶۷

۶۶۸

۶۶۹

۶۷۰

۶۷۱

۶۷۲

۶۷۳

۶۷۴

۶۷۵

۶۷۶

۶۷۷

۶۷۸

۶۷۹

۶۸۰

۶۸۱

۶۸۲

۶۸۳

۶۸۴

۶۸۵

۶۸۶

۶۸۷

۶۸۸

۶۸۹

۶۹۰

۶۹۱

۶۹۲

۶۹۳

۶۹۴

۶۹۵

۶۹۶

۶۹۷

۶۹۸

۶۹۹

۷۰۰

۷۰۱

۷۰۲

۷۰۳

۷۰۴

۷۰۵

۷۰۶

۷۰۷

۷۰۸

۷۰۹

۷۱۰

۷۱۱

۷۱۲

۷۱۳

۷۱۴

۷۱۵

۷۱۶

۷۱۷

۷۱۸

۷۱۹

۷۲۰

۷۲۱

۷۲۲

۷۲۳

۷۲۴

۷۲۵

۷۲۶

۷۲۷

۷۲۸

۷۲۹

۷۳۰

۷۳۱

۷۳۲

۷۳۳

۷۳۴

۷۳۵

۷۳۶

۷۳۷

۷۳۸

۷۳۹

۷۴۰

۷۴۱

۷۴۲

۷۴۳

۷۴۴

۷۴۵

۷۴۶

۷۴۷

۷۴۸

۷۴۹

۷۵۰

۷۵۱

۷۵۲

۷۵۳

۷۵۴

۷۵۵

۷۵۶

۷۵۷

۷۵۸

۷۵۹

۷۶۰

۷۶۱

۷۶۲

۷۶۳

۷۶۴

۷۶۵

۷۶۶

۷۶۷

۷۶۸

۷۶۹

۷۷۰

۷۷۱

۷۷۲

۷۷۳

۷۷۴

۷۷۵

۷۷۶

۷۷۷

۷۷۸

۷۷۹

۷۸۰

۷۸۱

۷۸۲

۷۸۳

۷۸۴

۷۸۵

۷۸۶

۷۸۷

۷۸۸

۷۸۹

۷۹۰

۷۹۱

۷۹۲

۷۹۳

۷۹۴

۷۹۵

۷۹۶

۷۹۷

۷۹۸

۷۹۹

۸۰۰

۸۰۱

۸۰۲

۸۰۳

۸۰۴

۸۰۵

۸۰۶

۸۰۷

۸۰۸

۸۰۹

۸۱۰

۸۱۱

۸۱۲

۸۱۳

۸۱۴

۸۱۵

۸۱۶

۸۱۷

۸۱۸

۸۱۹

۸۲۰

۸۲۱

۸۲۲

۸۲۳

۸۲۴

۸۲۵

۸۲۶

۸۲۷

۸۲۸

۸۲۹

۸۳۰

۸۳۱

۸۳۲

۸۳۳

۸۳۴

۸۳۵

۸۳۶

۸۳۷

۸۳۸

۸۳۹

۸۴۰

۸۴۱

۸۴۲

۸۴۳

۸۴۴

۸۴۵

۸۴۶

۸۴۷

۸۴۸

۸۴۹

۸۵۰

۸۵۱

۸۵۲

۸۵۳

۸۵۴

۸۵۵

۸۵۶

۸۵۷

۸۵۸

۸۵۹

۸۶۰

۸۶۱

۸۶۲

۸۶۳

۸۶۴

۸۶۵

۸۶۶

۸۶۷

۸۶۸

۸۶۹

۸۷۰

۸۷۱

۸۷۲

۸۷۳

۸۷۴

۸۷۵

۸۷۶

۸۷۷

۸۷۸

۸۷۹

۸۸۰

۸۸۱

۸۸۲

۸۸۳

۸۸۴

۸۸۵

۸۸۶

۸۸۷

۸۸۸

۸۸۹

۸۹۰

۸۹۱

۸۹۲

۸۹۳

۸۹۴

۸۹۵

۸۹۶

۸۹۷

۸۹۸

۸۹۹

۹۰۰

۹۰۱

۹۰۲

۹۰۳

۹۰۴

۹۰۵

۹۰۶

۹۰۷

۹۰۸

۹۰۹

۹۱۰

۹۱۱

۹۱۲

۹۱۳

۹۱۴

۹۱۵

۹۱۶

۹۱۷

۹۱۸

۹۱۹

۹۲۰

۹۲۱

۹۲۲

۹۲۳

۹۲۴

۹۲۵

۹۲۶

۹۲۷

۹۲۸

۹۲۹

۹۳۰

۹۳۱

۹۳۲

۹۳۳

۹۳۴

۹۳۵

۹۳۶

۹۳۷

۹۳۸

۹۳۹

۹۴۰

۹۴۱

۹۴۲

۹۴۳

۹۴۴

۹۴۵

۹۴۶

۹۴۷

۹۴۸

۹۴۹

۹۵۰

۹۵۱

۹۵۲

۹۵۳

۹۵۴

۹۵۵

۹۵۶

۹۵۷

۹۵۸

۹۵۹

۹۶۰

۹۶۱

۹۶۲

۹۶۳

۹۶۴

۹۶۵

۹۶۶

۹۶۷

۹۶۸

۹۶۹

۹۷۰

۹۷۱

۹۷۲

۹۷۳

۹۷۴

۹۷۵

۹۷۶

۹۷۷

۹۷۸

۹۷۹

۹۸۰

۹۸۱

۹۸۲

۹۸۳

۹۸۴

۹۸۵

۹۸۶

۹۸۷

۹۸۸

۹۸۹

۹۹۰

۹۹۱

۹۹۲

۹۹۳

۹۹۴

۹۹۵

۹۹۶

۹۹۷

۹۹۸

۹۹۹

۱۰۰۰

فَنَزَّلْنَا فِي الْفُجَاءِ وَالْأَسْرَافِ وَالْخِلَافِ وَالْغِيَارِ وَالْغُلَابِ وَالْغِيَارِ  
 فَخَرَجْنَا فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اسْتَزَلَّ اللَّهُ مِنَ الْمَعَادِ مِنْ شَيْءٍ  
 فَخَرَجْنَا بِهِ الْإِسْرَافَ بَعْدَ مُؤَذِّنًا وَمَعَهُ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ دَاقِقَةٍ وَنَصْرٍ  
 الْيَمِينِ وَالْشَّعَابِ الْمُسَحَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَبْتَغِي لِقَائِهِمْ يُعْظَمُونَ  
 وَكَرِهَ النَّاسُ مَنْ يَشْجِدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا لِيُخْبِتُوا لَهُمْ لِقَاءَ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
 آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِقَاءَهُ

شک و شبہ کرنے والوں میں سے ہو جانو!

اور (دیکھو) ہرگز وہ کے لئے ایک بہت بڑی جگہ طرف

وہ (عبادت کے وقت) اپنے پیر سے ہو۔ (پس یہ کوئی  
 ایسی بات نہیں جو دین کے اصول و مبادی سے ہوا  
 اور جسے حق و باطل کا معیار سمجھ لیا جائے۔ اسلیٰ خیر  
 اس طرح کے تمام احکام سے منظور ہو، وہ تو نیک  
 عملی ہو، پس نیکیوں کی راہ میں ایک دوسرے سے  
 آگے نکل جانے کی کوشش کرو۔ تم جہاں کہیں بھی ہو  
 (یعنی جس جگہ اور جس سمت میں بھی خدا کی عبادت کرو)  
 خدا تم سب کو پالے گا۔ یقیناً اس کی قدرت سے کوئی

۱۔ ہر طرح کو بھی ہو، تم کو خدا کا معاد کرنی ایسی بات نہیں جو دین  
 کے اصول و مبادی سے ہوا، اور جسے حق و باطل کا معیار سمجھ لیا جائے۔  
 ہرگز وہ کے لئے کوئی نہ کوئی بات ہو، اور وہ ایسی کی طرف نہ کہے عبادت کرنا  
 ہو۔ عبادت جس طرف بھی ہو، نہ کہ کسی کی عبادت ہو، نہ کہ کسی کی عبادت ہو۔  
 یہی وہ معاد نہیں، اسلیٰ خیر جو کہنے اور کرنے کی ہو، اور نہ کہ کسی کی ہو۔  
 عبادت کی پس پتہ نہ کہ اس ایک دوسرے سے پیر جانے کی کوشش کرو۔ اور  
 اس کی عبادت ہو، خدا کی عبادت ہو، نہ کہ کسی کی عبادت ہو۔

بات، ہر چیز میں اس کی قدرت ہر چیز اور ہرگز وہ کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

اور (اسے) پیر نہ کہ تم کہیں سے بھی نہ کہو (یعنی کسی بہت اور کسی مقام میں بھی) جو لیکن دنیا

۱۔ اسے پیر نہ کہ تم کہیں سے بھی نہ کہو (یعنی کسی بہت اور کسی مقام میں بھی) جو لیکن دنیا  
 میں اس طرح کی طرف کو پیر نہ کہو، جس طرف مسجد حرام واقع ہو۔ اور یقیناً کرو، یہ معاد تھا کہ  
 پروردگار کے طرف سے ایک امر حق ہو (پس ایک نئے قبلہ کی عالمگیر قبولیت تمہیں کتنی ہی دشوار نظر آتی ہو لیکن  
 اس کی کامیابی قطعی اور اٹل ہو۔ اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہ کرو) اور جانتے رہو کہ اللہ تعالیٰ سے  
 اعمال کی طرف سے فاضل نہیں ہو (اس کا قانون مجازات تھا کہ ایک ایک عمل حق کی نگرانی کر رہا ہو)  
 اور (دیکھو) تم کہیں سے بھی نہ کہو (اور کسی مقام میں بھی) جو لیکن چاہئے کہ (منازہ میں) اپنا رخ مسجد حرام کی  
 طرف پیرا، اور (اسے) پیر نہ کہو (اور اس کی دعوت قرآنی) تم بھی اپنا رخ اسی طرف کو کر لیا کرو۔ خواہ کسی جگہ اور کسی بہت میں

تم کو خدا کا معاد کرنی ایسی بات نہیں جو دین کے اصول و مبادی سے ہوا، اور جسے حق و باطل کا معیار سمجھ لیا جائے۔

وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْذَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ شَاءَ لَذَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ذُرًّا ذُرًّا الْعَذَابَ وَنَقَضَ لَهُمْ الِاتِّبَابَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّ بِمَنَّا نُبَرِّئُ وَإِنَّمَا كُنَّا لَكُمْ فُتْرًا كَذَلِكَ يَجْهَلُونَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَهُمْ حَسْرَتِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأَمَّا هُمْ فَمَن تَبَخَّرُوا بِمِثْلِهِ مِنَ النَّارِ ۚ يَأْتِيهِمُ النَّاسُ كُلُّ أُمَّةٍ مِّنْ أُمَّةٍ فِي الْأَرْضِ خَلْدًا فَتُبَدَّلُ

ہو۔ اور یہ (جو وقت قبل پر اس قدر دیر لایا گیا تھا تو یہ) اس لئے ہو، تاکہ تمہارے خلاف لوگوں کے پاس کوئی دلیل باقی نہ رہے (اور یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ معبود ایک ہی ہی تھا اور قبلہ اور مرکز ہدایت ہو) البتہ جو لوگ بے انسان ادھاسی کو شہ ہیں، (ان کی مخالفت ہر حال میں جاری رہے گی) تو (ان کی مخالفت تھا اور کچھ نہیں بگاڑ سکتی) ان سے نہ ڈرو۔ مجھے ڈرو (کہ تمہارا پروہگار ہوں۔ اگر تم مجھے ڈرتے رہے، تو دنیا کی کوئی طاقت بھی تمہیں نہیں ڈل سکے گی!) اور ملاوہ برس یہ (حکم) اس لئے دیا گیا، جو کہیں اپنی (موجودہ) نفست پر پوری کر دیں۔ نیز اس لئے کہ اسی (عمل کی) سیدھی راہ پر تم گام نکل ہو جاؤ!

جس طرح یہ بات ہوئی کہ ہم نے تم میں سے ایک شخص کو اپنی رسالت کے لئے چن لیا۔ وہ ہمارے آیتیں تمہیں سناتا ہو، (اپنی پیغمبرانہ تربیت سے) تمہارے دلوں کی اصلاح کرتا ہو، کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہو اور وہ وہ باتیں سکھاتا ہو جن سے تم یکسر نا آشنا تھے، (تو اسی طرح ہم چاہتے ہیں اپنی نفست تم پر پوری کریں، اور تم اس مرکز ہدایت سے وابستہ ہو کر نیک ترین امت ہونے کا مقام حاصل کرو!)

پس (اب کہ تمہارے ظہور و قیام کا یہ تمام سرور

کتاب و حکمت کی تعلیم، شخصیت کی پیغمبرانہ تربیت، مرکز ہدایت کا قیام، اور نیک فرائض امت سے ہونے والا نصیب اللہ ہی دے گا) یہ تمام رحمتیں جو کہ موجودہ امت کی خیر و ناسک کے مناسبت تھیں۔ جب سے غافل نہ ہو گئے (یعنی قانون الہی سے) کہ اگر تمہیں یہ قسم رحمتیں میں آگئے، تو اب غرضی ہمارے یہاں موجب توبہ کی کہ غافل نہ ہو گئے، تو اللہ کی مدد و نصرت بھی تمہاری کہ غافل نہ ہو گئے، اور سرگرم عمل ہو جائے گی، رحمت دی جائے گی، چنانچہ کی قدر کرو۔ ایسا نہ کرو کہ کفرانِ نعمت میں مبتلا ہو جاؤ!

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ إِشْمَا يَا مَرْكُمُ  
 بِالسُّوءِ وَالْخِشْيَاءِ وَإِنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَذُرِيفِيلَ لَهُمُ  
 إِيصْعًا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشْتَعُ مَا الْفَيْمَانُ عَلَيْهِ أَهْلَاءٌ قَالُوا كَذَّبُوا  
 أَبَاؤَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ  
 الذَّنَىٰ يَتَّبَعُ بِعَمَلِهِ لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ وَيُسْمِعُ لَكُمْ لَعْنَتَهُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اسے پیر جان دعوت ایاتی! صبر اور ناز کی منوی  
 تو قوں سے سہارا رکھو (یہی دو قوتیں ہیں جن کے  
 ذریعہ تم راہِ عمل کی مشکلوں اور آزمائشوں سے عمدہ  
 برا ہو سکتے ہو) یقین کرو، اللہ کی نصرت صبر کرنے  
 والوں کے ساتھ جو!

اور جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل پہنچتے ہیں تو یہ  
 موت کہو کہ وہ مردے ہیں۔ نہیں، وہ تو زندہ ہیں لیکن  
 تم ان کی زندگی کا شعور نہیں رکھتے۔

اور یاد رکھو (جس ماہ میں تم نے قدم اٹھایا ہے) اگر  
 ہو کہ اسکی آزمائشوں سے گزرتا پڑے) یہ ضروری ہو  
 کہ ہم تمھارے غم و دشات کا امتحان لیں خطرات کا  
 خون، بھوک کی تکلیف، مال و جسم کا نقصان  
 پیداوار کی تباہی، وہ آزمائشیں ہیں جو کچھ نہ کچھ نہیں

اصبر جو کہ گرم مل جانے والا ہی تجربہ تھا کہ اصل کی خشکیاں  
 آزمائشیں پیش آئیں اس نے وہ بہت مل کے ساتھ ہی صبر و استقامت  
 اور پائیداری و قوت رکھی، موت دیکھی گئی، اور واضح کر دیا گیا کہ جس  
 راہ میں آنا بیٹوں سے گونا گوارا ہے۔ ساتھ ہی ان رسول و مہات کی  
 طرح بھی اشارہ کر دیا، جن میں ثابت قدم ہونے کے بعد گامی و  
 تامل سے قدم نمونہ چھپاتے ہیں۔

(۱) صبر و استقامت کی قوتوں سے مدد۔ صبر کی حقیقت یہ ہے کہ کشتیاں  
 مصائب کے جھٹے و صاف نالی خود ہوش سے منسوب ہونے کی قوت پیدا  
 پہنچتے۔ ناز کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے فکر و فکر سے مدد کو تقویت  
 ملتی رہے جس بات میں وہ قوتیں پیدا ہوجائیں گی، وہ کبھی تامل و  
 نہیں ہو سکتی!

(۲) راجح میں موت، موت خیر ہے۔ سزا سزا زندگی و بہت ہے جو پس  
 موت کے خوف سے اپنے دہل کر پا کر کر!

بھی پیش آئیں گی۔ پھر جو لوگ ایسے میں کہ صبر کرنے والے ہیں تو انھیں (فتح و کامرانی کی) جہالت دیدو۔  
 یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کبھی کوئی نصیبت اُن پر آ پڑتی ہے تو (بے قرار اور بے طاقت ہونے کی جگہ) کراہی  
 سے اپنی روح کو تقویت پہنچاتے ہیں، اور اُن کے زبان حال کی صدایہ ہوتی ہے کہ انا للہ وانا الیہ  
 راجعون! (ہمارا ہی زندگی اور موت، سچ و غم، سود و زیاں، جو کچھ بھی ہو، سب کچھ اللہ کے لئے ہے) اور  
 ہم سب کو بالآخر مرنا اور اس کی طرف ٹھنا ہوا، سو یقیناً ایسے ہی لوگ ہیں جن پر اُنکے پروردگار کے

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ  
 ۱۶۰ رَاٰكُمْ حٰزِمًا عَلٰی كُمُ الْمَكِيَّةَ وَالَّذِي لَا يَكْفُرُ بِكُمُ الْاِيْمَانُ وَلَا يَكْفُرُ بِاللّٰهِ  
 ۱۶۱ فَتَمِنَ اَضْطَرُّ غَيْرَ ذَا بِخِزْيَانِ عَلَيْهِ اِنَّ لَّهٗ عَفْوَ وَرَحْمَةً اِنَّ  
 الْاٰمِنِيْنَ يَكْتُمُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَتْلُوْنَ بِهٖ سَمْعًا قَلِيْلًا  
 اَوْ لَيْلًا مَّا يَكُوْنُوْنَ

الطہات وکرم ہیں اور جو اُس کی رحمت کا مورد ہوتے ہیں اور یہی ہیں جو (اپنے مقصد میں) کامیاب  
 ہوں!

۱۶۲ بلاشبہ صفا اور عروہ (نامی دو پہاڑیاں) اللہ کی (حکمت و رحمت کی) نشانیاں ہیں، یہاں سے ہیں، پس جو شخص حج یا عمرہ کی عزت سے اس گھر کا دینے  
 قضاء کعبہ کا قصد کرے، تو اس کے لئے کوئی گناہ کی بات نہیں کہ ان  
 دونوں پہاڑیوں کے درمیان اطراف کے پھیرے کرے۔ اور جو کوئی خوشدلی کے ساتھ نیکی کا کوئی کام کرے تو  
 (وہ یقین کرے) اُس کی نیکی مانگلیں جانے والی نہیں (اللہ ہر عمل کی اسکی منزلت کے مطابق قدر کرنے والا)  
 اور سب کچھ جانتے والا جو!

۱۶۳ جن لوگوں کا شیوہ یہ ہو کہ (دنیا کے فوٹ یا طبع سے) وہ کتاب اللہ کی تفسیر دیکر اس احکام کی تفسیر ایک شخص سے  
 فرض ہو جو لوگوں کے فوٹ یا طبع سے احکام کو سمجھتا ہو، اللہ کی  
 عزت کے سزاوارد ہوتے ہیں۔

جن پر اللہ لعنت کرنا ہو، (یعنی اسکی رحمت سے محروم ہو جاتے ہیں) اور تمام لعنت کرنے والوں کی لعنت بھی  
 اُن کے حصے میں آتی ہیں!

۱۶۵ مگر اہل (توبہ کا دورہ اور ہر مصیبت کے بعد کھلا جہاں پس جن لوگوں نے اس مصیبت سے توبہ کر لی اور  
 اپنی (گنہگار) حالت از سر نو سنوار لی، اور ساتھ ہی (احکام حق کو چھپانے کی جگہ انھیں ایمان کر دینے کا  
 شیوہ اختیار کر لیا، تو ایسے لوگوں کی توبہ ہم قبول کر لیتے ہیں۔ اللہ ہم بڑے ہی درگزر کرنے والے اور رحمت  
 سے بخش دیتے والے ہیں!







الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكْنَا فِيهِ وَالْعَبْدُ يَا نَعْبُدُكَ وَالْإِنْسَانُ الَّذِي فَتَنَّا مِنْ خَلْقٍ لَكَ مِنْ خَلْقِهِ  
شَيْءٌ قَدْ تَعَالَى لَكَ الْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ  
وَمِنْ خَلْقِهِ فَتَنَّا الْإِنْسَانَ الَّذِي فَتَنَّا مِنْ خَلْقٍ لَكَ مِنْ خَلْقِهِ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ  
خَلْقُهُ بَارَكْنَا فِيهِ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ  
الْمَوْكُوتِ لَمْ يَكُنْ خَيْرًا لَكَ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ  
عَلَى الْمَوْكُوتِ

یوں اصل حالت کا کہیں کے جدا اب یہاں سے آن فرما دیکھو گا۔ اسے افراد نسل انسانی زمین میں جس قدر حلال اور  
موجود ہے وہی جس کے مسئلہ طرح طرح کی گریہیں، رنجیں، کڑواہٹیں، پائیزہ چیزیں، (مخاریق خدا کے لئے) مہیا کر دی گئی ہیں  
خیر اور جہنم کی چیزیں اور جہنم کی چیزیں۔ یہ ہیں اگرچہ شراب سے کھارے اور (بہوگوں کے اپنے دھوئیں  
نریں) سکھ کر پہنچا کر دیکھیں وہی تفریق اور غلطی میں غلامی اور خیر انہوں سے طرح طرح کی دیکھیں، اختیار کر رکھی ہیں  
تو یہ شیطان دوسرے میں، تو یہ شیطان کے نقش قدم  
سب سے گہرے ہیں کہ ایک بڑا دیکھ کر ہی یہ بھی کہ کھلے پیچھے پر نہ چلو۔ دو تو کھارے اگلا دیکھتے ہیں۔

یہ ہے ہر طرح کی بات کہ میں نے یہاں لکھا تھا کہ جیسے اور بدوی: وہ تو تمہیں بڑی اور نہایت بدترین باتوں میں  
کی سب سے بڑی بات یہ سمجھو کہ ایک ہی کائنات میں سب کے لئے حکم دیکھا۔ نیز اس (اگر ہی) اس کے لئے دیکھا  
نہایت خوب ہے جو فخر پر جس بات کا دعوت دینے پر بہتاد کہ اللہ کے نام سے چھوٹی باتیں کو جس کے لئے کھارے  
پاؤں میں ہوتی ہو، دیکھو اور ہی کہ یہ تفریق اور امت کا اس کوئی غم نہیں (یعنی حلال و حرام، نیک و بد)  
نہیں ہے اس میں ہر سب سے پہلے اس مسئلہ کی حقیقت واضح دیکھو اور عذاب و ثواب کے نام سے میں اپنے غم و خیال  
اور خدا جلیل کو نہ دیکھو اور ہی کہ یہ سب سے پہلے یہ دیکھو۔

یہ خالق تعالیٰ کے لئے جس قدر اس میں ہر چیز میں ہے اور  
یہ شوق سے کائنات میں ہے اس کے لئے کہ وہ دیکھ کر پائیزہ  
شیطان سے ہے۔  
یہ ہے اس میں ہر طرح کی بات کہ میں نے یہاں لکھا تھا کہ جیسے اور بدوی: وہ تو تمہیں بڑی اور نہایت بدترین باتوں میں  
کی سب سے بڑی بات یہ سمجھو کہ ایک ہی کائنات میں سب کے لئے حکم دیکھا۔ نیز اس (اگر ہی) اس کے لئے دیکھا  
نہایت خوب ہے جو فخر پر جس بات کا دعوت دینے پر بہتاد کہ اللہ کے نام سے چھوٹی باتیں کو جس کے لئے کھارے  
پاؤں میں ہوتی ہو، دیکھو اور ہی کہ یہ تفریق اور امت کا اس کوئی غم نہیں (یعنی حلال و حرام، نیک و بد)  
نہیں ہے اس میں ہر سب سے پہلے اس مسئلہ کی حقیقت واضح دیکھو اور عذاب و ثواب کے نام سے میں اپنے غم و خیال  
اور خدا جلیل کو نہ دیکھو اور ہی کہ یہ سب سے پہلے یہ دیکھو۔

فَمَنْ بَدَّ بِمَا بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنشَأَ آثَمَهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ ذَٰلِكَ إِنَّ اللَّهَ  
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوَجِّرِ جَنَفًا أَوْ أَثَمًا فَاصْطَلِمَ بَيْنَهُمْ فَلَا  
 رِثَةَ عَلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ ذَرِيعٌ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَابُ  
 كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ  
 كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا

ہلان کی جگہ پر نہ رہیں پھر ان کا قول و عمل بگڑتا ہے ہدایت کی راہ  
 میں سے ہٹ کر گمراہ ہو جاتا ہے۔

انہی تقلید کرنے والوں کے سامنے علم و بصیرت کی بات پیش کرنا چاہیے  
 جو ایسے چاروں کو غلام کر لیں۔

ہدایت کی دعوت دینا ایسا ہی جیسے ایک چرہ لہا چار پاؤں کے آگے چھتا چلتا ہے کہ چار پائے کچھ بھی نہیں سنتے  
 مگر صرف بلانے اور پکارنے کی صدا سن لیتے جس طرح چرہ لہا اپنی بکریوں کو بلانے کے لئے چھتا چرہ اور  
 وہ اس کی آواز سنتی اور تعمیل کرتی ہیں، لیکن اگر اور کوئی بات کہی جائے، تو نہ تو سنتے گی نہ سمجھے گی۔ سو  
 یہی حال ان انہی تقلید کرنے والوں کا ہے۔ یہ چار پاؤں کی طرح اپنے چرہ لہا کی آواز سن کر آگے  
 پیچھے دوڑنے لگیں گے، لیکن سوچنے سمجھنے کی ان سے امید نہ رکھو وہ بہرے، گونگے، اندھے ہو کر دوڑ گئے  
 ہیں کہ خدا کے دئے ہوئے ہوش و حواس سے کام نہیں لیتے، پس کبھی سوچنے سمجھنے والے نہیں!

اے پروردگار! اگر تم صرف انسان! اگر تم صرف اللہ ہی کی  
 بندگی کرنے والے ہو اور سمجھتے ہو کہ حلال و حرام میں حکم اسی کا حکم ہے، تو ان پابندیوں کی کچھ پروا نہ کرو جو یہود  
 و نصاریٰ نے اپنے پیشواؤں کی کورانہ تقلید میں یا شرکین عرب نے اپنے دہم پرستانہ رسوم کی بنا پر اختیار  
 کر رکھی ہیں، وہ تمام اچھی اور پاکیزہ چیزیں بے گنتی کے ساتھ، جو اللہ نے تمہاری خدا کے لئے ہیا کر دی ہیں  
 اور اس کی نعمتیں کام میں لا کر اس کی بخشنیوں کے شکر گزار رہو!

اللہ نے جو چیزیں تم پر حرام کر دی ہیں، وہ تو صرف یہ ہیں کہ مردار  
 (۱) جن چاروں کا گوشت علم و پرکھیا جاتا ہے، (۲) جانور، حیوانات کا خون، (۳) سور کا گوشت، اور وہ (۴) جانور جو اللہ کے  
 سب لکھائے ہیں، گرجا چیزیں۔

۲۲۷

أَوْ عَلَى سَفَرٍ مَعَهُ مِنْ آيَاتِنَا أَحْسَنَ . وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ ذَٰلِكَ صَعَامٌ  
مِنْكُمْ . فَمَنْ تَوَوَّعَ حَيْثُ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ . وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ  
وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْقُرْآنِ . فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ . وَمَنْ  
كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعَلَيْهِ ضَعْفٌ

کھانا کھاتا ہے لے جاؤ نہیں، البتہ اگر ایسی حالت پیش آجائے کہ ایک آدمی (حلال غذا نہ مل سکنے کی وجہ سے) بد حالت، مجبوری کھائے، اور (اُس کی مجبوری واقعی ہو) یہ بات مذکور حکم شریعت کی پابندی سے بالکل جائز ہوتا ہو، یا اتنی مقدار سے زیادہ کھانا چاہتا ہو، جتنے کی (زندگی بچانے کے لئے) ضرورت ہو، تو اس صورت میں مجبور آدمی کے لئے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ بلاشبہ (اسدِ خطاؤں مغز شول کو) بخشدینے والا اور (سہر سال میں کھاتا ہے لئے رحمت رکھنے والا) ہے۔

جو لوگ اُن احکام کو جو اللہ نے اپنی کتاب میں نازل کئے ہیں، چھپاتے ہیں اور اس (کتاب حق) کے ساتھ دوسرے دنیا کے حقیر فوائد خریدتے ہیں (یعنی طبع دنیوی سے کتاب اللہ کے احکام میں تحریف کرتے ہیں) یا انھیں غلط نہیں کرتے تو یقین کر دو یہ وہ لوگ ہیں جو حق فرشتی کی کافی سے نہیں بلکہ آگ کے شعلوں سے اپنا پیٹ بھر رہے ہیں (کیونکہ یہ کافی اُنکے لئے آتش مذاب کے شعلے بننے والی ہیں) قیامت کے دن یہ اللہ کے خطاب سے محروم رہیں گے، وہ انھیں (بخشکار) گناہوں سے پاک نہیں کر سکیگا۔ انکے لئے عذاب دردناک میں مبتلا ہونا ہوگا!

یسی لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت پیکار گمراہی سہول  
نی، اور مغفرت کے بدلے غضاب کا سودا کیا تو انہی کی  
کی راہ میں ان کا جہنم کیا ہی عجیب حوصلہ بنا (اللہ

۱۳۱۰ء میں جہاں کی کتاب نے اعلیٰ درجہ کے علماء کے پاس میں اس وقت طرقت  
کی پادشاهان اپنے پیچھے لگائی ہیں۔ اور انھیں احکام امن کی طرقت داجیکل  
کھتے ہیں۔ قریب میں ہے جو کہ کتاب ان کے علم میں ملے جو کہ چاہیے۔ ان کے  
علم میں قرضوں کو طرقت یعنی سے انھیں امن میں قرضوں کے ہیں۔  
انھیں علم میں کرتے۔ اور علم میں ہے کہ یہی چیزوں کی کہانہ اعلیٰ درجہ  
نقل ہیں۔

کتاب اللہ علم وحقیقت ہے، اسے انسان کا عقل و قلب سے پڑانا ہوگا۔  
 میں رب علم وحقیقت کہتا ہوں کہ انسان کو باقی نہیں رہتا چاہے اسے پھر کون سا  
 کتاب اللہ کے نزول کے بعد کون سا عقائد میں جگا کرے یا کون سا اللہ کے  
 انکار میں سرگرمی فرماتا کرے کی وجہ سے کفر و کفر ہے، تو وہ انسان کو جدید میں  
 ڈھالتا ہے، لیکن ایسے گمراہی کے بعد وہ انہی عقول پر جس سے کبھی نہیں  
 عمل کرتے، اس وقت وہ ان عقول پر آگے بڑھتا ہے، انہی عقول پر جو وہ پہلے  
 کرتے ہیں !

أَوْ عَلَى سَفِيرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَتَابِهِمْ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ  
 الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ  
 تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۝ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ  
 إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَنِهِمْ مِنْ شَرِّهِ ۝ أَجَلٌ لَكُمْ  
 لِمِلَّةٍ الْغُنْيَا

جہنم کی آگ کے لئے کن کی برداشت کسی سخت برداشت ہو!

یہ اس لئے ہوا یعنی یہود اور نصاریٰ اس حالت میں اس نے جہنم کو کہہ دیا کہ اللہ نے کتاب (قرآن)  
 سچائی کے ساتھ نازل کر دی تھی (اور جب وحی الہی کی روشنی آجائے تو پھر انسانی ظنون و ادیان کے کو  
 کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی جن سے اختلافات پیدا ہوتے ہیں۔ ہاں ہر ایک لوگ اختلافات میں پڑ گئے)  
 اور جن لوگوں نے کتاب اللہ (کے احکام) میں اختلاف کیا جو (باوجودیکہ اُس کے واضح اور قطعی احکام  
 میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہ تھی) تو وہ تفرقہ و مخالفت کی دور دراز راہوں میں کھڑے گئے ہیں!

نیکی اور جہنم کی (کی راہ) یہ نہیں جو کہ تم نے دعوت

کے وقت (اپنا منہ پر رب کی طرف پھیر لیا یا حکیم کی طرف  
 کر لیا) یا اسی طرح کی کوئی دوسری بات تو اہر و دوم  
 کی (کرنی) یا نیکی کی راہ تو ان لوگوں کی راہ ہو جو  
 اللہ پر آخرت کے دین پر، مالک پر آسمانی کتابوں  
 پر اور خدا کے تمام نبیوں پر ایمان لاتے ہیں۔

اور خدا کی محبت کی راہ میں اپنا مال، وقت و امور  
 سب کچھ سکھوں، مسافروں، اور سالوں کو دیتے ہیں  
 اور غلاموں کو آزاد کرانے کے لئے خرچ کرتے ہیں۔

منازق قائم کرتے ہیں۔

و کذا و اذ کرتے ہیں۔

اپنی بات کے پکے ہوتے ہیں جب قول و قرار کہتے  
 ہیں تو اسے پورا کر کے رہتے ہیں

۱۴۱۔ جن میں سے اس میں علم کا اعلاں کہ سادات و نجباء کی راہ  
 نہیں جو کہ بات کی کوئی نام نہ نہ شکل یا کسا پنے کی کوئی غاں میں اپنے  
 یا اس میں کوئی اور سب بات اختیار کر لیا جائے۔ بلکہ وہ سب چیزیں  
 نیکی کی زندگی سے حاصل ہوتی ہیں اور اہل حقے دل کی ہاں اور  
 کی نیکی۔ شریعت کے ظاہری احکام و رسوم بھی اسی ہے بلکہ سب  
 حاصل ہے۔

نہ اہل حق کے وقت و مالک پر جو کہ ہر ایک کو کہتے تھے  
 ہیں سے مقصد اہل شریعت کے ظاہر و رسوم بھی اسی ہے بلکہ سب  
 پر ایمان کی نجباء و سادات و قوت جو کہتے تھے کہ کتاب و اس میں  
 پڑھنا و نیکی علیٰ ہر اور شریعت کے ظاہری احکام و رسوم بھی اسی ہے بلکہ سب  
 مقصد حاصل ہے ہر ایک کی ہاں کہ وہی کہ خلق جو ساری طلب خواہ  
 کی ہوتی چاہئے۔ کہ وہ سب کی۔

الرَّثَافَةُ إِلَىٰ نَسَائِكُمْ هُنَّ نِسَائُكُمْ لَكُمْ وَاَنْتُمْ لِهِنَّ وَلَهُنَّ وَاَنْتُمْ لِهِنَّ وَلَهُنَّ  
 كُنْتُمْ تُخْتَالِفُونَ انْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ وَقَالَ رَبُّهُنَّ  
 وَاَبْنَوْا مَا كَتَبَ اللَّهُ زَكُّوْهُم وَاَشْرُوْهُم حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ  
 الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ مِمَّنِ الْفَجْرِ مِمَّنِ الْفَجْرِ مِمَّنِ الْفَجْرِ  
 وَلَا تَبَايَسُوا فِي الْاَمْرِ هُنَّ

تنگی و مصیبت کی گھڑی ہو یا خون و ہراس کا وقت، لیکن ہر حال میں صبر کرنے والے (اللہ اپنی راہ  
 میں ثابت قدم) ہوتے ہیں۔

تو بلاشبہ ایسے ہی لوگ ہیں جو نیکی کی راہ میں بچے ہیں، اللہ یہی پس جو جتنی  
 انسان ہیں!

اسے پیر وہاں دعوت ایمانی اجاڑ لوگ قتل کر دئے  
 جائیں، اُنکے لئے تمہیں قصاص (یعنی بدلہ لینے کا)  
 حکم دیا جاتا ہو۔ (لیکن بدلہ لینے میں ہر انسان و دوسرے  
 انسان کے برابر ہو) اگر آزاد آدمی نے آزاد آدمی  
 کو قتل کیا ہو، تو اس کے بدلہ ہی قتل کیا جائے گا (یہ  
 نہیں ہو سکتا کہ مقتول کی بڑائی یا نسل کے شرف کی  
 وجہ سے دوا دی قتل کئے جائیں جیسا کہ عرب جاہلیہ  
 میں دستور تھا، اگر غلام قاتل ہو، تو غلام ہی قتل کیا  
 جائے گا یہ نہیں ہو سکتا کہ مقتول کے آزاد ہونے  
 کی وجہ سے دو غلام قتل کئے جائیں دعوت نے  
 قتل کیا ہو، تو دعوت ہی قتل کی جائے گی۔

اللہ پھر اگر ایسا ہو، کہ کسی قاتل کو مقتول کے وارث  
 سے کہہ دئے (انسانی میں) اُس کا بھائی ہو، سہیلی  
 بل جائے (اور قتل کی جگہ خون بہانے پر راضی ہو  
 جائے) تو (خون بہانے کو چھوڑ دیا جاسکتا ہو) اللہ (اس صورت میں) مقتول کے وارث کے لئے دستور ہے

قصاص کو کہہ، اللہ اس مسئلہ میں حق و عدل کا فرقہ جس سے اسے  
 میں پہلے ہونے سے،

(۱) انسانی مساوات کا اعلان، اور قتل و شرف کے تمام امتیازات  
 سے انکار جو لوگوں نے بنا رکھے ہیں، اللہ جن کی وجہ سے انسان حقوق  
 برابر ہونے لگے ہیں۔ آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت، بڑا ہو یا چھوٹا،

و جیسے ہر امت، انسان ہونے کے لحاظ سے سب برابر ہیں۔ اس لئے  
 قصاص میں کوئی امتیاز تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) اگر مقتول کے رشتہ خونی ہوں یا اپنے پرانی بھائی قاتل کی جائے  
 جتنی پس کچھ ہو۔

(۳) قصاص میں اگرچہ جان کی ہمت ہو، اگر اس لئے جو کو نہ ملے گی  
 حفاظت کی جائے، پر جب قصود اصل مقصود ہو، اور قتل نفس نہ  
 ہو، چھوڑ دئے قتل نفس کا دبر بنائے کہ بڑا ہو سکتا ہو؟

وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ۚ فَذَلِكَ جُدُوَاللَّهُ فَلَا تَعْرَبُوهُنَّ ۚ كَذَلِكَ  
يَبَيِّنُ اللَّهُ لِيُتْلِيَ لِّلنَّاسِ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ أَمْوَالُكُمْ بَيْنَهُمْ يَأْتِيهِمْ  
وَيَذَلُّوهُمُ إِلَى الْخَبَالِ ۚ وَلَوْلَا إِقْرَافُنَا عَنْ مَوَالِكِ الْفَاسِقِينَ لَأَمْلَأْنَا لَكُمْ  
عَذَابَكُمْ ۚ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۚ قُلْ هِيَ مَوَاقِفُ لِّلنَّاسِ وَاجْتِزَاءُ لِّمَنْ  
يَلْقَاهَا يَوْمَ الْبُرْجَانِ ۚ كَانُوا الثَّلَاثُونَ

مطابق (خون ہمارا) مطالبہ ہو، اور قتال کے لئے خوش معاہدگی کے ساتھ آکر دینا۔ اور دیکھو، یہ  
جو قصاص کے ساتھ کہ تمام زیادتیوں اور انصافیوں سے پاک کر کے عسدر و مساوات کی حقیقت  
پرست ائمہ کر دیا گیا ہو، تو یہ حق ہے پروردگار کے طرف سے تمہارے لئے سفینوں کا کم کر دینا  
اور رحمت کا فیضان ہو۔ اب اس کے بعد جو کوئی ظلم و فساد کی کرے گا، تو یقین کر دے وہ لاشہ  
کے حضور (غدا) در ذاک کا مترادف ہوگا!

اور اسے ارباب و دانش! قصاص کے حکم میں (اگرچہ بظاہر ایک جان کی ہلاکت کے بعد دوسری جان کی  
ہلاکت گوارا کرنی گئی ہو، لیکن فی الحقیقت یہ ہلاکت نہیں ہو) تمہارے لئے نہ دی گئی ہو، اور یہ سب کچھ اس لئے  
ہو تا کہ تم تمہاریوں سے بچو (اور ظلم و فساد کی راہیں بند ہو جائیں)۔

اسے سیردان و رحمت الہی! یہ بات بھی تفسیر فرض  
کر دی گئی ہے کہ جب تم میں سے کوئی آدمی محسوس کرے  
اس کے سرے کی گھڑی آگئی، اور وہ اپنے ہمراہی و  
شمار میں سے کچھ چھوڑ جانے والا ہو، تو یہاں ہے کہ  
اپنے ماں باپ اور رشتہ داروں کے لئے بھی رحمت  
کو چیلے جو متعلق انسان ہیں، ان کے لئے ایسا کرنا  
ضروری ہو۔

پھر جو کوئی ایسا کرے کہ کسی آدمی کی رحمت سننے  
(اور اس کے گناہ اور اس میں ہونے) کے بعد اس میں  
وژو بدل کر دے، تو اس گناہ کی ذمہ داری اسی کے  
سر چوگی جیسے رو بدل کیا ہو۔ (رحمت پر اس کا  
دہ ہونے والے کی رحمت ایک شخص ذاتی ہو، جو لوگ دیکھتے ہیں  
ہوں، ان کا فرض ہے کہ وہ کاست اس کی تعظیم کریں۔  
اس اگر وہ میں رحمت کا قبول کرے گا تو سب سے بڑا ہے  
تو وہ خود جواب دہ ہو گئے۔ رحمت کہنے والا اور رحمت سے نالہ انسان  
فائدہ جواب دہ نہیں ہو سکتے۔



منع  
من  
تفہیم

سَمِعِلَّ اللّٰهُ وَلَا تَقْلُقْ بِمَا يَكُونُ بِكُمْ عَلَى الثَّقَلَيْنِ وَلَاحِشَاؤُنَا إِنَّ اللّٰهَ جَبَّ  
الْحَمِيدِينَ ۝ وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ  
الْهَدْيِ وَلَا تَحْفِظُوا مَوَاسِكَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدِ يَهُ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا  
أَمْتَمْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ  
يَجِدْ قَوْصِيَامًا فَلْيَنْفِقْهُ أَلْيَاكُم

اور (مے) بغیر واجب میرا کوئی بندہ میری نیت  
تم سے دریافت کرے (کہ) کیونکر مجھ تک پہنچ سکتا ہے؟  
تو تم اُسے بتلا دو کہ میں اُس سے دو نہیں ہوں کہ  
مجھ تک پہنچنے کے لئے کسی طرح کی محنت و مشقت  
برداشت کرنی پڑے۔ میں تو اُس کے پاس ہوں  
وہ جب بھگاڑا ہو، تو میں اُس کی پکار سنتا اور اُسے  
قبول کرتا ہوں۔ پس اگر وہ واقعی میری طلب رکھتے  
ہیں، تو چاہئے کہ میری پکار کا جواب دیں اور مجھ پر ایمان لائیں تاکہ حصول مقصد میں کامیاب ہوں۔

(۱۳) اس طرح کی باتوں سے مقصود وہ تھا جس کی اصلاح و  
توبہ ہو۔ بات نہیں ہو کہ جب تک فائدہ کسی کے ہے۔ کہنے کا میں خدا  
کو بھگوان نہیں جانتا (جیسا کہ اہل مذہب کا خیال تھا) خدا تو پہل  
میں انسان کی پکار سے وہ انسان کا شکر ہے مجھ یا خدا میں تو یہ  
ایسا ہی ہے جس کے ساتھ جب کبھی نہ پکارا جائے، اس کا فائدہ و رحمت تو کچھ  
جائے گا!

نہاے لئے یہ بات جائز کر دی گئی ہو کہ روزہ  
کے دنوں میں رات کے وقت اپنی بیویوں سے  
خلوت کرو۔ تم میں اور ان میں چولی وامن کا ساتھ  
ہو (یعنی انکی زندگی تم سے وابستہ ہو۔ تمھاری آن  
سے۔ وہ تمھارے بغیر نہیں رہ سکتیں۔ تم انکے بغیر نہیں  
رہ سکتے۔ البتہ جو کچھ کہو، مثلاً کہ طوطا پر مجھ کو جھگڑے کہو۔ ایسا  
نہ کہو کہ ایک بات کے طرف سے تمھارے دلوں میں شک و شبہ  
ہو، مگر اسے صاف کہنے بغیر کہے جاو۔ اور پھر اسے اپنی فکر و روی  
سمجھ کر چھیلنے لگو، انکے علم سے یہ بات پریشان نہیں ہی کہہ لیتے  
انہ ایک بات کا خیال کہہ کر، پھر اسکی بجائے اور میں خیانت

۱۵۱۔ میرا ہلکے ہواں روزہ کی خبر میں نہایت سخت تھیں۔ اور انھیں کہ  
گوشام کو روزہ نہ کر سہا میں، تو پھر انھیں کہہ کر کہا میں کہتے تھے کہ  
طرح روزہ کے مجھے میں نہا شری کا طلاق بھی سلطان منور تھا سلطان  
کو جب روزہ کا حکم ہوا تو انھوں نے خیال کیا کہ ان کے لئے بھی یہ باتیں  
نہ تھیں ہی۔ اور چونکہ انھیں سخت تھیں، اس لئے بعض لوگ نہایت  
اور اپنے منہ کو کرنا ہی نہ کر چکے تھے۔ علم حاصل کر کے تمھارے  
میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ ہو۔

روزہ سے مقصد یہ ہے کہ جسمانی خواہشیں بالکل ترک کر دیا جائے



فِي الْحَجِّ وَسَبْعًا إِذْ أَرَجَعْتُمْ وِزْلَكُمْ عَشْرَةَ كَأَمْثَلِهَا ، ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ  
 أَهْلَهُ حَاضِرًا يَسْتَعِينُ الْحَمَامَةَ وَانْفَعُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ  
 الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَةٍ ، فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقًا  
 وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ، وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ، وَتَزِدُّوا قَوْلًا خَيْرًا  
 الرَّكَاةَ الشَّقِيقَى وَانْفَعُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ! لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا  
 فَضْلًا خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ

کر رہے ہو (یعنی اپنے ضمیر کی خیانت کر رہے ہو)۔ کیونکہ  
 اگرچہ اس بات میں بُرائی نہ تھی مگر تم نے خیال کر لیا تھا  
 کہ بُرائی ہو! پس اُس نے (اپنے فضل و کرم سے تمہیں  
 اس غلطی کے لئے عبادہ نہیں طرہا! استغاری نہایت  
 قیول کر لی، اور تمہاری خطا بخشدی۔ اوصاف (کہ یہ  
 معاملہ صاف کر دیا گیا ہو) تم (بغیر کسی اندیشہ کے) اپنی  
 بیویوں سے خلوت کرو، اور جو کچھ تمہارے لئے (اللہ تعالیٰ  
 زندگی میں) اُشد نے طرہا ہو، اس کے خیر ہستند ہو  
 اور (اسی طرح) رات کے وقت کھلے پینے کی بھی کوئی  
 روک نہیں! شوق سے کھاؤ پیو۔ یہاں تک کہ صبح کی  
 سفید دھاری (رات کی) کالی دھاری سے الگ

یہ مقدمہ جہدِ اعتدال پر نہیں کھلنے چاہئے۔ اندر شوقی کے معاملہ کی  
 جو کچھ مانتا ہے، صرف دن کے وقت ہو، عشاء کے وقت کوئی روک نہیں۔  
 (۱) اندر شوقی کا تعلق کوئی بُرائی اندیشہ یا کی بات نہیں چھوڑنا  
 کے پینے میں گرا جائز ہے۔ وہ سرد و صحت کا ایک لطیف حق ہے۔  
 روزی ایک دوسرے سے اپنے حلق میں، البتہ یہاں ایک لطیف  
 حلقہ بہت، الٹی کے سوائے کہیں ہے؟  
 (۲) جس دوسرے کے سر پر کوئی کھڑی اہ نہ ہو۔ اگر ایک بات  
 برائی تھی جو گم نہ تھے اسے نہ سمجھا گیا ہو، اس لئے چھپ چکے  
 گھبراہٹ، اگر تم نے سب بُرائی نہیں کی، مگر تمہیں خبر ہے بڑی ہوگی  
 اور حلقہ والے کی پانی پر مہر لگ گیا۔

نمایاں ہو جائے (یعنی صبح کی سب سے پہلی نمود شروع ہو جائے) پھر اس وقت سے لے کر رات (شروع  
 ہونے) تک روزہ کا وقت پورا کرنا چاہئے۔ البتہ اگر تم مسجد میں اعتکاف کر رہے ہو، تو اس حالت میں نہیں  
 چاہئے کہ اپنی بیویوں سے خلوت کرو۔ (جہاں تک روزہ کا تعلق ہو) یہ اللہ کی شرفی ہوتی حد بتایاں ہیں  
 پس ان سے دور دور رہنا۔ اللہ اسی طرح اپنے احکام لوگوں (کی فہم و بصیرت) کے لئے واضح کر دیتا ہے (اگر  
 (افزائی سے) ابھیں۔

اور دیکھو! ایسا نہ کرو کہ آپس میں ایک دوسرے کا

(۱) اس کیفیت کی طرف اللہ کو مشتہق شوق کی عبادتیں جو حد تک

فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ قَدْ تَذَكَّرْتُمْ ۖ وَاللَّهُ عِنْدَ الْمُشْعِرِ ۖ وَأَذْكُرُوا  
كَمَا أَهَذَا نَكْرًا ۖ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصُّرَاطِينَ ۖ ثُمَّ أَقْبَضُوا مِنْ حِمًى  
أَقْبَضَ النَّاسُ ۖ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ مَنَاسِكَكُمْ  
قَدْ تَذَكَّرْتُمْ ۖ وَاللَّهُ لَذِكْرُكُمْ أَتَمٌّ ۖ وَلَسْتُ بَشَاكِرًا ۖ فَمَنْ الثَّمَانِ مِنْ يَفْعَلُ  
رَبِّهَا ۖ أَوْ تَأْتِي الدُّنْيَا وَمَالُهَا فِي الْآخِرَةِ ۖ مِنْ خَلْقٍ ۖ وَفِيهِمْ مَنْ يَفْعَلُ لَدَيْكَ  
أَوْ تَأْتِي الدُّنْيَا

پیشہ اگر بیکسٹون غرض اول سے ہے ہر ماہی و اسل حرام ہے بیشہ ایک  
نہیہ کہ نہ کسی مرد ہی برائے ہو کچھ دنوں کے ٹوٹنے باز غدا  
تک کر کے نیکی کی یاد ہو کہ پیشہ کے ۲۰ تھوڑے دن کر کر دے۔

کرو۔ حالانکہ تم جانتے ہو کہ اس طرح کے طریقوں سے  
بھی مقصود دوسروں کا مال یا جائز طریقہ پر رکھا گیا ہو اور شہوت خور حاکم کے فیصلہ سے ناجائز بات جائز نہیں  
ہو سکتی

اے پیغمبر لوگ تم سے (میںوں کی) چاندنات کی  
نسبت دریافت کرتے ہیں۔ ان لوگوں سے کہو، یہ  
انسان کے لئے وقت کا حساب ہو، اور اس سے حج  
کے مہینے کا تعین ہو جاتا ہو (باقی جس قدر توہیات  
لوگوں میں پھیلے ہوئے ہیں، اور ان کی بنا پر لوگوں  
نے طرح طرح کی دسیس اختیار کر رکھی ہیں، تو انکی  
کوئی اہلیت نہیں) اور یہ کوئی نیکی کی بات نہیں جو کہ  
اپنے گھروں میں (اور دوا چھوڑ کر) پھینکے سے داخل  
ہو (جیسا کہ عرب کی رسم تھی) کس حج کے مہینے کا چاند دیکھ  
لیئے اور احرام باندھ لینے کے بعد اگر گھروں میں داخل  
ہو یا پاتے تو دروازہ سے داخل نہ ہوتے۔ پھر اوڑھے سے راز نکال کر جاتے، نیکی تو اس کے لئے ہو جسے  
اپنے اندر تقویٰ پیدا کیا نہیں اور ان دوسرے چیزوں میں مبتلا نہ ہو اگر گھروں میں آؤ تو دروازہ ہی کی راہ آؤ۔

حج کے حکام اور مسلمانوں پر حج کی ہر اس امر کی اختیار اور اجازت  
ہو کہ ہر ایک حاکم کو لگے ہو کہ ان  
۱۱۱) چاند کے مہینے اور عید کا حساب لگایا جاتا ہو، اور حج کے  
حکم کا تعین اسی حساب سے کیا جاتا ہو۔ اس کے علاوہ جو چیزیں حلال  
لوگوں میں پھیلے ہوئے ہیں اور احرام کی کسی چیز سے ہو یا نہ ہو  
نہی کرے اور ان کی کوئی اہلیت نہیں۔  
۱۲) متفقہ کیا ہے کہ ہر ایک مسلمان پر حج کے لئے لوگوں کے  
طریق کی پابندی لگانی ہے اور ہر عید کے لئے پتہ چلے کہ کون سی  
شہر میں ہے اور کون سی شہر میں ہے اور کون سی شہر میں ہے  
ہو کہ اپنے اندر تقویٰ پیدا کرے

۱۸۸ حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْفِكَارَ ۚ أُولَٰئِكَ لَئِنْ تَصِيبَ رَمْلًا مَسْجُودًا  
 ۱۸۹ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَلَوْ كُنْتَ تُدْرِكُ فِي الْيَوْمِ مَعْدُودَاتِ اللَّهِ فَمَنْ لَمَجَلَّ فِي  
 ۱۹۰ يَوْمَئِذٍ فَكَلَّا أَنتُمْ عَلَيْهِ ۚ وَمَنْ تَلَاخَرُوا فِي الْيَوْمِ فَكَلَّا أَنتُمْ عَلَيْهِ ۚ وَمَنْ تَقَىٰ ۚ وَاللَّهُ  
 ۱۹۱ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهُهُ تُخْشَوْنَ ۚ هَٰذَا نَبَأُ الْمُنَافِقِينَ ۚ وَاللَّهُ يَجْعَلُ الْوَقَالَ فِي الْخَبَرِ  
 ۱۹۲ الدُّنْيَا وَيُجْزِيهِ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قُلُوبِهِ ۚ وَلَهُمْ أَلْفُ مَوْضِعٍ ۚ وَأَذِ الْأَوَّلَىٰ سَعَىٰ فِي  
 ۱۹۳ الْأَرْحَامِ لِيُكَفِّرَ عَنْهَا

(پچھو اے سے راہ نکالنے کی نصیحت میں کیوں پڑو؟) البتہ اللہ کی نافرمانی سے بچو تاکہ (راہ سعادت میں) کامیاب ہو جاؤ

۱۸۶ اور (دیکھو) جو لوگ تم سے جنگ کر رہے ہیں  
 چاہئے کہ اللہ کی راہ میں تم بھی اُن سے لڑو۔ (پچھو)  
 نہ دکھلاؤ! البتہ کسی طرح کی زیادتی نہیں کرنی  
 چاہئے۔ البتہ اُن لوگوں کو پتہ نہیں کہ جو زیادتی  
 کرنے والے ہیں۔

۱۸۷ (اہل مکہ نے تمہارے خلاف اعلان جنگ کر دیا ہے)  
 تو تمہارے طرف سے بھی اب اعلان جنگ ہو جہاں  
 پاؤ! انہیں قتل کرو، اور جس جگہ سے انہوں نے تمہیں  
 نکالا ہے وہاں بھی تمہیں لڑنا نکال باہر کرو۔ اس طرح  
 تمہیں قتل و خونریزی کا جواب قتل و خونریزی سے  
 دینا پڑے گا، اور قتل و خونریزی بجائے خود ایک بُرائی  
 ہو۔ لیکن آتہ کا قائم رہنا قتل و خونریزی سے بھی  
 بڑھ کر ہے۔ اور راقی دلم حدود حرم کا معاملہ کر سکتا ہے

۱۸۸ اس بارے میں اصل یہ ہے کہ ان کے ساتھ ہر جنگ کی بھیجی گئی  
 ہے تاکہ تم پر ایسا مسلہ نہ آسکے کہ تمہاری بات نہیں مانی جائے۔

۱۸۹ جنگ بڑا لڑائی ہے لیکن تمہارا نام یہاں سے بھی زیادہ بڑھ جائے۔  
 جو یہ لڑائی ہو کہ تمہارے اندر کے جنگ کی حالت گوارا کر لی جائے۔

۱۹۰ قریش اگر کہہ دے کہ یہ تمہارا دھرم ہے تو ان کو مجبور کرتے  
 تھے کہ وہ اس کو قبول کر لیں۔ یہ دھرم و اتفاق کی  
 آواز ہے جس پر گئی تھی۔ قرآن کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ بھی  
 زیادہ دھرم ہے اس پر بھی تمہارا دھرم کے لئے جنگ کرنا تو ہونا چاہئے

۱۹۱ قرآنی کی بجائے یا نہ کی جائے؟ تو اس بارے میں حکم یہ ہے کہ (جب تک وہ خود مسجد حرام کے حدود میں تم  
 سے جنگ نہ کریں، تم بھی اُس جگہ اُن سے جنگ نہ کرو۔ پھر اگر ایسا ہوا کہ انہوں نے وہاں جنگ کی، تو  
 تمہارے لئے بھی یہی ہے کہ اگر جنگ کرو۔ منکرین حق (کی مخالفت میں) قادیوں کا یہی دھرم ہے لیکن اگر ایسا

۱۹۲

وَيَهْدِيكَ الْحَرِثَ وَالْفُكْلَ ۚ وَكَأَنَّهُ لَا يُخَيِّبُ الْغَيْبَاءُ ۚ وَكَأَنَّهُ يُفِيلُ لَهُ الشَّقَى ۖ إِنَّهُ  
 أَخَذَهُ الْعِزَّةَ بِأَلْوَنِهِمْ حَسْمَةً جَهَنَّمَ ۚ وَلَيْسَ الْمُهَادُ ۚ وَكَأَنَّهُ الْقَائِمُ مِنَ  
 نَفْسِهِ ابْتِغَاءً مُرَضَاتٍ أَشْوَى ۚ وَاللَّهُ دَرُوفٌ بِالْعِيسَاءِ ۚ بِأَيُّهَا الَّذِينَ يُؤَدُّونَ  
 فِي الْمَلَكُوتِ قَاتِلًا ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۚ  
 فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُنْجِيٌ  
 هَلْ يَنْظُرُونَ

ہمارا درو جنگ سے باز نہ گئے، تو پھر شر کا دروازہ کھلتا ہے و بخشش بھی بند نہیں ہو، بلاشبہ در رحمت  
 سے بختہ دینے والا ہو!

اور دیکھو، ان لوگوں سے جنگ جاری رکھو۔

یہاں تک کہ گفت (یعنی ظلم و فساد) باقی نہ رہے، اللہ  
 دین صرف اللہ کے لئے ہو جائے (انسانی ظلم و  
 استبداد کی مداخلت اس میں باقی نہ رہے) پھر اگر ایسا  
 ہو کہ یہ لوگ جنگ سے باز آجائیں تو (بختیں بھی آ)

جنگ کی جہاد اس لئے ہو گی جو کہیں جہاد کی آواز نہ ملے  
 جائے، یعنی جہاد کے معاملہ میں کائنات صرف اللہ ہے، اس میں کوئی  
 تشکیک و مداخلت نہیں۔

رہک لیتا چاہئے۔ کیونکہ جنگ کا تشدد نہیں کرنا ہے، اگر صرف انہی لوگوں کے مقابلہ میں جو ظلم کر رہا ہے  
 رہا باقی رہا ان مہینوں کا معاملہ جنگا عرب میں اختتام کیا جاتا ہے، انسان میں لڑائی بند کر دی جاتی ہے  
 تو اس بلعے میں تھا اطرقت یہ ہونا چاہئے کہ اگر عزت کے مہینوں کی رعایت کی جائے، تو تمھارے طرف سے  
 بھی رعایت ہوتی چاہئے۔ اگر نہ کی جائے، تو تمھارے طرف سے بھی نہیں ہو۔ (مہینوں کی عزت کے معاملہ  
 میں جب کہ جنگ ہو) اللہ کا بدلہ جو (یعنی جیسی دش ایک فرقہ جنگ کی ہوگا، ویسی ہی دوسرے فرقہ کو  
 بھی اختیار کرنی پڑے گی۔ یعنی ہو سکتا کہ ایک فرقہ تو مہینوں کی عزت سے بے پروا ہو کر حملہ کر دے  
 اور دوسرا فرقہ عزت کے خیال سے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا ہے) پس جو کوئی تم پر زیادتی کرے، تو چاہئے  
 کہ جس طرح کا معاملہ اس نے تمھارے ساتھ کیا ہو، ویسا ہی معاملہ تم بھی اس کے ساتھ کرو (اگر ہو) تو تم بھی  
 لڑو۔ نہیں لڑا ہو، تو تمھارے طرف سے بھی لڑائی نہیں ہونی چاہئے) البتہ (پھر حال میں) اللہ سے ڈرتے  
 رہو۔ اور یہ بات دیکھو کہ اگر دشمنی کا سامنی ہو جو (اپنے تمام کاموں میں) پرہیزگار ہیں!

اور اللہ کی راہ میں مال خرچ کرو۔ ایسا نہ کرو کہ دنیا

اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا عبادت نہیں ہے

إِن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَنَزَلَ الْوَيْلُ الْأَمْسِيُّ وَلَهُمْ اللَّهُ  
تَرْجِعُ الْأُمُورُ سَلْبِينَ أَسْرَأُ بِلَ كَمَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْيَوْمِ بَيْنَهُ وَ مِنْ  
بَيْنَهُمْ يَنْصَحُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ ثُمَّ فَلَا اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِينَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ يُخْرَجُونَ مِنَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا وَالَّذِينَ تَقُولُوا هُمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ كَانَ الْقَارُونَ ذَا جِدَّةٍ  
فَبَعَثَ اللَّهُ

آپ کو ہاکت میں ملال دیتے ہیں کہ کجاوے اس میں بوجہ تو زندگی کی ہاکت ہے  
آپ کو ہاکت میں ڈال دے (کیونکہ اگر تم نے اس  
کام کے لئے خدا کا دیا ہوا مال خرچ نہیں کیا، جس میں تمہارے لئے ظلم و فساد ہے نجات اور فحش و کامرانی کا حصول  
تھا، تو یہ دیدہ و دانستہ، قوی زندگی کی جگہ ہاکت کو پسند کرنا ہوگا) نیکی کو دینا اللہ کی محبت اٹھنی لوگوں  
کے لئے جو جو نیکی کرنے والے ہیں!

اور دیکھو حج اور عمرہ کی جہیزت کر لی جائے تو  
اسے اللہ کے لئے پورا کرنا چاہئے۔  
اور اگر ایسی سعادت پیش آجائے کہ تم اس نیت  
کو ترک کرنے کی صحت

اگر کوئی کسی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے، اور منزل قصہ و تک بروقت نہ پہنچ سکے، تو  
پھر ایک جانور کی قربانی کرنی چاہئے جیسا کہ کچھ بھی میسر آئے۔

اور اس وقت تک سر کے بال نہ منڈو اور (جو اعمال حج سے فارغ ہو کر احرام اُتارنے کے وقت کیا جاتا  
ہو جب تک کہ قربانی اپنے ٹھکانے نہ پہنچ جائے۔

اگر کوئی شخص بیمار ہو، یا اسے سر کی تکلیف کی وجہ سے مجبوری ہو، تو چاہئے کہ بال اُتارنے  
کا قہر دیدے۔ اور وہ یہ ہو کہ روزہ رکھے۔ یا صدقہ دے۔ یا جانور کی قربانی کرے۔

اور پھر جب ایسا ہو کہ تم اس کی حالت میں ہو (یعنی جنگ کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے کسی  
طرح کی رکاوٹ نہ ہو) اور کوئی شخص چاہے کہ (عمر و حج سے لاکر تمتع کو دے) یعنی ایک ہی سفر میں دونوں  
علوں کے ثواب سے فائدہ اٹھائے) تو اس کے لئے بھی جانور کی قربانی جو جیسی کچھ میسر آجائے۔

اور جس کسی کو قربانی میسر نہ آئے، تو اسے چاہئے، تین دفعہ حج کے دنوں میں رکھے، سات دفعہ





[illegible]

وہ کیا کرتے تھے، اب اُسی طرح اللہ کا ذکر کیا کرو۔ بلکہ اُس سے بھی زیادہ جوش و خروش کے ساتھ، کہ تمام اعمالِ حج سے اہلِ مقصود بھی جو

اور پھر (دیکھو) کچھ لوگ ایسے ہیں (جو صرف دنیا ہی کے پرستار ہوتے ہیں) اور جن کی مصالحت حال یہ ہوتی ہو کہ مہر و دگوار! ہمیں جو کچھ دینا ہو، دینا ہی میں، دینے سے پس آخرت کی زندگی میں اُنکے لوگوئی حصہ نہیں ہوتا۔ اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو (دنیا اور آخرت، دونوں کی منسلح چاہتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں مہر و دگوار! ہمیں دینا میں بھی بھلائی ہے، اور آخرت میں بھی بھلائی ہے، اور ہمیں عذاب و دوزخ سے بچانے تو یقین کرو، ایسے ہی لوگ ہیں جنہیں اُنکے عمل کے مطابق (دنیا و آخرت کے) قتلاح میں حصہ ملنا ہو، اور ان کا قانون) اعمال کے محاسبین میں قسمت و قمار نہیں (وہ ہر انسان کو اس کے عمل کے مطابق فوراً مجتہدین و جہاد کے اور دیکھو) حج کے گئے ہوئے دنوں میں (جو معلوم ہیں) اور دوسروں، اولیٰ حج سے لیکر تہریروں تک ہیں) ان کی یاد میں مشغول رہو۔ پھر جو کوئی (ماہی میں) جلدی کرے، اور وہی دن میں روانہ ہو جائے تو اس میں کوئی حنا کی بات نہیں۔ اور جو کوئی تاخیر کرے، تو وہ تاخیر کر سکتا ہو۔ اُس کے لئے بھی کوئی گناہ نہیں لیکن یہ تاخیر اور تاخیر کی (خفت) اسی کے لئے جو جس میں تقویٰ ہو (کیونکہ تمام اعمال سے اصل مقصد تقویٰ ہی ہو۔ اگر ایک شخص کے قصدِ عمل میں تقویٰ نہیں، تو اُس کا کوئی عمل بھی صحیح نہیں ہو سکتا) پس ہر حال میں اللہ سے ڈرتے رہو، ورنہ بات نہ بھولو کہ تم سب کو (ایک دن مرنا اور پھر اُس کے حضور جمع ہونا ہے)!

ادھر دو بچے تھے، بعض آدمی ایسے ہیں کہ دنیوی زندگی کے بارے

میں اُن کی باتیں محض بہت ہی اچھی معلوم ہوتی ہیں اور وہ اپنی نصیر کی پالی پر اشدُّ کوادِ بطر سے ہیں۔ حالانکہ قی اللہ تعالیٰ دکن کا بول ایران و صداقت سے خالی بظاہر (اور) جہوشی و شہوت میں طے ہی سخت ہیں۔

۱۹: وینا کا نہیں بلکہ جیتا پتھر کے ٹکڑے اور تانبے کی

کافور و اینچونگ کا قند موجود ان کے اعلیٰ پوتی اور ... میں پایا جاتا ہے۔  
 یہاں گریس ہوا اور اس کے ساتھ ... اور دیگر مٹیوں اور ان کے پانی میں



۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴-۳۱۵

يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفْوٌ ذَرِيرٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ الَّذِي يَسْأَلُونَ  
 رَأْسَهُ كَيْفَ يَقْبَلُونَ ۝ وَمَنْ يَقْبَلْهُ فَإِنَّهُ يَبْغِ الْخَيْرَ ۝ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَإِنَّهُ  
 قُلُوبُ الْعَفْوِ ۝ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي ذَلِكَ بَيِّنَاتٌ لِمَنْ  
 يَكْفُرْ عَنْ الْيُسْتِ ۝ قُلْ رُضِّحْ لَكُمْ خَيْرٌ ۝ وَإِنْ تَخَافُوهُمْ فَلَا تَخَافُوا اللَّهَ ۝ وَاللَّهُ  
 يَعْلَمُ الْمُفْعِدَ مِنَ الْمُضِلِّ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعَذَّتْكُمْ ۝ إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ عَنْ نَزْهِ حَكِيمٌ ۝ وَلَا

۳۱ ۳۲

پیش میں وہ سب کہہ کر گزرا اور جو ایمان کا عقیدہ کرتے ہیں۔  
 لیکن جو لوگ بے خدا بہت چاہتے ہیں وہ ایمان کے لیے ہی شہید ہیں، اگر  
 ان کا عمل نیک نہیں ہو تو، بلکہ خدا، اللہ لا حاصل ہوا ہے کہ  
 دنیا بہت اپنے نفس کے لئے دوسرا کو توڑ کر دے لیکن یہ لوگ خدا کا  
 کہ وہ اس خود اپنے نفس کو توڑ کر دے گا۔  
 بلکہ اللہ کے لیے توڑ کر دے گا کہ تو شہید ہو اور وہ اپنی جگہ دے گا  
 کتابی دعویٰ کرے، لیکن ایسا توں سے کہ نہیں ہوا۔ اہل کفر کے لیے  
 کہ یہ کہہ لے، طاقت اختیار پا کر دے، ایسا جس کے ساتھ کیا ملے کہ تو  
 حشر و مثل کی تباہی، اس کا فرد و طاقت کا بہت بڑا ہوا ہے۔  
 دوسری طاقت کے شہداء سے کہ کہہ جائے، دوسرے شہداء توں کا  
 گھٹے نہیں آئے، زیادہ ظلم و معصیت پر آئے کہ وہ تباہ ہو۔

اور جب ان لوگوں سے کہا جائے، خدا سے ڈرو  
 (اور ظلم و عناد سے باز آؤ) تو ان کا گھٹا نہیں (آؤ  
 زیادہ) گناہ پر آگیا ہو (اور خدا کے آگے جھکنے کی جگہ  
 آؤ زیادہ سرکش ہو جاتے ہیں) پس (جن لوگوں کا حال  
 ایسا ہو، تو وہ کبھی ظلم و عناد سے باز آنے والے نہیں)  
 انہیں تو جہنم ہی کفایت کرے گا (اور جس کسی نے جہنم کا  
 ٹھکانا ڈھونڈنا، تو اس کا ٹھکانا) کیا ہی برا ٹھکانا ہو

۳۳

اور (برخلاف ان کے) کچھ آدمی ایسے بھی ہیں جو (نفس پرستی کی جگہ خدا پرستی کی روح سے معمور ہوتے ہیں)  
 اور اللہ کی خوشنودی کی طلب میں اپنی جانیں تک فروخت کر دیتے ہیں (یعنی رضا و الہی کی راہ میں اپنا سب  
 کچھ قربان کر دیتے ہیں) اور (جو کوئی ایسا کرنا ہو، تو یاد رکھے) اللہ بھی اپنے بندوں کے لئے شفقت و مہربانی  
 رکھنے والا ہے

۳۴

یہ پیراں دعوت ایمانی اور اسلام لانے کے لئے  
 صرف آتا ہے کافی نہیں کہ زبان سے اسلام کا اقرار  
 کر لو۔ بلکہ یہ ہے کہ اپنی طرح اور اعتقاد و عمل کی  
 (۱۵) دینا پرستی کے پیر شاہی و مختلف قوموں کی گہری کجست پر سب  
 جیہ خصوصیت توحید و اقبال کے حصول کے بعد اس لئے پیراں دعوت توحید

تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَأْمَنُوا وَلَا مَسَئَةَ شَيْءٍ مِنْهُمْ مَنْ مَشَرْنَا لَكُمْ بِهِ فَلَا تَعْجَبُوا مِنْهُ  
وَلَا تَتَكَبَّرُوا فِيهِ ۚ كَذَلِكَ يُؤْمِنُونَ وَأُولَئِكَ يَمُنُّونَ خَيْرٌ مِمَّنْ مَشَرْنَا بِكُمْ وَلَا تَظُنُّوا أَنَّ  
أَنْتُمْ بِذُنُوبِكُمْ لَنْ يُؤْتِيَكُمْ اللَّهُ بِدَارٍ ۚ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْيُسْرَةِ وَالْمَعْفُورِ بِذُنُوبِهِمْ وَيَمُنُّونَ  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۚ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْقِصَصَ لِكُلِّ قَوْمٍ ۚ فَاعْبُدُوا اللَّهَ مَا كَانُوا فِي  
الْكَافِيَّةِ وَلَا تَقْرَبُوا حَتَّى يَبْصُرَهُمْ ۚ فَكَذَلِكَ نُقَصِّرُ عَنْ قَوْمٍ هُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ

ساری باتوں میں سلم ہو جاؤ۔ اور دیکھو شیطان کی ہوسوں  
کی پیروی نہ کرو۔ وہ تو تمہارا کھلا دشمن ہے۔  
پھر اگر ایسا ہو کہ تم نے تمسک لگائے، اور جو دیکھ دیت  
کی روشن دلیس تمہارے سامنے آچکی ہیں تو اور رکھو  
اللہ کے قانون جزا کی پکڑ سے تم بچ نہیں سکتے۔ وہ  
سب پر غالب اور اپنے تمام کاموں میں حکمت والا اور  
دارالان لوگوں کے ایمان دہشیں کے لئے وہ سب  
کچھ کافی نہیں جو اس وقت تک انکے سامنے آچکا ہو،  
(تو) پھر لوگ کس بات کے انتظار میں ہیں؟ کیا اس  
بات کے منتظر ہیں کہ خدا انکے سامنے نمودار ہو جائے  
(اور اس طرح نمودار ہو جائے کہ) بادل اس پر سایہ

کندہ بہت کے ساتھ نکلے گا یہ تو کہ اس سورہہ میں اس سے پہلے کہ  
مشک دیکھنا شروع ہو جائے اور اس کے بعد کہ تمہاری ہوسوں کی  
انتظار میں رہنے کے لئے نہایت توجہ۔ اس کے بعد کہ تم نے تمسک لگائی، اس کے بعد  
تاکم نہ ہے، تو پھر ان کی گوری سے بدلہ بنا کر  
اگر ایک گروہ کے ایمان دہشیں کے لئے کھلائی کی دہشیں کافی نہیں،  
تو پھر ایک گروہ کی دہشیں کو خدا کے سامنے لگا کر انہیں تو اس سے کہہ سکتے ہیں  
تمہارے ہون اور پھر ایمان دہشیں۔ لیکن وہ ایسا چاہتا ہے کہ وہ سب  
دہشیں کی کہیں اور ساری حاصل کرنے کے لئے مروت ہی کافی نہیں، علم  
کے دائرہ میں نمودار ہو جائے کہ یہ طریقہ آجائے۔ لیکن اس کے بعد کہ ہر  
موشیوں، ایمان کی دست لگائے، اندیشہ ہو جائے اور اس طرح ایمان دہشیں

کئے ہوں، اور فرشتے (صفت باندے کھڑے) ہوں اور جو کچھ ہوا ہو پرچکے؟ (اگر وہ اسی بات کے منتظر ہیں  
تو اور کھیں) بات دینا میں ہونے والی نہیں اور تمام کاموں کا سرشتہ اللہ ہی کے ہاتھ ہوا  
(اسے پھر پچھڑا چاہئے کہ) لوگ پھیلی آستروں کی سرگشتوں سے جبرت پکڑیں، ہنسی اسٹائل سے پوچھیں، ہم نے  
انہیں دہشیں دہشیت کی) کتنی روشن نشانیاں ہیں (اور کس طرح فلج و سعادت کی تمام راہیں ان پر کھول  
دیں؟ لیکن اس پر کبھی راہ ہدایت پر قائم نہ رہے اور نہایت

وہ ہنسی اسٹائل کی سرگشت سے جبرت پکڑے۔ اللہ نے انہیں ہدایت دینا  
کہ وہ کھلائی انہیں انہوں نے عوامی شہادت کی راہ اختیار کی

دیکھو خدا کا قانون سکافات ابھی سزا دینے میں بہت سخت ہے۔

۲۴۲ اِنَّ اللّٰهَ يَجِبُ النَّوْءَ بَيْنَ وَجْهَيْكَ فَتَرْثُ عَنْهُ سِتْرًا لَّكَ فَخُذْ لَكَ خَيْرًا لَّكَ اِنْ  
 ۲۴۳ شِئْتَ ثُمَّ ذَرْهُ مَنْ لَا نَفْسَ لَهٗ وَتَقَرَّ بِاللّٰهِ وَاعْلَمُوْا اَنَّكُمْ مُّدْعَوْنَ لَهٗ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ  
 ۲۴۴ وَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ عَرْشًا لَّآ يَمَارِكُمْ اِنْ تَبَرُّوْا وَتَتَّقُوْا وَتُطِيعُوْا اَمْرَ الْمَلٰٓئِكِمْ وَاللّٰهُ يَجِيْعُ  
 ۲۴۵ عَلَيْنَكُمْ لَا يُوَاجِدُكُمْ اِنَّ اللّٰهَ بِالْمُفْعِرِيْنَ اَعْلَمُ وَلٰكِنْ يُّوَاجِدُكُمْ عَمَّا كَسَبْتُمْ فَلَا تَكْفُرُوْا  
 ۲۴۶ بِاللّٰهِ عَقُوْبًا لِّحُلُمِهِۦ ۚ لِلَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ مِنْ قِسْمِ زَكٰٓتِكُمْ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ ۚ وَاِلٰى مَا عَمَلَكُمْ

۲۴۸ منکرین جن کی نگاہوں میں تو صرف دنیا کی زندگی ہی سامنی ہوئی ہو۔ وہ ایمان والوں کی موجودہ بے  
 سرسامانی دیکھ کر انہی اڑتے ہیں۔ حالانکہ (عزت کی) اصلی چیز دنیوی الٰہیہ نہیں ہے، دنیا عمل کی دوسری چیز جو  
 متعلق ہے قیامت کے دن، وہی ان منکروں کے مقابلہ میں بلند مرتبہ ہو گئے (اور یہ خاکِ مذلت پر لوٹ رہے ہو گئے)  
 اور (پھر قطع نظر اس کے، یہ منکرین جن نہیں جانتے کہ جو لوگ آج الٰہِ و جاہِ دنیوی سے تھی، وہی اس  
 کل کو اللہ کے فضل سے مالا مال ہو جاسکتے ہیں۔ اور اللہ جسے چاہتا ہو، اپنی رزق بے حساب سے مالا مال  
 کر دیتا ہو!)

۲۴۹ ابتدا میں ایسا تھا کہ لوگ الگ الگ گروہوں  
 میں بٹے ہوئے نہیں تھے۔ ایک ہی قوم و جماعت  
 تھے۔ (پھر ایسا ہوا کہ) ہر گروہ مختلف ہو گئے اور  
 الگ الگ ٹولیاں بن گئیں، پس اللہ نے (یکے  
 بعد دیکھے) انہوں کو نبوت کیا۔ وہ ایمان  
 و عمل کی برکتوں کی بشارت دیتے، اور انہیں  
 وہ عملی کے نتائج سے (اُڑاتے تھے۔ نیز ان کے  
 ساتھ کتاب الٰہی نازل کی گئی، تاکہ جن باتوں  
 میں لوگ اختلاف کرتے تھے، ان میں وہ  
 فیصلہ کر دیتے، والی چیز (اور تمام لوگوں کو راہ  
 حق پر متحد کر دے) اور یہ جو لوگ (پھر گروہ مختلف  
 ہوئے تو) اس لئے نہیں ہوئے کہ ہدایت سے  
 محروم اور حقیقت سے بے خبر تھے۔ نہیں، انہی الٰہی

۲۵۰ ۱۔ وہ جن کی اس میں عظیم الامان کا جو اس قسم امتداد یکساں نہ رہتا  
 تھے، ان حضری زندگی کے سانچے پر تھے۔ پھر اس ہمارے کائنات کی ان کی کتب و کتابت  
 سے طرح طرح کے فرقہ پیدا ہو گئے، اور فرقہ کا جو عظیم نشانہ کی صفحہ میں ظاہر ہو گیا  
 وہی الٰہی نمود ہوئی، اللہ کے بعد وہ ایک خدا کے اصول پر چلتے رہے، پھر وہ  
 کی دعوت کا مقصد ایک ہی تھا۔ بینہ خدایہ حق و یکساں کی تعین اور فرقہ و اختلاف  
 کی بیکار و جدت، اور امتحان کا قیام۔

۲۵۱ کتاب اللہ ہمیشہ اس لئے نازل ہوئی دیکھو کہ فرقہ و اختلاف میں یکجہ ہو کر  
 لوگوں کو ہدایت دین کی اصل پر متحد کر دے۔

۲۵۲ فرقہ و اختلاف کی علت یا جہی، جس وجہ سے ہے۔ یعنی آپس کی اختلافات  
 جن کی وجہ سے فرقہ و اختلاف ہو گیا۔

۲۵۳ اس میں اس نے ان کی ساری چیزوں کو ہر ایک الٰہی اسم کو دعوت و اشتعال دینے  
 کے لئے پہلے ہی اس میں ان کے اختلاف سے مستعد کر دیا تھا، اب ان کے ایمان پر کلمہ



فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ذَلِكَ جُزْءٌ مِمَّا قَدْ افْتَدَوْا بِهِ لَا تَتَدَارَكَهُمَا وَمَنْ يَتَعَدَّ  
 جُزْءًا لِلَّهِ فَإِنَّهُ جُزْءٌ مِمَّا قَدْ افْتَدَتْ بِهِ فَإِنْ طَلَقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَنْ يَفْعَلْ  
 ذَلِكَ طَعْنًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَفْعَلَا بَعْدَ ذَلِكَ مَا جَاءَهُمَا جُزْءٌ مِمَّا قَدْ افْتَدَوْا بِهِ  
 بِسَبْعَةِ أَلْفٍ مِائَةٍ تَعْلُونَ وَإِذَا طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ  
 سِرِّخُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَفْسِنَّ وَلَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ  
 وَلَا تَحْجِلُوا أَيْدِيَهُنَّ هُنَّ ذَاكَ كَمَا افْتَدَتْ لَهُنَّ عَلَيْكُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَعَلَى نَفْسِهِ

تو کسی ہا سکتا ہو۔ اور اگر وہ اپنے کسی حصہ کا حصہ نہیں ہے۔ غرض کہ عورت کے حصہ سے  
 بچنے کے لئے اس کو نکال کر اس کا حصہ عورت کے حصہ سے نکال دیا جائے۔ اگر وہ نکال دیا جائے  
 اور جب نکال دیا تو اس کے متعلق تمہارے مال میں  
 ہیں، غرض و اقرا ہیں، ان میں سے کسی ایک میں (مصحبت نہ) مسافر ہیں۔ اور یاد رکھو، جو کچھ بھی تم بھلائی کے  
 کا سونے سے کہتے ہو، تو وہ اللہ سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا، اگر بات چلے۔ اس کا قانون مکافات یہ ہے  
 کہ ہر شے کی پناہ دلو اور ہر شے کی کرنے والا پناہ دلو۔ اور وہ سب کچھ جانتے والا ہے!

لڑائی کا تمہیں حکم دیا گیا ہے۔ اور وہ تمہیں ناگوار  
 ہو لیکن بہت ممکن ہے، ایک بات کو تم کر رہے ہو  
 اور وہ تمہارے حق میں بہتر ہو، اور ایک بات  
 تمہیں اچھی لگتی ہو، اور اسی میں تمہارے لئے  
 بُرائی ہو۔ پس اپنے نفس کی پسندیدگی اور اپنے  
 کی بنا پر اعمال کی اچھائی بُرائی کا فیصلہ نہ کرو  
 اللہ جانتا ہے، اگر تمہارے لئے کس ناگواری میں  
 خوشگوار ہو، اور کس پسندیدگی میں نا پسندیدگی ہو

جہاں تک حکم پہنچے ہیں، ان کے امتداد ملنے کی آواز دینے کے لئے وہ حکم  
 اور جگہ کی حالت کوئی ایسی حالت نہیں ہے جو تمہارے لئے خوشگوار ہو، لیکن اس  
 دنیا میں کوئی خوشگوار بات نہیں ہے، یہاں ہر شے میں کوئی خوشگوار بات نہیں ہے  
 لیکن اس میں کوئی خوشگوار بات نہیں ہے  
 لیکن اس میں کوئی خوشگوار بات نہیں ہے  
 جب اس میں کوئی خوشگوار بات نہیں ہے، تو جگہ سے  
 پناہ دلو۔

مگر تم نہیں جانتے!  
 لئے پیچھے لوگ تم سے پوچھتے ہیں، جو عین حُرمت  
 کا عین سچا جاتا ہے، اس میں لڑنا کیسا ہے؟  
 ان سے کہو، اُس میں جنگ کرنا بھی بُرائی کی

وہ، تو اس کی حفاظت کسی خاص فرد یا جماعت سے نہ تھی، بلکہ اس بنا پر تھی  
 کہ اپنے پیچھے تمام لوگ نہ کہیں، اور نہ اس کا اعتبار نہ کیا جائے، بلکہ اس کا  
 حفاظت کی بنا پر وہ کہتے ہیں کہ وہ جانتے ہیں کہ اس میں لڑنا  
 و حق سے بہت پروردہ ہے، جس کی طرف سے قتل، نا انصافی کا مسئلہ ہے

الْحِكْمَةَ يَعْضَلُ مِنْهُ وَيُتَّقِ اللَّهَ وَالْعَمَلُ أَنَّ اللَّهَ يُجْزِي عَنْ عِبَادِهِ إِذَا ضَلَّتْ السَّبِيلَ  
فَلَمَنْ أَجْلَهُمْ فَلَا يَعْضَلُوهُمْ أَنْ يَنْتَكِبُونَ إِذَا جَاءَهُمْ إِذَا تَرَضَوْا بِهِمْ بِالْمَعْرِفَةِ  
ذَلِكَ يُوَضِّعُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ ذِكْرُكُمْ وَظَهَرَ أَنَّ  
اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَتِلْكَ الرِّسَالَةُ تَرْصِفُكُمْ وَلَا تَهْدِيكُمْ حَوْلَكُمْ كَمَا يُلَازِمُ مَنْ أَرَادَ  
أَنْ يُتِمَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى شَوْكِهِ رِزْقُهُمْ وَيَكُونُ لَهُمْ بِالْمَعْرِفَةِ لَا تَخْلُفُ نَفْسُ رَا  
وَسَمْعُهَا لَا تَضِلُّ وَلَا يَكُونُ لَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهَا وَلَا يُولَدُ لَهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ قُلْ

۳۳۸

بات ہو۔ مگر راستہ ہی یہ بھی یاد کرو کہ انسان کو اللہ  
کی راہ سے روکنا ایسے ایمان اور خدا پرستی کی راہ  
پر بند کر دینی اور اُس کا استغناء کرنا اور سب سے  
بچانے دینا، نیز کس سے وہاں کے بسنے والوں کو نکال  
دینا، اللہ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ بڑی ہو

باری ہوتا ہے ایمان رکھنے کی طیارہ تھی، تو پھر اس کے سہاکیا یہ معلوم  
کہ مراد ہمارے (میں) اور حق (بطل) کا بیٹھ جہاں ہے؟  
وہاں قرآن نے جنگ کا حکم نہیں لگایا، اور نہ وہاں ہی اس کو لڑنا سکھایا  
لیکن اُس کے خلاف لڑنا لگایا، اور اسے پیش رو لگایا۔

اور قتل دینے ظلم و سادہ قتل سے بھی بڑھ کر جو دھم تبتلاؤ ان برائیوں کا اندازہ ضرور ہی ہو، یا ایک بسنے کی  
حرمت کے پیچھے لگے دہنا جس کی حرمت کا خود دشمنوں نے بھی لحاظ نہیں لکھا ہو؟  
اور (یاد رکھو) یہ لوگ تم سے برابر لڑتے ہی رہ گئے۔ یہاں تک کہ اگر بن ٹپنے، تو محض  
تھکے دین سے برگشتہ کروں۔ (کیونکہ تم میں اور ان میں کوئی آدہ وجہ خلاصت تو ہو نہیں۔ سارا جھگڑا اسی بات  
کا ہو کہ کیوں تم نے دین حق قبول کر لیا ہو۔ پھر کیا تم طیارہ ہو کہ جس بات کو حق سمجھتے ہو، محض لوگوں کے ظلم کی وجہ  
سے اُسے چھوڑ دو؟ اگر طیارہ نہیں ہو، تو ظاہر ہو کہ جنگ کے سوا کوئی چارہ نہیں اور دیکھو، تم میں سے جو شخص اپنے  
دین سے برگشتہ ہو جائے گا، اور اسی حالت پر غصگی میں انیسے جا لے گا، تو یاد رکھو، اُس کا شمار ان لوگوں میں  
ہو گا جن کے تمام اعمال دینا اور آخرت میں اکالت گئے، اور ایسے ہی لوگ ہیں جن کا گردہ دوزخی گرد ہو۔  
ہیشہ غلاب میں رہنے والا!

(برفلاں اس کے) جو لوگ ایمان لائے (اور راہ ایمان میں ثابت قدم رہے) اور جن لوگوں نے ہجرت کی  
سخنیاں برداشت کیں، اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا، تو بلاشبہ ایسے ہی لوگ ہیں جو اللہ کی رحمت کی (پسند)  
اسید واری کرنے والے ہیں، اور (جو کوئی اللہ کی رحمت کا کچھ طریقہ پر امید دار ہو، تو) اللہ (بھی) رحمت سے  
بخشنے والا ہو!

۳۵۰

أَرَادَ أَفْصَحًا لَعَنَ تَرْكِيضَ مَتْنِهِمَا وَنَشَأَ وَدَفْلَاجُحَاحَ عَلَيْهِمَا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَنْ تَسْرُضُوا  
أَوَلَاكُمْ فَلَا جُحَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ قَالَتِ تَرْكِيضًا مَعْرُوفًا وَتَقَرُّوا اللَّهَ وَاعْلَوْا أَنْ  
الْقَوْمَ تَعْمَلُونَ بِصِيْرَةٍ وَالَّذِينَ يَتَرَفُّونَ مِنْكُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ رَوَاجًا وَتَصَرُّفًا  
أَرْبَعًا أَشْهُرًا وَعَشْرًا، فَإِذَا بَلَغَ الْإِمَامُ أَجْلَهُ فَلَا جُحَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي الْقَوْمِ  
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا وَلَا جُحَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضَتْ بِهِ مِنْ خِلَافِ الْعَمَلِ

وہاں چنگی کے علاوہ میں تین سو اکیس بیڑا بھر گئے تھے۔ ان کے جہازات دس گئے۔

مطرحہ پر مبنیاً جلتا تھا (۱) ادب تکمیل پہنچا تھا (۲) اگر شریعت سے فرائض لڑتے ہیں

تذکرہ: اندر جو اصولی اہل کاتو ریلو ہے۔ اس غلطی کا ازالہ کر دینا چاہیے اور یہ دوسری حقیت

اور جو کہ اس وقت اشیاء کا نفع ہی نہیں دیکھ سکتا ہے، اگر کہہ سکتا ہے کہ اس کی نفع سے کہہ سکتا ہے

یہی قابلِ تیسرے، اگر قطع اور نقصانِ دہ رزول کا تدارک نہ کیا جائے تو جو چیزیں نقصان

داروہ: اسے ترک کر دینا چاہیے، مگر یہ تھوڑی بہت نسخہ بھی ہے۔ اور جس چیز میں نسخہ

یاد رہے کہ اسے آئینہ گراہی ہے، اگرچہ نقصان لایا بھی جاتا ہے۔

۱۔ اس سوال پر استاد نے جواب دیا کہ: ”یہ اس طرح کی مسمومی تھی جو ضرور“

کے لئے کس قدر اوقات کیا جاتے؟ قرآن، کوئی خاص تہ نہیں۔ ضرور یا تو ہمیشہ

۱۔ چہ گو لا حاصل ہو کر پکا ہے، اس میں سے تخریج کرو۔

تیسرا سہ ماہیہ قیامِ حج کی نسبت تھا۔ حکم دیا گیا کہ جس طریقہ پر ان کے شواہد

ہر سنگی جود، وہی بسترِ جہنم، وہی تختہٴ گزشتہاں ہے۔ بعد از تو تم بھی نہیں بچے عورت

میں شامل کر لو، کہ وہ سچے سچے بھائی ہیں۔ کچھ غریب ہیں۔

اسے مغزِ اترے لوگ شرابِ ادا ہوئے کی

حکایت دریا شمع کرتے ہیں۔ ان سے کہو، ان

دوم ٹولہ جیڑوں میں نقصان پہنچتا ہے اور اسٹائل

کے لئے قائم کیے گئے ہیں۔ لیکن ان کا نقصان اُن کے

قائمہ سے بہت زیادہ جہد و پس من سے احتراز کرو۔

اور کہہ رہے ہیں: (۱) یہ حق میں خیر کثیر ہے،

(۴) کیا خرچ کریں؟ ان سے کہہ دو جس قسم

تعماری ضروریات معیشت سے فاضل ہوا یعنی

زکوٰۃ کی طرح کوئی خاص مقدار معین نہیں کر دینا

لکھی ہے۔ جو کہ تقاریر صمدیہ بات معیشت سے زیادہ

جو کہ بیچ لے ہے، اس میں سے خرچ کرو، دیکھو! اللہ

اس طرح کے احکام دئے کرتے ہیں اپنی نشانیاں

واضح کر دیتا ہے کہ دنیا اور آخرت (دونوں)

کے مصالح میں غور و فکر کرو!

اور لوگ تم سے خیم بچوں کی نسبت پوچھتے ہیں۔ ان سے کہو جس بات میں اُنکے لئے اصلاح و رہنمائی ہو۔

دوسری بہتر سیو۔ اور اگر تم ان کے ساتھ بل ٹول کر رہو (یعنی انہیں اپنے گھر لانے میں شامل کرو) تو بہر حال وہ تمہارا

بھائی ہیں (کچھ غیر شنیس) اور (یاد رکھو، اللہ کی نظر سے کوئی بات پوشیدہ نہیں) وہ جانتا ہے کہ کون اصلاح

گرسنے والا ہونے والے خرابی کرنے والا ہو۔ پس اگر کھاری نیت پیچھے ہو تو تھیں مٹیوں کے مال کی وضاحت

یہ سب سے نہیں کھرا ہوا ہے، اور بقدر امکان، اس طرح بددشمن کی کوشش کرتی چاہئے، اگر اسے مزاحمت کو کم کرنے

أَوْ أَكْتَفَى فِي أَنْفُسِكُمْ عَلَى اللَّهِ لَكُمْ سُدُورٌ وَلَكِنْ لَا تَقُولُ عَدُوٌّ سِرًّا وَلَا  
 أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعِزُّوا عُقْدَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَ  
 يَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ بِأَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو  
 جَبَارٍ عَلَيْهِ كَذِبَ إِنْ طَعَنَ قَوْمٌ النَّبِيَّ مَا لَمْ يَمْسُوهُمْ أَوْ يَنْفَرُ مِنْهُمْ قَدْ بَرِئَ اللَّهُ  
 مِنْهُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ قَدْ رُفِعَ عَلَى الْمُعْتَرِفِ ذِكْرُهُ ۚ مَتَاعًا لِلْمُعْرِضِينَ حَقَّاعًا لِلْمُحْسِنِينَ

شقت میں ملان دینا لینے اس بارے میں سخت پابندیاں نام کر دیتا۔ کیونکہ تمہیں کے حقوق و نواہد کا معاملہ  
 بہت ہی اہم ہے۔ لیکن اُسے تمہاری استطاعت سے زیادہ تم پر بوجہ نہیں ڈالنا بلاشبہ وہ ظالم و ستم  
 نے ساتھ حکمت بھی رکھنے والا ہے!

اور دیکھو، مشرک عورتوں سے، جب تک

۱۰۱۔ قرآن مجید کے سطر میں یہ سوال پیدا ہوا کہ ان سے کیا کہنا ہے؟  
 اور انہیں یہ فرما کہ مشرک مرد اور عورت سے مرد اور عورت کا نکاح جائز نہیں  
 ہے۔ یہی واضح کر دی کہ وہ شخص جس کی وجہ سے نکاح نہ ہو سکتا ہے وہی نہیں ہے  
 نہیں، اور اس سے برگشتہ کرنا چاہتے ہیں۔ ان کے ساتھ ساتھ ان کے بھی نکاح  
 سہولت کا وجہ نہیں ہوتا۔  
 ایمان نہ آئے، ان کا نکاح مذکورہ ایک مشرک  
 عورت نہیں (بظاہر) گنتی ہی پتہ کہے، لیکن  
 میں عورت اس سے نہیں بہتر ہے۔ اور اسی طرح  
 مشرک مرد جب تک ایمان نہ آئے، میں  
 عورتوں کے نکاح میں نہ دی جائیں۔ یہی خدا

کا حکم ہے۔ ایک مشرک مرد سے بہتر ہے اگرچہ  
 بظاہر مشرک مرد، تمہیں کتنا ہی پسند کیوں نہ آئے۔ لوگ ایسے مشرکین عرب (دین حق سے برگشتہ کرنا  
 چاہتے ہیں اور اس لئے) و دوزخ کی طرف پڑتے ہیں اور اباہ اپنے حکم سے (دین حق کی راہ کو مل کر) تمہیں جنت  
 اور منفعت کی طرف بلادے گا (پس ظاہر ہے کہ ایسے لوگوں کے ساتھ تمہاری سازگاری کیونکر ہو سکتی ہے؟) اگر  
 لوگوں کی ہدایت کے لئے اپنی آیتیں واضح کر دیتا ہے، تاکہ متبہ ہوں اور نصیحت پر کھڑے رہا

۱۰۲۔ یہ خبر! لوگ تم سے عورتوں کے اچھا دینی نام کے

بارے میں دریافت کرنے جب ان سے کہو، وہ مسرت  
 و کا وقت آج۔ پس چاہئے کہ ان دنوں میں عورتوں سے  
 علیحدہ رہو۔ اور جب تک وہ (ایام سے) فارغ ہو کر پاک  
 صاف نہ ہوں، ان سے نزدیکی مذکورہ اور ایسا بات بھی یاد رکھو!

۱۰۳۔ یہ حکمت کی بات نے ظاہر و باطن اور اوروں کی

۱۰۴۔ ان کی بات کی طرف سہولت بیان میرا ہے،

۱۰۵۔ عورتوں کے لئے کہ اس نام میں شریک کا حکم اور عورتوں کے



وَأَنْ صَلَّيْتُمْ هُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْتَوْنَ هُنَّ وَقَدْ خَرَضْتُمْ لِهِنَّ فِي لَبْصَةٍ فَرَضْتُمْ قَرَضْتُمْ  
 إِذَا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْضُوا لِكَيْ سَيِّئَةِ عَقْدَةِ الْكَوْاجِ وَأَنْ يَعْفُوا أَخْرَبَ لِلْمَقْرِي كَالْمَسْوَ  
 الْفَضْلُ يَكُنْ كُمْ وَأَنْ اللَّهُ يَنْفَعُوا يَعْضُوا حَارِضًا عَلَى الصَّلَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى  
 وَقَوْمًا لِلَّهِ قَوْمَيْنِ ۝ فَإِنْ خِصَّ بِهِ فَرَجًا لَا أَوْ كَيْفًا فَإِنَّ أَمْنَهُ كَذَلِكَ وَاللَّهُ تَعَالَى  
 كَالْمَنْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ مِنْكُمْ وَيَنْزِلُونَ أُولَئِكَ وَصِيَّتُهُ لَا تَدْرِيهِمْ

بہ وہ ایک دھات ہو جس ادا تم ان کی طرف  
 ملقت ہو تو اللہ نے (فطری طوطی پر) جوابات جس  
 طرح ضروری ہو، اسی کے مطابق ہونی چاہئے۔  
 (اُس کے علاوہ کسی دوسری خطابت فطرت بات  
 کا خیال نہ کرو) اللہ ان لوگوں کو دوست رکھا  
 ہے جو (برائی سے) پناہ مانگنے والے ہیں ادا ان  
 لوگوں کو دوست رکھا ہے جو اپنی دھنائی رکھتے  
 رہتے ہیں!  
 (جہاں تک وظیفہ زوجیت کا تعلق ہے) متحد  
 عورتیں نکھاسے لے ایسی ہیں، جیسے کاشت کی

۱۰۔ عورتیں کہیں کہیں ہوں تاکہ ہر جگہ ہیں اور بے گنتہ اور بے گنتہ  
 کے قابل نہیں ہیں اور یہ ہیں کا خیال تھا، بلکہ سر نہ بات ہو کر ان کے  
 ان شریکوں کے مشرق اور مغرب کی ادا ملنے کے مطابق ہیں۔  
 ۱۱۔ فطرت نے خود ادا عورت کے ہر جگہ اور وظیفہ زوجیت ادا ملنے کے لئے جو  
 اس طرح مشرقی ہو، اسی طرح ہونی چاہئے۔ اس کے ساتھ ادا کوئی بات نہیں ہونی  
 چاہئے۔ اللہ کی پسندیدگی ان کے لئے ہے جو کوا کی کی نام ادا سے اپنی گنتہ فطرت  
 ۱۲۔ اس مسئلہ کی نسبت جرم پریشان فکر میں نہ ہونی چاہئے اور طرح فطرت کی  
 تیس پہنچے ہوں کسی ہیں، مثلاً کسی خاص طریقہ کو باز رکھتے ہیں کسی کو پائیز  
 کسی خاص طریقہ میں رکھتے ہیں کسی میں محبت، تو ان کی اسلئے نہیں جرم  
 طرح ہو گیا ہو فطری طریقہ سے بہتر اور رکھتے ہیں۔

۱۳۔ زمین پس جس طرح بھی چاہو، اپنی زمین میں  
 (فطری طریقہ سے) کاشت کرو، اور اپنے لئے مستقبل کا مرسوا ان کرو (یعنی ادا کی پیداوار کا مرسوا ان  
 کرو) اور (اصلی بات یہ کہ مہربان میں) اللہ سے ڈرتے رہو، اور یہ بات نہ بھولو کہ (ایک دن تجھے مزا ادا)  
 اس کے حضور حاضر ہونا ہو، کہ تمنا ہے ادا دینا اور کی کچی طرح پیدا ہوا اور اس کے لئے جو ایران رکھتے ہیں (وہ)  
 حق کی سہولتوں اور بے جا قید و بند سے پاک ہونے کی (بشارت ہو)!

۱۴۔ زمین پس جس طرح بھی چاہو، اپنی زمین میں  
 (فطری طریقہ سے) کاشت کرو، اور اپنے لئے مستقبل کا مرسوا ان کرو (یعنی ادا کی پیداوار کا مرسوا ان  
 کرو) اور (اصلی بات یہ کہ مہربان میں) اللہ سے ڈرتے رہو، اور یہ بات نہ بھولو کہ (ایک دن تجھے مزا ادا)  
 اس کے حضور حاضر ہونا ہو، کہ تمنا ہے ادا دینا اور کی کچی طرح پیدا ہوا اور اس کے لئے جو ایران رکھتے ہیں (وہ)  
 حق کی سہولتوں اور بے جا قید و بند سے پاک ہونے کی (بشارت ہو)!

۱۵۔ اور دیکھو، ایسا نہ کرو کہ کسی کے ساتھ بیلائی  
 کرنے یا پرہیز گاری کی راہ اختیار کرنے یا لوگوں  
 کے وہاں سے منع دھنائی کروانے کے فتنات میں  
 کی گشت کے نام جو جس سے پہنچنے کی راہ

۱۵۔ اس گرجن کا ادا اور ادا ماحی نہ گن کی ادا سے ادا ہے مہتر۔ اللہ اس  
 جو طے ہو گئی جس طرح کرو کہ جس میں کا ہے، اور ہر کچھ کو ادا بھی لکھتے  
 ادا کی باز رہنے کی گنتہ، اور کھائیں، ادا کہ اس کے ساتھ کچھ





اَلْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَةُ الْكَلِمَةُ اِنْ فِي ذٰلِكَ لَا يَهْدِي لَكُمْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مِّنْهُمْ فَذٰلِكَ  
 حَصْلُ طَالُوْتٍ بِالْحَبَشَةِ قَالَ اِنَّ اِلَهَكُمْ مِّثْلُكُمْ يَهْدِيْكُمْ شَرِبَ مِنْهُ فَكَيْفَ يَهْدِيْكُمْ  
 مَنْ لَمْ يَهْدِكُمْ فَاِنَّكُمْ مِّنْ اَلَا مِّنْ اَعْرَفَ عُرْفَةً يَّبْدُوْهُ فَنَزَلَ مِنْهُ اِلَافٌ كَلَامًا مِّنْهُمُ  
 جَاوَزًا هُوَ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ قَالُوْا لَا كَافَّةٌ لِّمَا لَبِوْهُ بِجَاوَزٍ وَجَوَزٌ ثُمَّ قَالَ اَلَّذِيْنَ  
 يَخْتَلِفُوْنَ اَنْتُمْ تَخْتَلِفُوْنَ اَللّٰهُ كَلِمَةٌ وَفِيْهَا قَلِيْلٌ مِّنْ عِلْمٍ فِيْهَا كَثِيْرَةٌ يَّادُوْنَ اَللّٰهُ وَهُوَ مَعَ

۳۵۰

دش کوئی ایسی چیز نہ ہو کہ اگر مگر یہاں بات کی بات ہی ذکر رکھ دیا۔ اس کے  
 پہلے کے لئے توفیق تھیں سے گزرنے، اچھی طرت سرچے کچھ نیکہ بہرہ جو  
 دھت کی طالت پائے، اور پھر وہی دھت سے پہلے ایسے ہو کر آجی میل  
 کرنے کے لئے تھیں۔

۱۰۰) شہر کے لئے جائز نہیں کہ کچھ ہی کو کچھ ہی یا دھت کی طالت پائے  
 ہونے واپس سے، اس کا وہ بجا طالت میں ٹوک لیا کرتے تھے۔

۱۰۱) ہاں اگر ایسی صورت پیش آجائے کہ شہر طالت دینا چاہتا ہو، نہ اس کے  
 طرت سے کوئی قصہ ہو، لیکن کسی وجہ سے آپس میں نہ ہو، اس کا اندیشہ پیدا ہو گیا ہو  
 کہ اس کا دھت دھت کے تو افسانہ چکر گئے، تو اس صورت میں اگر حوت کی  
 میں اپنا امر اس کا کوئی حصہ چھوڑتی ہوں، اس شہر میں کے بار میں طالت  
 دوسرے آدمی سے ملتا ہو، اس کی وجہ سے کسی کو قطع نہ کیے ہیں۔

۱۰۲) بخوان کہ شہر میں ہو کہ ایک شہر اور ایک شہر کسی نہ کسی طرح ایک شہر  
 کے شہر میں جائے، اس دن جو حکومت کر رہی ہو، خود خزانہ کلام جو نہیں کا کا دیا جائے  
 بلکہ مشق تھیں، جو کہ وہ تو اس کے کاپے سے ایک کمال، اس کا مثال دھت دھت  
 لنگی پیدا ہو جائے۔ اس میں خزانہ میں پیدا ہو گئی ہو، لیکن اس میں موت، سزا دھت  
 ہو، اس کا صفہ اس کے لئے شہر کے شہر کے ہونے و وجہات و حقوق اس کے لئے  
 پس اگر کسی وجہ سے ایسا نہیں ہو، تو بخوان کہ شہر میں خزانہ ہو، اس کا  
 ہو گیا ہو، اس وقت کے لئے تھیں، اس کا کوئی دھت نہ ہو، اگر شہر دھت کے  
 نہ ہو جائے، یہی طالت کا دھت نہ ہو، نہ ہو، تو یہ دھت کے آدھ دھت تھیں، تو

۳۵۱







إِلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْخَالِعُونَ يُخْرَجُونَ مِنْهُمُ الْعَوْنُ مِنْ الْغَيْبِ إِلَى الظَّالِمَاتِ  
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَقَادِرِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ الْقَوْمُ الَّذِينَ فِي الْحَاجِّ زَاهِدُونَ فِي دِينِهِمْ  
اللَّهُ أَعْلَمُ مَا تَكَلَّمُونَ ۝ قَالَ أَنَا نَحْيٌ وَنَكِيهٌ قَالُوا نَحْيٌ وَنَكِيهٌ قَالُوا نَحْيٌ وَنَكِيهٌ  
قَالَ اللَّهُ بَاقِي وَالْقَوْمُ مِنَ الْمُتَشَكِّكِ قَاتِلٌ بِمَا مَنَ مِنَ الْمُتَغَيَّبِ فَهِيَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآلَهُمْ

۳۳  
نورسل

اور دیکھو (ہر حال میں) اللہ سے ڈرتے ہو اور یقین کرو کہ جو کچھ تم کرتے ہو اللہ کی نظر میں اسے  
دیکھ رہی ہیں!

اور تم میں سے جو لوگ ذات پائیں اپنے  
پچھے پچھے جہاں جہاں تو انہیں چاہئے جہاں  
دس دن تک (میت و فانیات میں) اپنے آپ کو بٹکے  
رہیں۔ پھر جب وہ یہ میت پوری کر لیں، تو انہیں  
اپنے معاملہ کا اختیار ہے) وہ جو کچھ جائز نظر آئے  
لئے کریں (یعنی اپنے دوسرے نیک کی طیاری کریں)  
اُنس کے لئے مخلد عرصہ کوئی الزام نہیں کہ اگر کچھ  
سے لے کر آؤ یا قیادہ عرصہ تک سوگ کرنے پر مجبور  
اور جو کچھ بھی کرتے ہو، اللہ اُنس کی خبر رکھنے والا ہے  
اور (حق بیوہ عورتوں سے تم نکاح کرنا چاہو تو)  
تھوڑے لے کر کوئی عین عین لگن شاہ کنایہ میں اپنا  
خیال اُن تک پہنچاؤ۔ یا اپنے دل میں نکاح کا ارادہ  
پوشیدہ رکھو۔ شدہ جانتا ہے کہ (قدوسی طوبیہ اُن کا  
خیال نہیں لگے گا، لیکن ایسا نہیں کرنا چاہئے کہ چوری چھپے نکاح کا وعدہ کر لو۔ الایہ کہ دستور کے مطابق  
کوئی بات کہی جائے (یعنی مناسب پیرایہ میں کوئی اشارہ کر دیا جائے) اور مقصود جائز طریقہ پر نکاح  
کامیاب دینا ہو)

عمر میں یہ پہچانیں کہ ان کی طبیعت و حکام اور حق و باطل کا  
اندر اس میں سے پہچانیں گے۔  
۱) ذات کی مدت چاہئے کہ ان کے خاصہ کی طرح  
کسی سے اس لئے ہیں اور نہ غریب کا موجب ہے۔ نہ عورت کو  
اور نہ نکاح کو لگنی ہے کہ اس میں مساوی بن کر رہے۔ نہ عورت کو  
کے لئے مدت و مدت سے نکاح کی صورت میں چاہئے جو  
اور یہاں چاہئے کہ زیادہ سے کہ مدت کو ضرور کا سوگنا کے لئے  
کیا جائے۔  
۲) اگر عورت مدت کے بعد و سر نکاح کرنا چاہے تو اسے نہیں  
چاہئے۔ اور اس بات کا خواہش نہ چاہئے کہ مدت کی صورت  
کے لئے وہ ضرور کا سوگنا کے لئے مدت میں ہو کہ ایک مدت  
۳) نکاح کے لئے اس میں عورت سے جو کچھ بھی نہ ہو یا م  
اور دستور کے مطابق چاہئے چوری چھپے نہیں چاہئے کہ اگر  
یہ طریقہ کے عرصہ میں چاہئے  
۴) جب تک مدت کی مدت ہو رہی ہے نکاح کا توں در قریب  
کرنا چاہئے۔

۳۴

۳۵

اور جب کہ شرابی عورت (یعنی عورت) پوری نہ ہو جائے، نکاح کی جگہ نہ کہ عورت کی حالت  
میں عورت کے لئے نکاح کی طیاری چاہئے نہیں)

۳۶







كَمْثِلْ حَبَّةَ آتَيْنَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ۚ وَاللَّهُ يَضْعِفُ لِمَن  
 يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرَ الْمُحْسِنِ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ  
 مَا تَشَاءُونَ ۚ مَا أَكْذَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
 قَوْلَ مُعْرِضٍ ۖ مُعْرِضٌ مِّنْ صَدَقَاتِهِمْ ۖ أَذَىٰ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ ۚ يَا أَيُّهَا

۲۶۲

۲۶۳-۲۶۴

نئے احسان سلوک کا کر حکم کر کے اس حلقہ میں شہ کا درجہ مل کے اقدار  
 اور عورتوں کا بدلہ کر دیتا ہے اس لئے عورتوں کی شان کا بدلہ اس سلوک کا  
 عمل سے ہو کر پڑے رہا ہے۔

تو چاہئے کہ انھیں مناسب طریقہ پر فائدہ پہنچایا جائے  
 (یعنی انکے ساتھ جتن جتن سلوک کیا جا سکتا ہے)

کیا جائے؟ متقی انسانوں کے لئے ایسا کرنا لازمی ہے۔

اس طرح اللہ پر اپنی آیتیں واضح کر دیتا ہے تاکہ عقل سے ہم لو اور سر پرچو سمجھ کر (کہ تمہاری معاشرتی  
 زندگی کی فلاح و سعادت احکام الہی کی ٹھیک ٹھیک تعمیل پر موقوف ہے)

۲۶۵

(بے غم و غم) کیا قائم ہے ان لوگوں کی سرگزشت پر

غور نہیں کیا جو اپنے گھروں سے بچل کھڑے ہوئے  
 تھے، اور جو کہ ہزاروں کی تعداد میں تھے، مگر  
 (دلوں کی بے طاقی کا یہ حال تھا کہ) موت کے ڈر  
 سے بھاگ گئے تھے (یعنی باوجود کثرت تعداد کے،

اب یہاں سے سلسلہ بیان پھر اسی طرف چلتا ہے، جہاں وہ پہلے  
 ملاقات ہو کر تشریف لے چکا تھا۔ یعنی جہاں کے حکم و مصلح کی طرف  
 رجوع و توبہ سے کہ تو یہ وہی زندگی کی کامیابی اور نجات  
 سکتی ہے، جو ان کے ایک گھر کی جہت و اختیار سرگزشت جیسا تھا کہ  
 تعداد کے بعد اسے اعراض کیا تھا۔

انھوں نے حکم اور دشمن کا مقابلہ نہیں کیا تھا، اور اپنا گھر بار چھوڑ کر راہ فرار اختیار کی تھی جب ان  
 بزدلوں نے ایسا کیا، تو اللہ کا حکم ہوا، (تم موت کے ڈر سے بھاگ رہے ہو، تو دیکھو) اب تمھارے لئے موت  
 ہی ہے۔ (یعنی ان کی بڑبی کی وجہ سے دشمن ان پر غالب آگئے، اور زندگی و کامرانی سے محروم  
 ہو گئے) پھر (ایسا ہوا کہ) اللہ نے انھیں زندہ کر دیا (یعنی غم و شبہات کی ایسی طبع ان میں پیدا ہوئی،  
 کہ دشمنوں کے مقابلہ پر آمادہ ہو گئے، اور محمد (ﷺ) یقیناً اللہ انسان کے لئے بڑا ہی فضل و بخشش کو  
 والا ہے، کہ بڑی سے بڑی گمراہی کے بعد بھی اس طرح حال کا دروازہ ان پر بند نہیں تھا) لیکن (انہیں)  
 انسان کی غفلت ہوا، اکثر آدمی ایسے ہیں جو (اُس کے فضل و بخشش کی قدر شناسی کرنے کی جگہ)  
 (اشکری کرنے میں) ہیں!

۲۶۶

اللہ (دیکھو) اللہ کی راہ میں (جنگ پیش آجائے، تو موت سے نہ ڈرو، بے خوف ہو کر) (ڑو) اور  
 یقین کر دو، اللہ سننے والا، اور سب کچھ جاننے والا ہے! (پس تو تمھارے دلوں کا کوٹ اُس میں پاشیدہ



مَنْ يَحْتَمِلْ وَاعْتَابْ أَخِي مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَنْهَارِ. لَدَيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بَصِيرَةٌ الْكَبِيرُ  
وَلَا تُدْرِكُهُ أَصْحَابُهَا أَنْصَادُ قِيَوْمٍ فَارَاقُوا وَتَوَلَّوْا وَلَكِنَّ إِلَهَ بَيْنِهِمْ اللَّهُ لَكُمْ  
الْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ طَائِفَةٌ مَكَاتُفٌ وَمِنَ الْآخِرِينَ  
لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يُفَكِّمُوا الْحَبِيبَاتِ مِنْهُ شُعُوقُونَ وَلَسْتُ بِأَجْنَبٍ إِلَيْكُمْ أَنْ تَغُضُّوْا  
فَيْدُكُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنِّي فَحَبِيدُ ۚ الْكَافِرُ يَحْمِلُ كُفْرَ الْفَقِيرِ وَيَا عَرَفُ الْخَبْرَةَ ۚ

لے طاوت کی حیثیت حکمران کے مقدر کردار جو (سوائے  
کی اطاعت کرو، اور اس کے تحت جنگ کے لئے  
حلیا رہو جاؤ۔ جب سرداروں نے یہ بات سنی، تو بکائے  
اس کے کہ اپنی فراں پر دہی سے استعداد کار کا قیو

(۲) صلاحیت کے لئے اہل چیز علم و حکم کی قوت ہو۔ جیسے دماغی اور  
جانی قابلیت، نہ کہ ملکی دولت اور شیخ خاندان کا اثر۔  
دہا جو شخص میں سرمدہ مقہور ہوئے، جماعت کے افراد کا فرض ہو کر رہے  
دلت سے اس کی اطاعت کریں۔ اگر ایک جماعت میں ملطاعت نہیں ہو، تو  
دیکھو یہ اسٹیڈی کے کشاکش پر بائیس ہو سکتی!

دیتے، نگے طاوت کے انتخاب پر طرح طرح کے اعتراض کئے، اسٹیل نے کہا: یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ اسے ہم پر  
حکمرانی مل جائے، حالانکہ اس سے کہیں زیادہ حکمران سمجھنے کے ہم خود حقدار ہیں۔ علاوہ بریں یہ بھی ظاہر ہو  
کہ اسے مال و دولت کی وسعت حاصل نہیں، سچی نے یہ سن کر کہا (حکمرانی کی اہلیت کا جو معیار تم نے سمجھ  
رکھا ہو، یہ تمہارے جملہ خود پرستی کا گڑبڑ ہوا معیار ہو۔ اللہ کا شریا ہوا معیار نہیں ہو) اللہ نے تو  
طاوت ہی کو (حکمرانی کی قابلیتوں کے لحاظ سے) تم پر برگزیدہ کی عطا فرمائی ہو، اور ظلم کی فراوانی اور جرم  
کی طاقت، دونوں میں اسے وسعت دی ہو (میں نے دماغی اور جسمانی، دونوں طرح کی تفصیلات لکھا ہو  
اور یہی دو تفصیلات تم کو حکمران کے لئے اصلی تفصیلات ہیں، نہ کہ مال و حیا اور نسل و خاندان کے امتیازات)  
اور (قیادت و حکمرانی تمہارے دیدہ سے کسی کو مل نہیں سکتی۔ یہ تو اسی کو ملتی ہو، جسے اللہ نے اس  
کی صلاحیت دیدی ہو) وہ جسے چاہتا ہے، اپنی زمین کی حکمرانی بخشہ دیتا ہے، اور وہ (اپنی قدرت و  
اقتدر میں) بڑی وسعت کو کھنے والا اور سب کچھ جاننے والا ہو!

اور پھر ان کے نبی نے کہا (تم طاوت کے استحقاق حکومت پر اعتراض کرتے تھے، تو دیکھو) اسکی  
(اہلیت) حکومت کی نشانی یہ ہو کہ (مقدس) تابوت (جو تم کو چکے ہو اور دشمنوں کے ہاتھ لڑ چکا ہو)  
تمہارے پاس (وہاں) آجائے گا، اور (مکتبہ الہی سے ایسا ہو گا کہ) فرشتے اسے اٹھا لائیں گے۔  
اس تابوت میں تمہارے پروردگار کی طرح سے تمہارے لئے (سخن و کامرانی کی) دلچسپی ہو، اور جو کچھ  
موتی اور ہاتھ کے گھرنے (اپنی سندس یا دوا گیس) چھو گئے ہیں ان کا عیب ہو۔ اگر تم یقین کرنے





وَلَا تُخْزَوْنَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
 لَكُمْ تَعَالَى ۚ فَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ وَرُسُلَهُ ۚ وَإِنْ لَيْسَ لَكُمْ مَالٌ فَادْعُوا  
 تَحْتَمِلُونَ ۚ وَلَا تُلْغُوا فِي سَبِيلِهِ ۚ وَإِنْ كَانَ دُونُكُمْ حُفْرَةٌ فَاذْكُرُوا  
 أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَأَتَعَايَنُوا مَا تَرْتَجُونَ ۚ فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ مَا تَفْعَلُونَ فِي  
 دِينِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُغْنَوْنَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَرَئُوا آيَاتَ اللَّهِ فَادْعُوا إِلَى اللَّهِ  
 وَتَعَالَى ۚ وَلَا تُلْغُوا فِي سَبِيلِهِ ۚ وَلَا تُلْغُوا فِي سَبِيلِهِ ۚ وَلَا تُلْغُوا فِي سَبِيلِهِ ۚ

اور آخرت کی نجات کا سہارا دے اور ایمان میں رہو۔ وہ دلوں کو  
 نجات کی خبر دے اور نجات دے کہ جس کی دوستی اور محبت کا کام لے کر  
 ہو۔ جس کی سزا دے کہ کام نہ کرو۔

کی عافیت ہمت ختم ہو جائے اور آئے والا دن سامنے آجائے اس دن نہ تو دنیا کی طرح خرید و فروخت  
 ہو سکے گی اگر قیمت (بیکر نجات خرید لو) کسی کی یا وہی دوسری کام لے گی (اگر اس کے سہاے گناہ  
 بخشنے والا نہ ہو) ایسا ہر کے کا کسی کی سعی و سفارش سے کام نہ لیا جائے (اس دن صرف عمل  
 ہی کی پریشانی ہوگی اور عمل ہی نجات دلا سکے گا) اور یاد رکھو جو لوگ (اس حقیقت سے انکار کریں تو  
 یقیناً یہی لوگ ہیں جو اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کرنے والے ہیں!

۲۶۷ اشد کے ہوا کوئی معبود نہیں۔ وہ اتنی ہی ہو (خود)

زندہ ہے اور اس کی زندگی کے لئے قیامت و زوال نہیں  
 ”القیامہ“ ہو (پہلے ہر چیز اس کے حکم سے قائم ہو وہ  
 اپنے قیام کے لئے کسی کا محتاج نہیں) اس کی آگاہی  
 کے لئے زوال و گدھ ہو نہ (وہ غ کے لئے ہندوستان

خدا کے سامنے کوئی معبود نہیں۔ وہ ایک ملک کی جی تو ہے جو  
 فی حکومت سے کوئی اور نہیں۔ اس کے حکم کے لئے کوئی نہیں  
 اور جہل نہیں۔ وہ وقت سے مشورہ اور مشاقت سے پاک ہے جس کی  
 مستقیم نہیں ہوتا اس کے سامنے کسی کی سعی و سفارش کا کیا کام  
 اور جی تو ہے وہ اس کے حکام و قوہ میں کے انداز میں کوئی جو جہل  
 دینے کی ہمت کر سکتا ہو؟

اور زمین میں جو کچھ ہو، سب ہی کا ہو اور اشی کے حکم سے ہو۔ کون جو جو اس کے سامنے، اس کی اجازت  
 بغیر کسی کی شفاعت کے لئے زبان کھولے ہوا اس کی شفاعت بھرموں کو اور اس عمل سے بچائے؟  
 جو کچھ انسان کے سامنے ہو، وہ اسے پہلی جانتا ہے، اور جو کچھ پہچھے ہو، وہ بھی اسکے علم سے باہر نہیں۔  
 انسان اس کے علم سے کسی بات کا بھی احاطہ نہیں کر سکتا۔ الایہ کہ جتنی بات کا علم وہ اُسے دینا  
 چاہے، اور وہ ہے۔ اس کا تخت (حکومت) آسمان و زمین کی تمام دست پر چھا ہوا ہے، اعدائے  
 کی نگرانی و حفاظت میں اسکے لئے کوئی تھکاؤ نہ نہیں اس کی ذات بڑی ہی بلند مرتبہ ہو!

۲۶۸ اس میں ظلم کا اعلان کریں اور حقائق کے سفارش میں ہی طرح کا کفر

۲۶۹ دین کے بارے میں کسی طرح کا جبر نہیں (کیونکہ وہ)













نہیں کہے گی!

بہشتوں کے جو تک بندے کے ساتھ عزت کرتے ہیں ان تک  
 ایسی جو بھیسے ایک لدا اور سوزناں قدر باغ ہو۔ جب بادشہ ہوگی تو  
 اس کی شادابی دیکھی ہو جائے گی۔ اگر زور سے پانی نہ بہے۔ تو کئی کئی  
 بونیں لگیں۔ شہنشاہ کریم۔ کیمو کا جس میں سرسبز و شادابی کی ہر  
 سوزناں ہوگی

اس شخص نے عزت کو بادشہ سے اور زمین کو دل سے تہذیب دیکھی تو  
 اگر زمین ختم نہ ہو۔ پتے دل میں خلاص ہو۔ تو خود بھی بے عزت نہ رہے  
 گا۔ برکت ادا نہیں لے گا۔ اگر زمین درست نہیں ہو۔ پتے اظہار نہیں  
 ہو تو کچھ کھتی ہیں۔ کھانے کی خیر خیرات کی پتے۔ سب انگار لائے گی  
 اور اس بادشہ کی طرح جو شاد و سرسبز نہ کرے گی۔ نہ کھانے کی دیکھ لیا  
 کچھ سوزناں ہوگی

اگر دل میں خلاص ہو۔ تو خود ہی عزت ہی برکت و صلاح کا  
 ہو سکتی جو ہر طرح بادشہ کی چند ہی دیکھ لیا۔ اب بادشہ کو شاد بکرنے  
 سکتی ہے!

(۱) عالم آدمی اور عالم سوسائٹی دونوں کے حکم و قوانین بھانپنا  
 جو ہر گز اندیشہ ہی نہ ہو۔ دلیسا ہی۔ اس کی طرح کاپس بھی لیا  
 (۲) زمین کو جو بیات ہے نہ کہہ گا کہ ایسی ساری عرق لگنے  
 جس صورت کرے اور کچھ اسی پلدا اور چڑھا ہے۔ کام نہ لگے۔ لیکن  
 چڑھا آئے۔ تو دیکھئے کہ اس بادشاہ کی طرح بادشہ کی طرح بادشہ  
 اس ان کا ہی جو ساری عرق کھانے کی نیکیاں کرنا چاہتا ہے۔ سب سب  
 حاجت میں آتا ہے۔ لیکن جب حاجت کا دل سے گزرتا دیکھئے کہ  
 کی ساری محنت لگائی۔ اس کی کوئی خبر ہی نہیں لگائی

سویسے لوگوں کی مثال ایسی ہو۔ جیسے دیکھ کر ایک  
 چٹان اس پر پٹی کی تہہ گئی۔ اور اس میں تخم بڑی  
 کی گئی۔ جب زور سے پانی برساتا تو ساری ٹہنی سب کچھ  
 پر گئی۔ اور ایک صاف اور سخت چٹان کے سوا کچھ

باقی نہ رہا (سویسی حال ان دیا کا دل کا بھی ہوا)  
 انہوں نے (اپنے نزدیک خیر خیرات کر کے) جو کچھ بھی  
 کایا تھا۔ وہ (دیا کاری کی وجہ سے) رائگاں گیا کچھ  
 بھی انکے ہاتھ نہ لگا۔ اور حقیقت یہ ہو کر اشد آن  
 لوگوں پر فلاح و سعادت کی راہ نہیں کھولتا کچھ  
 کی راہ اختیار کرتے ہیں!

(بر غلط اس کے) جو لوگ اپنا مال (نمودہ مثال  
 کے لئے نہیں بلکہ اللہ کی رضا جوئی کی طلب میں  
 اپنے دل کے جاؤ کے ساتھ خارج کرتے ہیں تو ان  
 کی مثال ایسی ہی جیسیے ایک بلند زمین پر آگیا ہوا  
 باغ۔ اس پر پانی برساتا تو وہ چند پھل پھول پیدا  
 ہو گئے۔ اور اگر زور سے پانی نہ بہے۔ تو کئی بونیں  
 بھی اسے شاداب کرنے کے لئے کافی ہیں! اگر کچھ  
 اس میں سرسبز و شادابی کی استعداد موجود ہو

اور یاد رکھو! تم جو کچھ بھی کہتے ہو۔ اللہ کی نظر سے پوشیدہ نہیں ہو!

کیا تم میں سے کوئی آدمی بھی یہ بات پسند کرے گا کہ اس کے پاس کچھ روپے کے دستوں اور انگوٹوں  
 کے بیلوں کا ایک باغ ہو۔ اس میں نہریں بہ رہی ہوں اور ایک ایک درخت کو سیراب کر رہی ہوں نیز  
 اس میں آدھ بھی ہر طرح کے پھل پھول پیدا ہوتے ہوں۔ پھر ایسا ہو کہ جب ٹھہرا آجائے، اور ناتواں  
 اولاد اس کے چاروں طرف جمع ہوں، تو چانگ ایک ٹھہرتی ہوئی آدھی پھلے اور ان کی آنکھوں  
 باغ بخل کرویران ہو جائے؟ (سویسی حال) اس آدمی کا ہی جو خرچہ کر دیکھانے کی نیکیاں کرنا چاہتا ہو  
 اور کچھ سبب آخرت میں اس کے کام آئیں گی، لیکن جب آخرت کا دن آئے گا، تو دیکھئے کچھ گراہی

عمر کی کافی ضمانت تھی، اور اس کی کوئی بھی خدا کے حضور قبول نہ ہوئی! اشد ایسے ہی مثالوں کے  
نیز یہ میں تم پر (حقیقت کی) نشانیاں اشیاء کو دیتا ہوں تاکہ غور و فکر سے کام لو!

سے پروان دعوت ایمانی! جو کچھ (محنت

مزدوری یا تجارت سے) کمایا ہو، تم اس میں جو خرچ  
کرو، یا جو کچھ ہم تھکے لئے زمین میں پیدا کر دیتے  
ہیں اس میں سے نکالو، کوئی حصہ نہ ہو، لیکن چاہو  
کہ خدا کی راہ میں خرچہ کرو تو ابھی چیز خیرات کرو۔

(۱) ایسا نہ کرو کہ جو چیز گنتی اور بیکار ہو، اسے خیرات کے نام پر نکالو  
کو وہ وہ اندھ کو جس طرح تم نے خواب کہاں، اگر تمہیں کوئی ایسی چیز  
تو تم نے اسے بند کر دیا؟ پھر اگر اپنے نفس کے لئے چیزیں پسند نہیں کرتے  
تو اپنے خرچہ بھائیوں کے لئے کیوں پسند کر لے ہو؟ دوسروں کے ساتھ  
کو وہ جو تمہارے لئے ہے کہ تمہارے ساتھ کیا جائے!

ایسا نہ کرو کہ فصل کی پیداوار میں سے کسی چیز کو زوی اور خواب و بیکار خیرات کرو (کہ بیکار چیزیں جائے  
خدا کے نام پر نکال دیں) حالانکہ اگر ویسی بھی چیز تمہیں ہی جائے، تو تم بھی اسے (خوشدلی سے) نہ لو  
مگر یہ کہ (جان بوجھ کر) آنکھیں بند کرو۔ (پھر جو چیز خود اپنے نفس کے لئے پسند نہیں کر سکتے اپنے محتاج  
بھائیوں کو دینا کیونکر گوارا کر لیتے ہو؟) یا دیکھو، اشد کی فات بے نیاز اور ساری سالشوں کو ستوا  
ہے (اُسے تمہاری کسی چیز کی احتیاج نہیں، مگر تم اپنی سعادت و نجات کے لئے عمل خیر کے محتاج ہو!)  
شیطان تمہیں غفلت سے کوڑتا ہوا ہے۔ اور برائیوں کی

(۲) انسان میں ایسی چیزیں ہیں جو دنیا کے دینا کے ظاہری اند  
ان انشی فاکہن ہیں جس سے بند کر دیا جائے بلکہ حقیقی نفع و نقصان کو  
سمجھ سکے اور چاہی اور نہ چاہی کی راہوں کو سمجھ سکے، ان کو  
ہیں سے جو جسے چاہی نکلتے ہیں، اور جسے چاہی نہیں نکلتا، ان کو  
شے رنگ کی بہت بڑی برکت پائی!

ترغیب دیتا ہے، لیکن اشد تمہیں ایسی راہ کی طرف  
دعوت دیتا ہے جس میں اس کی مغفرت اور اس کے  
فصل و کرم کا وعدہ ہو (پس شیطانی دوسروں پر  
کا رہندہ ہو۔ خدا کی بتلائی ہوئی راہ اختیار کرو)

اور یا دیکھو! اشد دست رکھنے والا، اور ب کچھ جلتے والا ہو!

وہ جسے چاہتا ہے، حکمت دیدیتا ہو، اور جس کسی کو حرکت مل گئی، تو یقین کرو، اُسے بڑی چٹائی  
پائی۔ اور نصیحت حاصل نہیں کرتے گرد ہی رنگ، جو عقل و بصیرت رکھنے والے ہیں!

اور دیکھو! خیرات کی قسم میں سے تم جو کچھ بھی خرچ کرو، یا خدا کی قسم اسے اسے طلبہ جو کچھ بھی نذرانہ  
قریب بات یا دیکھو کہ اشد کے علم سے وہ پرشیدہ نہیں ہو (وہ سب کچھ جانتا اور سب کچھ دیکھ رہا ہے) پس  
جو کوئی اپنی نذرانہ کرے گا، یا اجازت طریقوں پر کاربند ہوگا۔ تو اس کی راہ مصیبت کی راہ ہوگی  
اور جو مصیبت کرتے والے ہیں، تو آنکھیں (خدا کے مواخذہ سے بچانے میں) کوئی مددگار نہیں ملے گا!  
(۳) دکھانے کی خیرات سے مدد نکالو! مگر اس کا مطلب یہ نہیں ہے

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

کہیں کہ چھوٹی چھوٹی چیزیں نہ کہو کہ وہ عزت کر ہی نہیں یا خدا عزوجل  
بہشت کی میں تکتا کر کہ یہ بھلائی کے خود مل خیرات ملنے ہو جائے  
مطلب یہ کہ دل میں اخلاص ہو چکا ہے اور اس میں باغیہ کوئی  
دکھائے اور نہ کس کی نہیں کرنا چاہئے۔

اور خیرات کی اندیشہ ہی کا قدرتی نتیجہ وہیں تو کسی پر حسان کر کہ  
کسی نے اس کی تحسین کی تو حق تعالیٰ کا نعمت ہو۔

کھلے طریقہ پر خیرات کرو، تو یہ بھی اچھی بات ہے۔ اگر  
پوشیدہ رکھو اور محتاجوں کو ملے اور تو اس میں تمہارا  
ملے بڑی ہی بہتری ہو۔ یہ تمہارے گناہوں کو توبہ  
دور کرنے کی۔ اور یا در کہو، تم جو کچھ بھی کرتے ہو خدا  
کے علم سے پوشیدہ نہیں۔ وہ ہر بات کی خبر رکھنے والا

ہے!

(اسے پیغمبر!) تم پر کچھ اس بات کی فتر داری نہیں کہ لوگ  
راہ دیکھا دیتا ہے) یہ کام اللہ کا جو کہ جسے چاہے راہ پر لگا دے (پس تم لوگوں سے کہو) جو کچھ بھی تم  
خیرات کرو گے، تو اس کا فائدہ کچھ مجھے نہیں مل جائے گا، اور نہ کسی دوسرے پر اس کا احسان ہوگا! خود تو  
ہی فائدہ کے لئے کرے گے۔ اور تمہارا شیخ کرنا اسی غرض کے لئے جو کہ اللہ کی رضا جوئی کی راہ میں شیخ کرو۔  
(سوا اگر اللہ پر سچا ایمان رکھتے ہو، تو ممکن نہیں کہ اس کی راہ میں شیخ کرنے سے تمہارا ہاتھ ترک چلے اور  
پھر یہ بات بھی یاد رکھو کہ) جو کچھ تم خیرات کرو گے تو (خدا کا قانون یہ ہے کہ) اس کی بدلہ پوری طرح تمہیں دے گا  
تم پر ظلم نہیں کیا جائے گا (یعنی تمہاری حق تلفی نہ ہوگی۔ مسکافات الہی کی بخشش اور اس پر قبول میں بھی  
کمی بیشی یا غفلت نہیں ہو سکتی!)

خیرات تو ان حاجت مندوں کا حق ہے جو  
دنیا کے کام دہندوں سے الگ ہو کر اللہ کی راہ میں  
سحر کر رہے ہیں (یعنی صرف اسی کام کے سبب  
ہیں) انہیں یہ طاقت نہیں کہ مددیت کی مدد  
میں انہیں اور دور و دور پہنچ کر (پھر باوجود فقر  
بے ایگی کے ان کی بے طبعی اور خود داری کا یہ حال  
ہو کہ) تا وقت آدمی دیکھے، تو خیال کرے، انہیں  
کسی طرح کی امتیاج نہیں۔ تم ان کے چہرے دیکھ کر  
ان کی حالت جان لے سکتے ہو، لیکن وہ لوگوں  
کے چہرے پر کبھی سوال نہیں کرتے۔ اور (یاد رکھو) تم  
جو کچھ بھی دنیا کی راہ میں خرچ کرے گے، تو اللہ اس کا علم

(۱) خیرات کا ایک مزدی مسرت ایسا تھا جس کی طرف ظاہر  
تھی کہ وہ کوئی نیا چیز تھی۔ یعنی ان لوگوں کی مدد کرنا جو دنیا  
تھیں چھوڑ کر اللہ کی راہ میں مدد کرتے تھے۔ اور انہیں  
تجارت کی مدد نہ ہو۔ نہ کوئی اور وسیلہ اس لئے کہتے ہیں کہ  
دن و رات کی خدمت میں مشغول رہتے ہیں۔ اور ان کی مدد نہ ہو  
جو کہ سترے یا نالوں کی چھ لکیریں، فراخ کی خبر گیری یا عکس  
از من تھا اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس پر توجہ تھی۔

(۲) اگر کوئی شخص لوگوں کو خیرات کا حق سمجھنے میں جو کچھ  
میں جہت دیا کرتا ہوں، تو لیکن ایک خود داری کا کہہ کر کہ  
پر جہت دیا تاکہ وہ اس کے ساتھ حق ایسے ہی لوگ ہیں۔

(۳) خیرات اس بات کی طرف بھی اشارہ کرنا کہ جس طرح اللہ  
کر چاہے، اور خود داری کو اس طرح سے دیکھ کر کہ  
سوال کر کے اپنی خود داری و غفلت کو اس سے کر۔ انی شان یہ تھی







چاہتہ کہ ایسا کرتے چلے اپنے پروردگار کا دل میں خون نہ پڑے۔ جو کچھ اُس کے فتنے آتے، اُس میں کسی طرح کی کمی نہ کہے۔ ٹھیک ٹھیک اعتدالت کہے۔

اگر ایسا ہو کہ جس کے فتنے میں آنا آج ہو رہے عقل پروردگار تو اس ہو (یعنی یسوع مسیح) اور حاکم کرنے کی سمجھ رکھتا ہے) اس کی استعداد رکھتا ہو کہ خود کے اور کھولے، تو اس صورت میں چاہئے اس کی جانتے اس کی صورت پرست رہانت واری کے ساتھ مطلب ہوں جائے۔

اے (جو رہتا ہے) لکھی جاتی ہے) اُس پر اپنے آدمیوں میں سے وفاداروں کو گواہ کرلو۔  
اگر وہ مرنے والے ہیں، تو پھر ایک مرد (کے بیٹے) دو عورتیں جنہیں تم گواہ کرنا پسند کرو۔ اگر گواہی دیتے ہو تو  
ایک عورت بھول جائیگی، دوسری یاد دے گی۔

اور جب گروا طلب کئے جائیں تو گواہی دینے سے گریز نہ کریں۔  
اور معاملہ خفیہ ہو جائے اور جب تک یہ عداوت باقی ہو، دستاویز نگھنے میں لای نہ کرو۔ اس کے نزدیک اس میں کھار  
لئے انصاف کی نیا دھڑکی ہو، شہادت کو اچھی طرح قائم رکھنا ہو اور اس بات کا حقیقی الامکان بند ہو  
کر دیکھئے کہ آئندہ اس شک شبہ میں نہ پڑو۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ نقد (پس من) اکا اکا دو بار ہو جسے تم (ہاتھوں ہاتھ) لیا دیا کرتے ہو، تو ایسی حالت میں کوئی مضائقہ نہیں اگر لکھا ٹری نہ کی جائے۔

لیکن (تجارتی) کاروبار میں بھی اسودا کرتے ہوئے گواہ کر لیا کرو تا کہ خرید و فروخت کی قیمت اور شرائط کے بارے میں بعد کو کوئی جھگڑا نہ پھوٹے۔

اور کتاب اور گروہ کو کسی طرح کا نقصان نہ پہنچایا جائے (یعنی اس کا موقع نہ دیا جائے کہ اہل غرض  
ان پر غلبہ و ظالمین اور سچی بات کے انکار سے مانع ہوں) اگر تم نے ایسا کیا، تو یہ تمہارے دلوں کو گناہ کی بات سمجھا  
اور چاہئے کہ اس سوال میں اللہ سے شکر ہے۔ وہ تمہیں (فلاح و سعادت کے طریقے) سکھاتا ہے اور وہ ہر کام کو حل  
رکھتے ہیں اور!

۱۰۰۔ میں اپنے گناہ پر غور کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہمارے گناہوں کو بخشتے ہو اور اگر تم ستم فرمیں ہو، اور (ایسی حالت) ہو کہ ہمارا غم بکھا بیٹری کرنے کے لئے کوئی کاست بنے، تو اس ستم پر میں ایسا ہو سکتا ہوں کہ کوئی چیز مجھ کو نہ کر سکے کہ اس کا قبضہ (قرض) لینے والے کو (ویدا جاسے۔ پھر اگر ایسا ہو کہ تم میں سے ایک آدمی دوسرے کا اعتبار کرے، تو حیرت اعتبار کیا گیا ہو (یعنی جس کا اعتبار کر کے، مگر وہ کسی چیز اس کی امانت میں نہ رکھی گئی ہو) وہ (قرض کی رقم) کو ستم و ضل کی امانت (اپس کھٹے) اور (اپنی جیب سے نہ لے)

اپنے پروردگار (کی بخشش) سے بے خوف نہ ہو۔

اور دیکھو ایسا نہ کرو کہ گواہی چھپاؤ (اور کسی کے خوف یا طمع سے حقیقت کا اظہار نہ کرو) جو کوئی گواہی چھپا  
سکا، وہ اپنے دل میں گڑبگڑ ہوگا (اگرچہ بظاہر لوگ اُس کے جرم سے واقف نہ ہوں اور اُسے بے گناہ سمجھیں  
اور زیادہ کمزور) تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ کے علم سے پوشیدہ نہیں!

آسمان اور زمین میں جو کچھ ہو سب اللہ ہی کے لئے ہو۔ (اُس کے حکم اور علم سے کوئی گوشہ بے نیل نہیں)  
جو کچھ تمھارے دلوں میں ہو، تم اُسے ظاہر کرو یا پوشیدہ رکھو، ہر حال میں اللہ جانتے والا ہے، وہ تم سے غفرت  
میں کا حساب لے گا (تم اپنے دلوں کا گناہ دنیا کی منظر دلوں سے چھپانے سے بچنا، لیکن خدا کے محاسب سے  
نہیں بچ سکتے) اور پھر اُنہی کے ہاتھ ہو کر جسے چاہے بخشدے جسے چاہے عذاب دے۔ وہ ہر شے پر قادر ہے

سورت کا اختتام اور یہی حق کے استحقاق و اصل کا علامہ سورت کی  
اختتامی آیت سے ہوئی تھی اور اختتام بھی اسی پر ہوتا ہے۔

اللہ کا رسول اُس (کلام) پر ایمان رکھتا ہے جو  
اُس کے پروردگار کی طرف سے اُس پر نازل ہوا  
ہے، اور جو لوگ (و عورت حق پر) ایمان لائے ہیں وہ بھی اُس پر ایمان رکھتے ہیں۔ یہ سب اللہ ہی کے  
فرشتوں پر، اُس کی کتابوں پر، اُس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ (انکے ایمان کا دستور اہل حق  
ہے کہ وہ کہتے ہیں) ہم اللہ کے رسولوں میں سے کسی کو دوسرے سے جدا نہیں کرتے (کہ اُسے مانیں)  
دوسروں کو نہ مانیں۔ یا سب کو مانیں مگر کسی ایک سے انکار نہ کریں۔ ہم خدا کے تمام رسولوں کی یکساں  
طو پر تصدیق کرنے والے ہیں (اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جب انھیں اِلیٰ حق نے پکارا، تو انھوں نے کہا،  
خدا! ہم نے تیرا حکم سنا اور ہم نے تیرے آگے اطاعت کا سر نہٹکا دیا۔ تیری مغفرت ہمیں نصیب ہو  
لے پروردگار! ہم سب کو تیری ہی طرف (بالآخر) لوٹنا (اور تیرے حضور حاضر ہونا) ہوا!

اللہ کسی جان پر اُس کی طاعت سے زیادہ ذمہ داری نہیں ڈالتا۔ ہر جان کے لئے وہی ہی صیغہ  
کچھ اُس کی کماٹی ہو۔ جو کچھ اُسے پالنے والا ہے وہ بھی اُس کی کماٹی سے ہو، اور جس کے لئے اُسے جوا بد ہوتا  
ہو، وہ بھی اس کی کماٹی ہو (پس ایمان والوں کی صیغے حال یہ ہوتی ہیں کہ خدا! اگر ہم سے کچھ  
غلل میں (بھول چوک ہو جائے، تو اس کے لئے مواخذہ نہ سمجھو اور ہمیں بخش دیکھو! خدا! ہم پر اپنی  
بندشوں اور گرفتاریوں کا لاچار نہ ٹالو یہی اُن لوگوں پر ڈالا تھا جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں۔ اُسے  
پروردگار! ایسا ہی ہر ہم سے آٹھواں ہو جس کے اٹھانے کی ہم (ان لوگوں) میں سے نہ ہو! خدا! ہم پر  
کراہنا یا ہم پر رحم کرنا خدا! تو ہی ہمارا مالک آتا ہے۔ پس اُن (ظالموں) کے عقاب میں جن کا گروہ کفر کا ہے  
ہے، ہمارا ہی مدد فرما!

آل عمران  
مدینہ دہی وائت آیہ  
آل مسمران - مدنی - دو سو اربع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم الرحمن الرحیم

اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاَظْمَرِ وَالْاَقْطَرِ ۝ نَزَلَ عَلَیْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَاَنْزَلَ الْتَوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ ۝ مَنْ فَعَلَ مِثْلَ هٰذَا لَمْ يَمْسَسْهُ لُتْفٌ اِلَّا اَنْزَلَ الْفَرْقَانَ ۝ اِنْ اَنْزَلَ الْكُفْرَ وَاَبَايْتَ اللّٰهَ فَكُفْرٌ عَلَیْكَ شَرٌّ لِّذٰلِكَ ۝ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِیْمٌ ۝ اِنْ اَللّٰهُ لَا یُخَفِّیْ عَنْكَ شَیْءًا

الف - لام - ہمزہ - اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ کوئی نہیں مگر اسی کی ایک ذات الٰہی دیتی زندہ کہ اُس کے لئے نور و فناء نہیں) (القیوم) (کہ کائنات پرستی کی ہر چیز اُس سے قائم ہو۔ وہ اپنے قیام کے لئے کسی کا محتاج نہیں) (اُسی نے تم پر پانی کے ساتھ الکتاب نازل کی (یعنی قرآن نازل کیا) اُس سے پہلے جس قدر کتابیں نازل ہو چکی ہیں ان سب کی تصدیق

اللہ تعالیٰ پر۔ یعنی زندہ ہو اُس کے لئے فناء و ازل نہیں۔ (القیوم جو پہلے ہوا اُس سے قائم ہو۔ وہ اپنے قیام کے لئے کسی کا محتاج نہیں۔ اُس کے لئے نور و فناء نہیں) (القیوم جو پہلے ہوا اُس سے قائم ہو۔ وہ اپنے قیام کے لئے کسی کا محتاج نہیں) (اُسی نے تم پر پانی کے ساتھ الکتاب نازل کی (یعنی قرآن نازل کیا) اُس سے پہلے جس قدر کتابیں نازل ہو چکی ہیں ان سب کی تصدیق کرتی ہوئی آئی جو اُن سے الگ نہیں ہو، اور نہ انھیں جھٹلنے والی ہو اور اسی (حق) و قیوم ذات اسے اس سے پہلے لوگوں کی ہدایت کے لئے تواریث اور انجیل نازل کی تھی نیز اُس نے الفرقان (یعنی نیا کلمہ اور حق و باطل میں امتیاز کرنے والی توحش) ابھی نازل فرمائی۔ جو لوگ اللہ کی آیتوں سے استغناء کرتے ہیں (اور ان کو چھوڑ کر باطل کیساتھ آتے ہیں) تو ان کو ہمیں انھیں (پہنچاؤں) میں سخت عذاب پہنچے والا ہو اور آخر سب پر غالب اور (مجرموں کو) سزا دینے والا بلاشبہ اللہ کے علم سے کوئی بات پوشیدہ نہیں بخدا زمین میں جو خواہ آسمان میں۔ یہ اُسی کی کار فرمائی ہے کہ جس طرح چاہتا ہو، اہل کفر میں تمھاری صورت دکھائے گا اہل قبول اور انکے نقشا بنادیتا جو (قبول) اسکے کو دنیا میں قدم رکھو۔ تمھاری حالت و ضرورت کے مطابق تمھیں ایک موزوں صورت بخلائی

کرتی ہوئی آئی جو اُن سے الگ نہیں ہو، اور نہ انھیں جھٹلنے والی ہو اور اسی (حق) و قیوم ذات اسے اس سے پہلے لوگوں کی ہدایت کے لئے تواریث اور انجیل نازل کی تھی نیز اُس نے الفرقان (یعنی نیا کلمہ اور حق و باطل میں امتیاز کرنے والی توحش) ابھی نازل فرمائی۔ جو لوگ اللہ کی آیتوں سے استغناء کرتے ہیں (اور ان کو چھوڑ کر باطل کیساتھ آتے ہیں) تو ان کو ہمیں انھیں (پہنچاؤں) میں سخت عذاب پہنچے والا ہو اور آخر سب پر غالب اور (مجرموں کو) سزا دینے والا بلاشبہ اللہ کے علم سے کوئی بات پوشیدہ نہیں بخدا زمین میں جو خواہ آسمان میں۔ یہ اُسی کی کار فرمائی ہے کہ جس طرح چاہتا ہو، اہل کفر میں تمھاری صورت دکھائے گا اہل قبول اور انکے نقشا بنادیتا جو (قبول) اسکے کو دنیا میں قدم رکھو۔ تمھاری حالت و ضرورت کے مطابق تمھیں ایک موزوں صورت بخلائی





۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵  
 قَسَمُهُمْ زَانِي الْعَيْنِ وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ يَخْصِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ نَحْوِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 رُكُنَيْنِ إِلَيْنَا مِنْ شَعْبِكَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَخْلَقْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَلًا وَكَانُوا فِي أَفْئِدَتِنَا مَثَلُ الْفَالِقِ  
 وَالْقَصَصِ وَالْحَقْلِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَخْلَقْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَلًا وَكَانُوا فِي أَفْئِدَتِنَا مَثَلُ الْفَالِقِ  
 مَثَلُ الْفَالِقِ وَالْقَصَصِ وَالْحَقْلِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَخْلَقْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَلًا وَكَانُوا فِي أَفْئِدَتِنَا مَثَلُ الْفَالِقِ  
 مَثَلُ الْفَالِقِ وَالْقَصَصِ وَالْحَقْلِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَخْلَقْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَلًا وَكَانُوا فِي أَفْئِدَتِنَا مَثَلُ الْفَالِقِ  
 مَثَلُ الْفَالِقِ وَالْقَصَصِ وَالْحَقْلِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَخْلَقْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَلًا وَكَانُوا فِي أَفْئِدَتِنَا مَثَلُ الْفَالِقِ

۱۲  
 ہے تھے کہ ان سے دو چند ہیں (ایسے ہر سنگین جن کو شکست ہوئی) ادا شدہ ہر کسی کو چاہتا ہو، اپنی غصہ  
 سے مدد گاری پہنچاتا ہے۔ بلاشبہ ان لوگوں کے لئے جو چشم بنایا رکھتے ہیں اس معاملہ میں بڑی ہی ہمت ہو

۱۳  
 انسان کے لئے مرد و عورت کے رشتہ میں  
 اولاد میں چاندی سونے کے ذخیروں میں چنے  
 بچے گھوڑوں میں مویشی میں اور گھیشی بڑی  
 میں بستی و خوشنوائی رکھ دی گئی ہو۔ (یعنی غلہ  
 سنی انسانوں کے خصائص اور ان کے ایمان میں کی چیز

۱۴  
 نے انسان کی طبیعت اور اس کی حالت ایسی بنائی ہے کہ زندگی کی خوشحالی و درستی میں اس کا دل بٹکا ہو کہ  
 اس لئے قدرتی طور پر تمہیں بھی ان چیزوں کی خواہش ہوگی (لیکن یہ جو کچھ ہو، وینوی زندگی کا فائدہ اٹھاتا  
 ہو، اور بہتر ٹھکانا فراہم ہی کے پاس ہو)

۱۵  
 (لئے پیغمبر) ان سے کہہ دو میں تمہیں بتاؤں۔ زندگی کے ان فوائد سے بھی بہتر تمہارے لئے کیا ہو؟  
 جو لوگ متقی ہیں ان کے لئے انکے پروردگار کے پاس (انہیں بڑی کے) مانگ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی  
 ہیں (اس لئے تمہیں خشک ہونے والے نہیں) وہ ہمیشہ ان باتوں میں چلے۔ پاک برائیاں انکے ساتھ ہونگی  
 اور (سب سے بڑھ کر یہ کہ) اللہ کی خوشنودی انہیں حاصل ہوگی۔ اور (یا درگاہ) اللہ اپنے بندوں کی حالت کو  
 (یعنی انسان وہ ہیں) جو کہتے ہیں خدا یا ہم تمہارا ایمان لائے جس پہلے گناہ بخشتا ہو، اور عذاب ختم ہے  
 ہمیں بچا لیا ہو

۱۶  
 (شدت و صیبت میں) صبر کرنے والے (قول عمل میں) راست باز، خوشی و غصہ میں یکے، نیکی کی راہ  
 میں خرچ کرنے والے اور رات کی آخری گھڑیوں میں (جب تمام دنیا خواب سحر کے لئے ٹوٹی ہو) اللہ کے  
 حضور کو گھرے ہونے والے اور اس کی مغفرت کے طلب گار!

۱۷  
 اللہ نے ہر بات کی شواہد، شکیار اور  
 کہ کوئی دعوہ نہیں ہو، مگر صرف اللہ کی بات ہے







فَالْحَسْبُ وَهُمْ رَاضُونَ عَنْ لَكُمْ يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي مِلَّةِ اللَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَ مِلَّةَ اللَّهِ فَقَدْ اهْتَدَىٰ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا  
 مَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْهُنَّ لَعَلَّ الْحَبْرَ مِنْكُمْ عَلِيٌّ كُلٌّ مَعَهُ ذُرِّيَّةٌ كَثِيرَةٌ لِيُتَزَاكِرُوا فِيهَا وَاللَّهُ وَاسِعٌ أَعْلَمُ  
 وَخَوَّجَهُ الْحَيُّ بِقَوْلِهِ وَالْمَرْثُ مِنْهُ لِيُقْضَىٰ لَهُمْ ذِمَّتُهُمْ وَخَوَّجَهُهُم بِالَّذِي هُمْ يَحْتَسِبُونَ  
 وَكَانَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ الْقَوْمُ الْيَاقِينُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَقِّ وَكَانُوا هُمْ أَصْحَابُ الْحَقِّ

۲۵  
۲۶  
۲۷

المصدقہ

اور کسی کے ساتھ ناقصانی نہ ہوگی؟ (یعنی اگر دنیا میں غلوں نے اپنے آپکے مثالیے قریب رکھا ہو تو کس  
 قیامت کے دن دیکھ لیں گے کہ نجات کا تمام تردد اور دوا رمل پر جو نہ کر گروہ بندی اور مثل خداوند پر

بہ حال اب وقت آگیا ہرگز دنیا ہی پرست باطل کا فیصلہ ہو جائے جسے اللہ  
 ہے اور اللہ کو نہ ہو جسے گواہ ہے اور گواہ ہائے

۲۸

کے مالک! ترجیح چاہے، مگر یہ شخص ہے جس سے چاہے ملک لے لے جسے چاہے عزت دے جسے چاہے  
 ذلیل کرے! تیرے ہی ہاتھ میں ہر طرح کی بھلائی کا سرشتہ ہے اور تیری قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں!  
 اے تو ہی جو کرات کو دن میں لے آتا ہے اور دن کو رات میں۔ جاندار کو بے جان سے نکالتا ہو  
 اور بے جان کو جان دے۔ اور جسے چاہتا ہو (اپنے خزانہ کرم سے) بے حساب بخش دیتا ہو!

۲۹

جو لوگ ایمان والے ہیں انھیں اللہ  
 کو چاہئے کہ مومنوں کو چھوڑ کر منکر چیز  
 کو اپنا رفیق و دو گار بنائیں۔ اللہ کسی  
 نے ایسا کیا، تو وہ یاد رکھے، اس کا اللہ

جو کتاب فیصلہ کا وقت آگیا ہرگز دنیا ہی پرست باطل کا فیصلہ ہو جائے جسے اللہ  
 اور کوئی نہ دیکھ لیں۔ اس سلسلے میں جبکہ زمانہ ایمان ہے جو کہ اپنے مخصوص ملک کو جانتی ہے  
 پر ترجیح دین اور دشمنی کا پتہ لگ کر دین میں نہ رہیں۔  
 میدان جنگ کرم پر چھوڑ دو۔ اور دشمن کی دشمنی لگے۔ لگ کر کھڑی ہو گئی ہیں  
 شخص کے لئے ضرور دیکھ کر اپنے لئے کوئی ایک صفت اختیار کرے اور جسے اختیار کرے اس کا  
 ہو۔ یہ جو کہ دیکھیں کہ جو دوسرے سے بھی سزاوارکے۔

۳۰

کے ساتھ کوئی سروکار نہیں! اے اگر کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ تم انکے شر سے بچنے کے لئے اپنا بچا کرنا  
 چاہو اور کر لو، (تو ایسا کر سکتے ہو) اور دیکھو (انسان کے شر سے بچنے کی حقیقت نہ سمجھو کہ خدا سمجھ لیں  
 اپنے) (مواخذہ سے) ٹھہرا ہوا اور آخر کار (تم سب کو) اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہو!

۳۱

(یعنی خیر! ان لوگوں کو کہہ دو، تمہارے دلوں کا اندھ کچھ ہو تم اسے چھوڑنا ظاہر کرو، حال میں اللہ سے  
 جانتا ہو اور آتا ہی نہیں بلکہ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہو سب اس پر روشن ہو اس کی قدرت کے اہل  
 کوئی چیز باہر نہیں!

(اور دیکھو، اُس آنے والے دن کو نہ سمجھو) جس دن ہر انسان اپنے بچے گا جو کچھ اُسے (دنیا میں) نیک علی کی  
 حق اُس کے سامنے موجود ہو دے دے نہیں کا اجر اُسے بل ہا ہو اور جو کچھ برائی کی حق وہ بھی اُس کے سامنے ہو

















وَهُنَّ الْيَتَامَىٰ وَالزَّالِمِينَ ۚ اَمْوَالُ اللَّهِ فِيْ اَيْدِي الْمَوْضِعِيْنَ ۚ وَذٰلِكَ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ كُوْنُفُؤًا مَّا كَانُوْا  
 وَكُنُفُؤًا مَّا كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاَوْفَىٰ بِمَا هُمْ كَاٰفِرُوْنَ ۚ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَآلِیِّهِ الَّذِیْ وَضَعَتْ اٰیٰتِہٖ فِیْہٖ ۚ یٰۤاَهْلَ  
 الْكِتٰبِ لِمَ تَقْبَلُوْنَ اِلٰہَ الْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوْنَ بِالْحَقِّ ۚ وَكَانَتْ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَفِیْہٖ  
 یٰۤاَهْلَ الْاٰثَرِ عَلٰی اَلْاٰثَرِ اَلَّذِیْنَ اَتَوْجِدُ اَلْاٰثَرِ ۚ وَكَانَتْ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَفِیْہٖ  
 وَكَانَتْ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَفِیْہٖ ۚ وَكَانَتْ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَفِیْہٖ ۚ وَكَانَتْ طَافِعٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَفِیْہٖ ۚ

کی گروہ بنیاد کی ہیں اور توحید و خدا پرستی کی راہ سے منحرف ہو گئے ہیں اور یاد رکھو، اللہ انہی کا مددگار ہو جو (سچا)  
 ایمان رکھنے والے ہیں!

دلے پیر، ابن و عربت حق، اہل کتاب میں ایک گروہ ہے جو اس بات کا اذہ و مند ہو کہ کسی طرح تمہیں باطن حق ہو  
 بعد ازاں اسے (اور دین ابراہیمی کی پیروی میں تمہارے قدم استوار نہ رہیں) لیکن یاد رکھو وہ تمہیں گمراہ کرنے کی  
 سازشیں کرے گا تمہیں نہیں حق، اپنے ہی گمراہی میں لے رہے ہیں۔ اگرچہ (شدت جہل و عنایت سے) اس کا شعور نہیں تھا تو

اہل کتاب کی مذہبی زندگی کی شہادتوں کی طرف اشارہ کر خدا کی جوں سے کمال  
 وہ جوں سے کمال اس کا نام نہ ہو۔  
 اہل کتاب کی زندگی گمراہی کا انور ہے جس کی طرف سے کمال اس کا نام نہ ہو۔  
 وہ جوں سے کمال اس کا نام نہ ہو۔  
 اہل کتاب کی زندگی گمراہی کا انور ہے جس کی طرف سے کمال اس کا نام نہ ہو۔  
 وہ جوں سے کمال اس کا نام نہ ہو۔

دلے اہل کتاب! یہ کیا ہو کہ تم اللہ کی آیتوں  
 سے انکار کرتے ہو، حالانکہ حقیقت حال حق  
 ہے بغیر نہیں ہو اور اس کی نشانیاں تمہارے  
 سامنے ہیں!

دلے اہل کتاب! کیوں حق کو باطل کے قضا  
 کا شکار مشتبہ کر دیتے ہو، اور حق کو جھپٹاتے ہو، حالانکہ تم جانتے ہو (کہ اصلیت کیا ہو)  
 اور (دیکھو) اہل کتاب میں ایک گروہ ہے جو کہتا ہے (مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لئے) ایسا کرو کہ مسیح انکی  
 کتاب پر ایمان لے آئے، شام کو اسکا کردہ۔ اس طرح عجیب نہیں (لوگوں کو اسلام سے پھرتے ہو دیکھ کر خوش ہو گئی)  
 پھر جانیں۔

اور اذہ آپس میں کہتے ہیں (دیکھو ان لوگوں کے سوا جو تمہارے دین کی پیروی کرنے والے ہیں اور کسی کی  
 بات نہ مانو اگر وہ کہتی ہیں اچھی بات کیوں نہ کہتا ہو، ایسے غیر ایمان ان لوگوں سے کہنا، ہدایت تو دینی ہو تو  
 اللہ کی ہدایت ہو) اور وہ کسی خاص گروہ اور مسلہ کی پیروی نہیں ہے کہ اور کسی کا اس میں حقیقت ہے۔ جو  
 انسان کہیں اس پر چلے گا، ہدایت یافتہ ہو گا۔ خدا، کسی گروہ و مسلہ سے اتفاق رکھتا ہو

(اور وہ کہتے ہیں) یہ بات بھی نہ مانو کہ جیسا کہ دین تمہیں (ایسا ہو) ویرا کسی دوسرے انسان کے باطن  
 یا یہ کہ تمہارے پروردگار کے جیسا کہ تمہارے خلاف کسی کو جیت جی سکتی ہو (ایسے غیر ایمان ان لوگوں کو کہو دیکھو)































[illegible]

جہاں تک انصاف کے معاملے پر انسان کی مغفرت و تہنیت میں مثل رکھنا ہے اور (یاد رکھو) وہ بخشش والا اور ہر کسی ہی رحمت رکھنے والا ہے (پس کسی معاملے میں بھی انکی رحمت سے ایس نہیں ہونا چاہئے)

اسے پرانے دعوتِ اِسلامی! ستودہ کی کھائی سے پینا  
پرے سے دھو جو (قرض کی اسی رقم میں بکرا) روٹی جو کھنی  
جڑ جاتی ہے۔ اللہ سے ڈرو (اور اس کی نافرمانی سے بچو)  
انکار اپنے مقصد میں گمراہ جوا

اور دیکھو اس آنگ کے غلاب سے شور و جھنکار  
کے لئے طیارہ کی بجائی ہے اور اٹھ اور اس کے دھول  
کی قربانہ واری کرد تاکہ جنت الہی کے سخی ہو جاوے!

اپنے پروردگار کی تخت نشین کی طرف تیز گام چھوڑا۔  
 نیز اس جنت کی طرف جس کی وسعت کا یہ حال ہے کہ  
 قلم آسمان و زمین کی چوڑائی ایک طرف، اور تنہا  
 اسکی وسعت ایک طرف، اور جہاں جنتی انسانوں کے لئے  
 طہار کی گنجی ہے۔

دوستی انسان، جسکے اور انسان ہر ایک خوشحال ہو گیا  
دوستی انسان ہر سال میں حسبِ توقع پناہ مال خرچ کرتے  
ہیں، غلط و غضب میں کہے کہ انہیں پوجا تے اور گول  
کے تھوڑے بھٹتے ہیں۔ (وہ نیک کردار ہیں) اور انہیں  
کرداروں کی دوست رکھتا ہے!

[illegible]

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابُوا مَجْدًا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ  
وَمَنْ يَتُوبْ إِلَى اللَّهِ رُحُمَاتٍ كَثِيرٌ وَمَنْ يُضِلْهُمُ اللَّهُ فَلَا مَصْلَةَ لَهُمْ أُولَئِكَ  
جَزَاءُ هُمُ الْمُتَعَذِّبِينَ ۚ وَمَنْ يَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ ذُنُوبِهِ ذِكْرًا مِمَّا رَزَقَهُ رَبُّكَ  
وَالْعَمَلُ بِمَا نَسَى ۚ فَبَيْنَ يَدَيْهِ ذِكْرُ الْآيَاتِ وَالْحُجُجِ ۚ وَكَفَى ۚ وَكَفَى ۚ وَكَفَى ۚ  
عَابِدَةُ الْمَلَائِكَةِ ۚ هَٰذَا هِيَ الْفَاتِحَةُ ۚ هَٰذَا هِيَ الْفَاتِحَةُ ۚ هَٰذَا هِيَ الْفَاتِحَةُ ۚ

۱۲۹۔ یہ ضابطہ ہے کہ اگر کوئی ۳۰ طہیرت اور ۱۰۰ رکعت کی نماز پڑھے  
میں توفیق حاصل ہوگی، وہاں تک کہ وہ اس کا ذکر کرے۔  
وہ جس طرح توفیق پائے گا، وہی ہوگا جس طرح وہ توفیق پائے گا، وہی ہوگا  
یہ سچ ہے کہ نہیں۔  
۱۳۰۔ یہ ضابطہ ہے کہ اگر کوئی ۳۰ طہیرت اور ۱۰۰ رکعت کی نماز پڑھے  
میں توفیق حاصل ہوگی، وہاں تک کہ وہ اس کا ذکر کرے۔  
وہ جس طرح توفیق پائے گا، وہی ہوگا جس طرح وہ توفیق پائے گا، وہی ہوگا  
یہ سچ ہے کہ نہیں۔

۱۲۹۔ نیر و لوگ، کہ جب کبھی ان سے کوئی سخت برائی  
کی بات ہو جاتی ہے یا اپنی جانوں کو (اللہ کی معصیت  
بہرہ معصیت میں شامل کرتے ہیں، تو فوراً اللہ کی یاد آن  
میں بیدار ہو جاتی ہے اور اپنے نفس کی ملامت محسوس  
کرتے دیکھتے ہیں، پس وہ خدا سے اپنے گناہوں کی مغفرت  
طلب کرتے ہیں اور کچھ بڑھ چکا ہے، اس پر وہ دوسرے

۱۳۰۔ امر انہیں کرتے، اور خدا کے ہوا کو ان سے جو گناہوں کا بخشنے والا ہو؟  
بلاشبہ یہی لوگ ہیں کہ انہیں پروردگار کی طرف سے آگے لے غفور بخشش کا اجر ہے اور (غفور بخشنے والے)  
ہیں۔ ایسے بڑھ چکے ہیں کہ انہیں ہر گناہ کی طرف سے آگے لے دیکھی خشک ہونے لگے ہیں، وہ ہمیشہ انہی باتوں میں  
رہتے ہیں۔ اور دیکھو کیا یہی اچھا بدلہ ہے جو کام کرنے والوں کے حصہ میں آئے گا!

اور دیکھو تم سے پہلے کبھی دنیا میں انہوں کی  
حیات و موات اور عروج و زوال کے دستور و قرائن  
چکے ہیں (اور وہ دیکھتا ہے کہ وہ مصلحت نہیں ہو جائیگا)  
پس دنیا کی سیر کرو اور دیکھو کہ ہر گناہ کا حصہ کو جتنی  
دل سے تھکے ہیں کا انجام کیا ہوا، اور اس عمل میں کیسے  
نتائج پیش آتے؟

۱۳۱۔ یہ ضابطہ ہے کہ اگر کوئی ۳۰ طہیرت اور ۱۰۰ رکعت کی نماز پڑھے  
میں توفیق حاصل ہوگی، وہاں تک کہ وہ اس کا ذکر کرے۔  
وہ جس طرح توفیق پائے گا، وہی ہوگا جس طرح وہ توفیق پائے گا، وہی ہوگا  
یہ سچ ہے کہ نہیں۔  
۱۳۲۔ یہ ضابطہ ہے کہ اگر کوئی ۳۰ طہیرت اور ۱۰۰ رکعت کی نماز پڑھے  
میں توفیق حاصل ہوگی، وہاں تک کہ وہ اس کا ذکر کرے۔  
وہ جس طرح توفیق پائے گا، وہی ہوگا جس طرح وہ توفیق پائے گا، وہی ہوگا  
یہ سچ ہے کہ نہیں۔

۱۳۲۔ یہ لوگوں کی غم و ہمتی کے لئے ایک بیان ہے  
اور ان لوگوں کے لئے جو ہمتی میں ہریت اور ہمتی ہوا  
اور دیکھو تو جو ہمت ہار دے، انہیں ہر ہمتی ہر ہمتی

۱۲۵  
۱۳۰  
۱۳۰  
۳۳-۱۳۲  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۲  
۱۳۳

الْأَعْلُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مَوْثِقِينَ ۖ إِنَّ يَسْكُنَكُمْ فِرْعَ ۖ فَقَدْ مَثَ ۖ لَقَدْ مَثَ ۖ وَقَدْ مَثَ ۖ  
وَلَقَدْ لَاقُوا نَادُوا بِهَا بَيْنَ السَّ ۖ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخَذَ مِنْكُمْ  
شُهُدَاءُ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۖ وَلِيُمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ  
الْكَافِرِينَ ۖ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَكَمْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَخْذُلُوا  
مِنْكُمْ ۖ يَعْلَمُ الصَّادِقِينَ ۖ

15533

مع از ادب ابرین

152

154

مقامی ملا کی پہلی طرف ہے۔ اگر خلع نہ اے ایمانی کی طرف موجود ہوتا ہے  
یہ وہ ہیں جسٹس مرشد کی شرف مقامی کے ہے!

[illegible]

برتر و اعلیٰ ہو، بشر خلیق تیرے مومن ہوں!  
اگر تم نے (اس ملک ایرانی میں) زخم کھلیا ہے تو ہمارے  
کو بھی تو فیسے ہی زخم بزنیں، مگر چپکے ہیں: (پھر تم اس  
مذاشر پر تنگیں اور دلول کیوں ہو؟) عدل ہے: (اور حیات  
کے) اوقات میں غصیں ہر انسانوں میں ابھر رہی ہوتی  
ہوتے ہیں، کبھی ایک گروہ کے حق میں میدان جنگ کا فیصلہ  
ہوتا ہے، کبھی دھکے کے حق میں۔ پس یہ کوئی ایسی بات نہ

جس کی وجہ سے قربت (دوستیوں اور علاؤ دین) یہ حادثہ مسخرفوں سے بھی غالی نہ تھا، یہ اس لئے تھا، تاکہ اس بات کی کامیابی ہو جائے، کون کچا ایمان کھنے والا ہے، کون نہیں ہے۔ اور اس لئے کہ تم میں سے ایک گرہ کو دیا، دو قلعہ کی تنجیوں اور برتوں کا (شاہ جمال بنائے) اور وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ حکام حق کی مافوق سے کہیں کچھ نتائج پیش آسکتے ہیں، اور (یہ ظاہر ہے کہ) اللہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں کرتا۔

135

نیز اس حادثہ میں یہ مصلحت بھی تھی کہ جو لوگ ایمان رکھنے والے ہیں انھیں (اس حادثہ کے تجربہ و بصیرت کے ذریعہ) تمام کمزریں اور فقراتوں سے پاک کر دے، اور جو منکرین حق ہیں انھیں (اہل ایمان کی مزید) واستعداد کے ذریعہ ایک قدم نیست و نابود کرنے!

154

۱۱۱- حضرت پیر کا آقا دہائیہ سے ایمان کی بکریوں اور مکاؤں کی

(اے مردانِ دعوت حق!) کیا تم مجھے عوامِ کفر  
ایمان کا دھما کر کے جنت میں داخل ہو جائی گے اور  
ایمان و عمل کی بنا پر انہوں سے تمہیں گزرا نہیں جائیگا؟  
میں نے: لکھنا سیکھنا کر لیا، کون لوگ دانتوں میں پوری پوری  
رہا ثابت قدم رہنے والے ہیں؟ اور دیکھو یہ واقعہ ہے کہ



وَكَايْنِ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيبُكَوْنِ كَيْفُورٍ قَدَاقَ هَتَوُا إِلَيْنَا صَابِغُكُمْ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا أَوْ مَا اسْتَعَاذُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّعِيفِينَ وَمَا كَانَ لَكُمْ لَهْمُ الْأَلَا  
أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا كُلَّهَا سِرِّ افْتِنَا فِي آخِرِنَا وَفِي قُلُوبِنَا أَنْصُرْنَا  
عَلَى الْفَقْرِ مِنَ الْكُفْرَيْنِ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنُ تَوَابٍ لِأَخْرَجَهُمُ اللَّهُ وَجِبَتْ  
الْمُحْسِنِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكُمْ لَتَطِيعُوا الَّذِينَ لَفَقُوا فِي أَمْرٍ ذُو قُوَّةٍ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِتْنَةٌ قَدْ قِيلُوا أَخْشِرُوا

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

اور دیکھو کہ جسے ہی نبی جس جن کے ساتھ ہو کر بہت سے با خدا لوگوں نے (راہ حق میں) جنگ کی، لیکن کبھی  
ایسا نہیں ہو گا کہ ان تختیوں کی وجہ سے جو انہیں خدا کی راہ میں پیش آئی ہوں، بے بہت ہو گئے ہوں، اور ایسا  
ہو گا کہ وہ فرم گئے ہوں، یا (ان کی غیبت نفس نے یہ بات  
گوارا کر لی ہو کہ ظالموں کے سامنے) عجز دے چاہوں گا  
انہما کر میں (بے بہت ہو گئی، اور حریف کے سامنے  
اعتراض عجز وہ باتیں ہیں جن سے با خدا آدمی کا دل  
کبھی آتش نہیں ہو سکتا، اور اللہ انہی لوگوں کو دوست

وہ ایسا نہیں اور با خدا آدمی، وہ بہت بڑا آدمی ہے جس کو بے بہت ہو گیا  
نہ کہ وہ بڑے اور نہ کسی عمل میں کسی ظالموں کے عجز دے چاہوں گا، اور نہ  
گوارا کرے۔ قرآن کشا، وہ بہت بڑا آدمی ہے، اور اس کا ہضم اس میں  
شیر ہو سکتی، وہ بہت بڑے بہت ہو کر نہ ہو، نہ مستحق ہو، نہ ہو کر نہ ہو  
یہ سب کچھ کر دے گا، اور اس کا ہضم ہو کر لاچار ہو کر بہت کے  
بڑے ہو کر نہ ہو گئے۔

۱۳۰

رکھتا ہے جو شکست و مسائب میں ثابت قدم رہتے ہیں!

اور (پھر تختیوں اور پیغمبروں کا کتابا ہی جو ہم کیوں ہو، لیکن انکی بناؤں سے اسکے ہر اکچہ بچتا تھا کہ  
- خدا یا! چاہے گناہ بخشے، ہم سے ہمارے کار میں جو زیادتیاں ہو گئی ہوں، ان سے درگزر فرما، ہمارے قدم  
راہ حق میں جمائے، اور سکرین حق کے گرد ہر ہمیں محمد کر، (جب انکے ایمان عمل کا یہ حال تھا) تو خدا نے  
کبھی نہیں م انوں جہان میں اجر عطا فرمایا۔ دنیا کا کبھی ثواب دیا، اگر فتح و کام لائی انکے حصہ میں لائی، اور آخرت  
کا کبھی بہتر ثواب یا (انہیں ایمان کے حق بنے، اور اللہ تو انہی لوگوں کو دوست رکھتا ہے جو تکمیل کر رہے ہوں) ہمیں  
سے پروردگار دعوت ایمانی، اگر تم ان لوگوں کے

۱۳۱

۱۳۲

کے میں گئے جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے، (راہ حق  
تجسین دشمنوں کی کثرت و طاقت سے ڈراتے اور جنگ  
سے باز رہنے کی نصیحتیں کرتے ہیں) تو براہ کھو، وہ تجسین  
حق سے آئے، پانوں پھر ادینگے، اور تجسبہ سے بچنے کا  
(فلح و سعادت کی راہ پنکر پھر آتا ہے) و نامرادی میں

۱۳۱) اور ان میں ہر موقع سے فائدہ اٹھا کر نصیب الی، اور گناہ بچتا ہے  
کہ وہ ان سے بے باک ہو گا کہ وہ تیرے دشمن کی کثرت و طاقت کے سامنے  
نہ کہ وہ بڑے بہت ہو کر نہ ہو، نہ مستحق ہو، نہ ہو کر نہ ہو  
تو اس کی کیا کیا ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو  
نہیں یہ بات نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو  
۱۳۱) اور ان میں ہر موقع سے فائدہ اٹھا کر نصیب الی، اور گناہ بچتا ہے  
کہ وہ ان سے بے باک ہو گا کہ وہ تیرے دشمن کی کثرت و طاقت کے سامنے  
نہ کہ وہ بڑے بہت ہو کر نہ ہو، نہ مستحق ہو، نہ ہو کر نہ ہو  
تو اس کی کیا کیا ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو، اور نہ ہو  
نہیں یہ بات نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو

لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عَنِ مَوَالِكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرٌ لِّاصْصِرِينَ ۚ سَنُلَاقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 الرِّعَابَ بِمَا أَشْرَكُوا ۖ إِيَّا اللَّهِ مَالَحُمِينَ ۚ لِيَبْهَ سُلْطَانًا ۖ وَمَا لَهُمْ  
 الْبَارُءُ ۚ قَبْلُ مَثْوًى الظَّالِمِينَ ۚ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ  
 إِذْ تَحْسَبُوهُمْ بَادِينَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَفْلَحْتُمْ وَنَارَ عَمَلِكُمْ فِي الْأَمْصِرِ  
 عَصَمَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّونَ ۚ

جائزے (یہ دشمنان حق تھامے کا راز دینے میں نہیں آتے)  
 تمھارا کا راز دینے تو تمھیں (پس لایا) بھر دے گا  
 اور مدد کرنے والوں میں اس سے بہتر مددگار کو نہ ہو سکتا ہے  
 و وقت و دور میں کہ ہر سنگین حق کے دلوں میں  
 تمھاری ہیبت بٹھا دیئے۔ اور اس لئے ہو گا کہ انھوں  
 نے خدا کے ساتھ ان ہیستوں کو بھی (عدالتی میں) شریک  
 ٹھہرایا ہے جن کے لئے اس نے کوئی سند نازل نہیں

الہی دلائل کے لئے مخصوص ہے۔ وجہ یہ کہ کسی ایسی بات کے مقابلہ  
 میں جس میں ایمان یقین کی روح سے مزین ہوگی۔ تو خدا کو ہی طاقت ہوگی  
 کہ جسے وہ چاہے وہی کرے۔ اور جو اس سے مرعوب ہو گیا ہو  
 زوال میں آئے کہ وقت مسلمانوں کی جو طاقت پیدا ہو گئی تھی اس کے  
 مقابلہ میں دشمن ہر گز بھی حال تھا۔ وہ تو ہمیں کثیرا و مکررا اس  
 طاقت سے گریبان و یقین کی روح سے محروم تھے۔ مسلمان تو ہمیں قلیل  
 و مکرر سے محروم تھے۔ گریبان و یقین کی روح سے محروم تھے۔ بخیر  
 ثابت کی ہیبت سے کثرت کے دل کا پٹا ٹھے۔ اور اسی بھراؤوں نے  
 یہی کی تو دنیا بادی کو شکست دینا

کی اپنی توانائے اندہ خدا پرستی کی سچی روح ہے۔ کوئی ایسا عقیدہ ہے جس کے لئے برہان و دلیل کی روشنی موجود ہو  
 اور اس لئے ممکن نہیں کہ وہ ان لوگوں کو جس کے دل ایمان یقین کی روح سے معمور ہیں اپنی طاقت و شہادت کے  
 مرعوب کر سکیں ان لوگوں کا (بالآخر) شککا و دوش ہے اور جو ظالم ہیں تو ان کا شککا آیا ہی برا ٹھکانا ہے!

اور دیکھو یہ واقعہ کہ اللہ نے اپنا وعدہ نصرت  
 نپا کر دکھایا تھا جبکہ تم اس کے نکر سے دشمنوں کو  
 دینے سے منع کر رہے تھے (اور پہلے جیت تمھاری ہی  
 تھی) لیکن جب میں نے تمھیں فتنہ کا منہ دکھایا  
 جو تمھیں بقدر محبوب ہے، تو تم نے کمر دے کر کھڑی اور  
 جنگ کے بارے میں ابھار کر جھگڑنے لگے (ایک گروہ  
 نے کہا اب مودہ پر پھرنے کی کیا ضرورت ہے؟ دوسرے  
 نے کہا انہیں ہم تو آخر تک یہیں جے پیئے اور زبان

(۱۱) سانچہ نہیں جنگ اتنی شکست اور لکڑیاں ہیں کہ انہیں ڈھکے  
 کے مقابلہ کی طاقت نہ ہو۔ لیکن اگر تمھیں چاہئے کہ جو خدا کے یہودی ہیں  
 ہیں کہ اس کی طاقت کیا ہے؟ خدا کا وعدہ نصرت اس کو تو یہی ہوا  
 ہوا تھا۔ اور دشمنوں کے قدم ان کے لئے تھے لیکن جب تم نے میں سے  
 میں سے کہہ کر سولہ کی نافرمانی کی، اور ایک گروہ بال غیبت دے کر میں سے  
 پیدا کر کے چھوڑ دیا، اور میں جنگ کی ہوا پھیل گئی، اور مسیح پورے  
 شکست ہو گئی، میں جو کچھ ہوا، دشمنوں کی طاقت و کثرت سے نہیں ہوا جس  
 سانچہ تمھیں ہوا رہے ہیں بلکہ تمھاری نافرمانی اور جے جے سے ہوا  
 اس کا نتیجہ نہیں ہے یہاں تک کہ دشمنوں کی طاقت و کثرت سے مرعوب ہو گیا  
 چھوڑا ہے کہ اپنے اندہ خدا پرستی کی خاطر بھی روح پیدا ہو

اپنے قائد کے حکم سے کہ اگر خدا کا رسول تھا، نافرمانی کر بیٹھ۔



يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا نَدَارِكُ الْمُضَرَّ مِنْ شَيْءٍ  
قُلْ إِنَّ الْمُضَرَ كُلَّهُ لِلَّهِ - يُخَفِّفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَمْنُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ  
كَانَ كُنَّا مِنَ الَّذِينَ نَفَقُوا مَا أُفْتِنَا هَٰذَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي شُكٍّ مِمَّا يَدْعُوا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ  
عَلَيْكُمْ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَاسْتَبِينَ اللَّهُ مَالَهُ فَمَنْ يَخْلُصْ مَا فِي نَفْسِهِ وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ يَنْتَقِلُونَ بَيْنَ الْأَافَاقِ يَتَّبِعُهُمُ الْغَلْبُ

۱۴۹

عبد جاہلیت کے سے ظنون و ادہام رکھتا  
تھا۔ اس گروہ کے لوگ کہتے تھے جو کچھ  
ہوا اس میں ہمیں کچھ دخل نہ تھا سوائے ہمارے  
نفس کی بات ہوتی تو ہم کچھ کہتے اسے

لوگ ایسی باتیں کہتے تھے جو کچھ ہمارے پاس ہوا یا کیا معلوم ہے، اگر خدا کا  
دیکھنا ہی تھا یہی کہہ دیتے، تو ان کو کتنا ہے عبد جاہلیت کے سے  
قبل اسلام لانے کے سے کیا تو ان کو خدا کی طرف سے کچھ  
کاغذ ہے تو ان کو کچھ نہیں، جو کچھ حق و حقیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے  
وہ نصیب ہو گا تو کیا ہے جو کچھ وہ تو حق میں کچھ ہوتے ہیں۔

پغیر احم ان لوگوں سے کہدہ (اس معاملہ پر کیا سوچتے ہے) ساری باتیں اللہ ہی کے  
اختیار میں ہیں (لیکن اللہ ہی نے ہر نتیجہ کے لئے اس کے اسباب بھی مقرر کر دیئے  
ہیں) اصل یہ ہے کہ جو کچھ ان لوگوں کے دلوں میں ہے، وہ تم پر ظاہر نہیں کرتے انکے  
کہنے کا اصلی مطلب یہ ہے کہ اگر اس معاملہ میں ہمارے لئے فتنہ و کامرانی میں سے کچھ ہوتا، تو  
سید ابن جنگ میں لائے جاتے۔ لے پغیر ان سے کہدہ، اگر تم اپنے گھروں کے اندر بیٹھے  
ہوئے، جب بھی جن کے لئے مارا جانا استاء، وہ گھر سے ضرور نکلتے اور اپنے لئے جانے کی ہنگامیں بناتا  
اور جنگ احد میں جو کچھ پیش آیا، تو ان میں چند چیز

مصلحتیں پوشیدہ تھیں۔ اور بخیر کہ اللہ کو منظور تھا جو  
کچھ تمہارے سینوں میں چھپا ہوا ہے، اس کے لئے تمہارا کیا  
میں لے لے اللہ جو کہ وہیں تمہارے دلوں میں چھپا ہو گا  
تھیں انھیں پاک صاف کر دے، اور اللہ وہ سب کچھ  
جانتا اور جو انسان کے دلوں میں پوشیدہ ہوتا ہوا

۱۴۹ میں طرح طرح کی فتنہ، سے ملا فتنہ کی صورت نہ نظر  
تھی، اس طرح جنگ احد کی وہ بھی بہت سی ہی صورتیں کا پھول پھیر  
تھا۔ ایک دوسرے کی مشق کے لئے سرحد میں کافی ایسے چاکرے  
رکھ دئے تھے، بلکہ اس میں مزید ہوتی ہو کہ ایک طرف پر گزرتے  
اس کے لئے کامیابی کیلئے۔ جس کی فتنہ نے اللہ ہی کی برکت سے  
اور ان میں مزید فتنہ کی بات کر دے، فتنہ کے تعلق کا بھی تجربہ ہوتا ہے  
چنانچہ اللہ کے ہاتھ سے مقصد پورا ہوا!

تو میں سے جن لوگوں نے اس بنی لڑائی سے  
بڑھ کر لڑا تھا جس بن وہ دونوں لشکر ایک دوسرے کے  
مقابل تھے تھے تو ان کی اس غرض کا باعث

۱۴۹ کہ جس نے اللہ کی فتنہ، نے بہت سے لوگوں کو ایک  
طرف کی بے برائی اور فتنہ سے کر دیا تھی، وہی دوسری کا دشمن بن  
بے نیاز ہو گئے تھے اور کچھ تھے جسے کہہ کر دشمن کو بن لڑائی  
میں ہمارے لئے فتنہ ہو، اس طرح کی فتنہ جیسا کہ اللہ ہی  
کے ہاتھ میں چھپا کر رکھی ہیں، لیکن یہ ایک خطر کا باعث تھی، اس کا تجربہ

۱۴۹





وَلَيْسَ مُتَمَرِّدًا وَلَا إِلَى اللَّهِ فَتَحَسَّنْ قَوْلَهُ قَبِيحًا رَحِمَهُ قَوْلُ اللَّهِ لَشَيْءٍ  
لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا عَلَى ظَنِّ الْقَلْبِ لَا انْقَضُوا مِنْ حَقِّ لَيْسَ مَا فَاعَلَتْ عَنْهُمْ قَوْلُ  
اسْتَعْفِيقِ لَهُمْ وَشَاءَ رُحْمَهُمْ فِي الْأَعْيُنِ فَلَا يَنْقَضُ قَوْلُ كُلِّ عَلَى اللَّهِ مَرَاتٍ  
اللَّهُ يُؤْتِي الْمَوْتِ قَوْلِينَ إِنْ يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ فَلَا خَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ  
ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَكَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَتَكَلَّمَ

اے (یا رکھو) خواہ تم اپنی موت مرو یا اسے جانو، ہر حال میں جو ناسی ہو کہ اللہ کے حضور جمع کئے جائیں گے!  
(اسے غیر!) یہ خدا کی بڑی ہی رحمت ہے کہ تم ان  
لوگوں کے لئے اس قدر نرم مزاج واقع ہوئے۔ اگر سخت  
مزاج اور سنگدل ہوتے، تو لوگ تمھارے پاس نہ جا سکتے  
کھڑے ہوتے (اور ان کے دل تمھاری طرف اس  
طرح نہ پہنچتے جس طرح اب بے اختیار پہنچ رہے ہیں!)  
پس ان لوگوں کا قصور معاف کر دو اور اللہ سے بھی  
انکے لئے بخشش طلب کر دو۔ نیز اس طرح کے معاملات  
میں (یعنی امن و جنگ کے معاملات میں) ان سے  
مشورہ کر لیا کر دو۔ پھر جیسا کہ تم نے کسی بات کا  
عزم کر لیا، تو چاہئے کہ خدا پر بھروسہ کر دو (اور جو کچھ خدا  
لیا ہے، آپس کار بند ہو جاؤ) یقیناً اللہ انہی لوگوں کو  
دست رکھتا ہے جو آپس بھروسہ کرنے والے ہیں!

۱۱۵۱ اس میں نیز اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
۱۱۵۲ اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۲۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۳۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۴۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۵۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۶۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۷۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۸۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۹۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۰۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے

اے پیروان دعوت ایمانی! اگر اللہ تمھاری  
مدد کرے تو کوئی نہیں جو تم پر غالب آسکا ہو، لیکن اگر وہی تمھیں چھوڑ بیٹھے، تو تبتلاؤ، کون ہو جو اس کے چھوڑ  
دینے کے بعد تمھارا مددگار ہو سکتا ہو؟ (یعنی اگر صرف اللہ ہی کی ذات ہو۔ پس جو مومن ہیں وہ اسی پر  
بھروسہ رکھیں!)

اے (دیکھو) خدا کے نبی سے یہ بات کبھی نہیں کہہ سکتی  
(۱۱۵۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۵۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۶۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۷۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۸۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۱) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۲) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۳) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۴) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۵) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۶) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۷) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۸) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۱۹۹) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے  
(۱۲۰۰) اس میں کہ خطبہ خلافت کا خطاب ہے

وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا عَنِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَمْ يَلَمْ فِي كُنْ نَفْسٍ مَّا لَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْهِرُونَ  
 ۱۵۶ اَمَّنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاوَصَ بِهِ مِنَ اللَّهِ وَكَأَنَّهُ يَصْطَلِحُ بِرُؤُسِ النَّاصِيَةِ  
 ۱۵۷ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ اللَّهُ بَصِيرٌ لِمَا يَعْمَلُونَ نَقْدَ مَنْ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
 ۱۵۸ لَأَذْبَحَنَّهُمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعِيدُهُمُ لِلْكَلْبَةِ الْخَالِكَةِ  
 ۱۵۹ وَلَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ يَفْقِي ضَلَالٍ قَبِيحَةٍ أَوْ كَانُوا لَصَابِيَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَابَكُمْ وَتَلْبَاهُ قَلَمٌ لَّنِي خَلَا قُلْ

دیکھو کہ جو نبی ہوگا وہ خائن نہیں ہو سکتا اور جو کوئی  
 خیانت کرتا ہے تو جو کچھ اسے خیانت کی بددعا سے  
 اس لوگوں کی نظروں سے لبتا ہی چھپائے لیکن  
 قیامت کے دن میں چھپا سکے گا۔ وہ اس کے ساتھ  
 آئے گی۔ پھر ہر جن کو اس کی کافی کے مطابق پورا  
 پورا بدلہ ملنا ہو۔ یہ ہوگا کہ کسی کے ساتھ نبی انصافی  
 کیجئے۔

کہ ان کے ساتھ چھپ کر وہ خائن نہ ہو سکتا کہ وہ اللہ کے نبی ہیں  
 اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ان کی خلق اللہ کی دست و پیرائی کے  
 نافرمانی کی طرح کی خیانت کرے۔  
 اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنا اس لیے انسان کے اندر کی  
 انسان سے اپنی برائیوں سے وہ پرستش ہوتی ہے کہ مگر یہ بھی  
 طرح کا اشارہ ہو سکے۔ ایک بدکار کی بناوٹ سے اسے آپ کو لبتا  
 ہی نیک ظاہر کرے لیکن بناوٹ پر بناوٹ جو کوئی نہ لبتا  
 منور کر دیتے گا کہ حقیقت آشکارا ہو جائے گی۔  
 کا وہ قیامت تیز کر لے گا اور اللہ کی حکمت میں جو کچھ وہ  
 اعمال میں نہ کر سکتا کہ وہ ان سے لبتا ہی نہ ہو سکتا۔

کیا ایسا آدمی جسے اللہ کی خوشنودیوں کی راہ امتیازی ہو (اور جو کلام کرتا ہے) اللہ کا پسندیدہ کلام ہو تو  
 ۱۵۶ اس آدمی کی طرح ہو سکتا ہے جسے (اپنی بدعلیوں سے) اللہ کا غضب حاصل کیا، اور جس کا ٹھکانا جہنم جیسا  
 برا ٹھکانا ہو؟  
 ۱۵۷ (نہیں) ایسا کبھی نہیں ہو سکتا) اللہ کے نزدیک لوگوں کے (الگ الگ) کہتے ہیں اور جیسے کچھ اسکے  
 ۱۵۸ اہل میں وہ انہیں دیکھ رہا ہے!  
 ۱۵۹ بلاشبہ یہ اللہ کا مومنوں پر برا ہی احسان تھا کہ اسے دیکھ سول ان میں بھیج دیا جو انہی میں دشمن ہو۔  
 اللہ کی آیتیں سناتا ہو، ہر طرح کی برائیوں سے انہیں پاک کرتا ہے، اور کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہو اور اسے  
 ہدایت کی راہ ان پر کھول دے) صاف کہ اس سے پہلے کھلی گراہی میں مبتلا تھے!

جب (جنگ احمدر میں) تم پر مصیبت پڑی اور مصیبت  
 ایسی تھی کہ اس کو دو گنی مصیبت تھا ہے تمہوں (بد)  
 (میں) دشمنوں پر پڑے گی جو تو بول اٹھے یہ مصیبت ہم پر  
 کہاں سے آئی تھی اسے خمیر ان لوگوں سے کہہ دو،

۱۵۶) جنگ احمدر میں انہوں نے جو غلطی کی تھی وہ  
 بے نیچے نہ لگ کر رہے تھے بلکہ فیلد کمانڈ میں تھے جن سے ان کا  
 نفاق پوری طرح کھل گیا جنگ کے بعد ہی شورش دیکھو جس کے بعد ان  
 کوئی حوش ایسا نہیں آتا کہ وہ وہی سے ہلستے ہوں۔ جب اللہ  
 نے سے سیات تو وہ ان کی دشمنی پر ہر جگہ سے برا کرنا چاہتے تھے تو ان کی

هَوَيْتُمْ وَهَدِىْكُمْ لَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۱۰ وَكَانَ اَصْحَابُكُمْ يَوْمَ الْاَلَمِ الْاَوَّلِ خَشَعَةً ۝۱۱ اِنَّ اللّٰهَ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۱۲ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِيْنَ كَاذَبُوْهُ وَوَقَّيْلُ الْاَلَمِ الْاَوَّلِ ۝۱۳ قَاتِلُوْهُ اِنْ سَبَّحْتُمْ اللّٰهَ اَوْ اَمَرْتُمْ بِغَيْرِ الْاِيْمَانِ ۝۱۴ اَلَا يَسْمَعُ اَلَا سَمْعًا ۝۱۵ يَلْقٰىهُمْ مِّنَ النَّارِ ۝۱۶ يٰۤاَهْلَ الْاِيْمَانِ ۝۱۷ قَاتِلُوْهُمْ مِّنْ اَمْرِ اللّٰهِ اَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ لَتَكُوْنُنَّ

وہاں صیبت قرعہ رہا پری مگر خود تھا جیسے ہی ہاتھوں  
آئی اگر تم کراہی نہ نکھاتے اور یہ کھلم حق کی اطاعت  
کرنا تو کبھی یہ صیبت پیش آئی یا اور کھلا اللہ کی قدرت  
سے کوئی بات باہر نہیں آتی

اور دیکھو دو گروہوں کے مقابلہ کے دن تکسیر جو  
کچھ پیش آیا دیکھنے جنگ اُحد میں جو کچھ پیش آیا تو اللہ  
ہی کے حکم سے پیش آیا اگر نہ کرنا سننے فتح و شکست کا  
ایسا ہی ٹھہرایا ہوا اور اس سے پیش آیا ان کا کھلا ہوا  
بھیانے ایمان رکھنے والے کون ہیں اور نفاق والے کون  
ہیں دیکھنا یہ سنو نفاق کا نفاق اس طرح پروردی طرح  
کھلی گیا جب ان سے کہا گیا کہ آؤ وقت کا فرض  
انجام دیں یا تو اللہ کی راہ میں (پھر بھل کے ہر جنگ کے  
یہ دشمن ہیں دشمنوں کا حذر رکھو تو کہنے لگے اگر جنگ  
معلوم ہو تو اگر لڑائی ضرور ہوگی تو یہ ہندو تھا اور اس کا  
یقین کرنا ہر وقت انھوں نے یہ بات کہی تو وہ کھنکھرتے  
تیار نہ ہوئے

زیادہ نزدیک تھے بتنا کہ ایمان کے  
یہ لوگ زبان سے ایسی بات کہتے تھے جی جی الحقیقت  
دیکھ دوں میں نہیں جو۔ اور جو کچھ وہیں میں بھیجے ہوئے

ہیں خدا اس سے بے خبر نہیں!

اَلَّذِيْنَ كَانَ مِنَ الْاِنۡحِرَافِ وَوَعَدُ الْوِثَاقِ عَزۡوَا مَا فَعَلُوۡهُ كُلَّ فَاوۡرٍ وَّاَعْلَنَ اَنۡفُسِكُمۡ اَلۡمَوۡتِ  
اِنَّ كُنتُمۡ صٰدِقِيۡنَ ۚ وَلَا تَحۡسَبَنَّ الَّذِيۡنَ قَتَلُوۡا فِيۡ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْۡوَاۡكُمۡ اَبَدًا ۚ بَلۡ لَّيْسَ بِهٖۤ اَعۡدَۃُ رَبِّكُمۡ  
يُزۡكُوۡنَ ۚ فَرِحۡنَا بِمَا اَنۡتُمۡ اِلَیۡهِ مِنۡ فَخۡرٍ ۚ وَنُتۡنِیۡنَکُمۡ بِالَّذِيۡنَ لَمْ يَحۡقُقُوۡا اِیۡمَنَهُمۡ مِنْ خَلۡفَتِهِ  
اَزۡخُوۡفٍ عَلَیۡكُمۡ ۚ وَلَا تُخۡفَوۡنَ ۚ وَنُتۡنِیۡنَکُمۡ فَرۡغَۃً ۚ وَفَضۡلًا ۚ وَاِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِیۡعُ اِیۡمَنُکُمۡ ۚ اَلَّذِيۡنَ  
اَسۡجَاۡوُا اِلَیۡهِ الرَّسُوۡلَ مِنْۢ بَعۡدِ مَا اَصَابَهُمُ الْفُرۡجُ ۚ وَلَیۡكُمۡ اَسۡخَاۡوُۡمٌ مِّنۡهُمۡ ۚ وَاَتَقُوۡا اَجۡرَ عَظِيۡمٍ ۚ اَلَّذِيۡنَ  
قَتَلُوۡا لَکُمۡ اِلَیۡهِ اَتَقَرُّوۡۤا ۚ وَکُمۡ اَلۡخُشُوۡمُ ۚ فَاَوۡدَعۡکُمۡ ۚ اِیۡمَنًا ۚ وَفَاۡلَا حُجُبًا اِلَیۡهِ ۚ وَنُتۡنِیۡنَکُمۡ فَرۡغَۃً ۚ وَفَضۡلًا

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵-۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

جن لوگوں کا حال یہ ہو کہ خود تو (جنگ کے وقت) اپنے گھروں میں بیٹھ رہے، لیکن اب اپنے بھائیوں کے  
حق میں کہتے ہیں اگر ہماری بات پر چلے ہوتے تو کبھی نہ اسے جاتے، اسے پیغمبر! تم کہہ دو، اچھا، اگر تم واقعی اپنے  
اس خیال میں) پتے ہو تو جب موت تمھارے سر پہ آئے گی تو اسے نکال باہر کرنا (اور اپنی چیرائی اور  
پیش بینی سے ہمیشہ زندہ رہنا)!

۱۶۲

اور (اسے پیغمبر!) جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں، ان کی نسبت ایسا خیال نہ کرنا کہ وہ مر گئے ہیں  
وہ زندہ ہیں! اور اپنے پروردگار کے حضور اپنی مدد ی پالے ہیں!

۱۶۳

اللہ نے اپنے فضل لکرم سے جو کچھ نہیں عطا فرمایا ہو، اس سے خوشحال ہیں اور جو لوگ انکے پیچھے (دنیا  
میں) رہ گئے ہیں اور ابھی ان سے بے نہیں، انکے لئے خوش ہو رہے ہیں کہ تو انکے لئے کسی طرح کا کھٹکا ہوگا  
نہ کسی طرح کی گھسیٹ!

۱۶۴

وہ اللہ کی نعمت اور فضل کے عطیوں سے مسرور ہیں۔ نیز اس بات سے کہ انھوں نے دیکھ لیا، اللہ  
ایمان لکھنے والوں کا اجر کبھی ضائع نہیں کرتا!

۱۶۵

جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی پکار کا جواب دیا (اور جنگ کے لئے ہیار ہو گئے) باوجود کہ  
پس پہلے جنگ آمد کا (ختم کھا چکے تھے، سو یاد کرو، ان میں جو لوگ نیک کردار اور متقی ہیں، یقیناً انکے  
لئے (اللہ کے حضور) بہت بڑا اجر ہوگا!

۱۶۶

یہ وہ لوگ ہیں جن سے بعض آدمی کہتے تھے "تم سے جنگ کرنے کے لئے دشمنوں نے بہت بڑا گروہ جمع کر  
لیا ہے۔ پس پیاسے کران سے ڈرتے رہو" اور مقابلہ کے لئے باہر نہ نکلے، لیکن (بچائے) اسکے کہ یہ بات  
شکر وہ خوفزدہ ہو جاتے) ان کا ایمان اور دنیا وہ مضبوط ہو گیا۔ وہ (بے خوف و خطر ہو کر) بول اٹھے  
"ہمارے لئے اللہ کا سہارا بس کرتا ہے۔ اور جس کا کارساز اللہ ہو تو کیا ہی اچھا! اس کا کارساز ہوا!"

۱۶۷

پھر (ایسا ہوا کہ یہ لوگ بے خوف ہو کر نکلے اور) اللہ کی نعمت اور فضل سے شاد کام واپس آ گئے، کوئی

۱۶۸

وَمِنْهُمْ سَائِرٌ وَكَانَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ فَقَالُوا لِمَ نَعْتَبِدُ اللَّهَ فَقِيلَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تُقْسِمُونَ وَكَانَ يُنذِرُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَتَلَا فِي الْبُحْرِ مِائِدَةً وَآتَاهُم مِّنْهُ نَافِلَاتٍ لِّكُلِّ شَتَّىٰ مُنْقِذَاتٍ لِّلْغَمِّ وَمَا تَلَا مِنْ ذِكْرٍ لِّمَنْ يَحْكُمَ بِهِمْ يُحَوِّسُهُمْ قُلْ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمَ شَاقُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

گوئی تھیں چھوڑ سکا، اور اللہ کی خوشنودیوں کی راہ میں گمزن ہوئے۔ (یہ اللہ کا فضل تھا) اور اللہ بہت بڑا فضل رکھنے والا ہے!

۱۰) وہی جو دشمنوں کا بھیجا ہوا ایک منجر تھیں، یہ بھیٹا چاہتا تھا، تو ایسا کہہ سوا کچھ تو تھا کہ شیطان، تجا جتھیں ہے  
ساتھیوں سے ڈرانا چاہتا ہے۔ اگر تم ایمان نہ کھنٹے، ملے ہو تو شیطان کے ساتھیوں سے نہ ڈرو، اللہ سے ڈرو  
اگر تم اللہ سے ڈرتے ہو، تو دنیا کی کوئی طاقت بھی تمہیں نہ مار سکے گی!

(اسے غیبی)؛ جو لوگ کفر کی راہ میں تیز گام ہیں

ان کی یہ حالت دیکھ کر تم آرزو خاطر نہ ہونا یقین رکھو  
وہ خدا (کے کاموں) کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے (بڑے)  
پتے ہاتھوں خود اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں! احسنا  
چاہتا ہے کہ ان کے لئے آخرت (کی بخششوں) اور نعمیں (

وہاں ایک اعلیٰ سائنس دان ۱۹۶۷ء کو ایک عجیب و غریب خواب دیکھا کہ وہاں ایک  
اوپر سے آتی اور اعلانِ عدالت کا اعلان کرے گی اور اس کو عدالت میں لے کر آئے گا۔  
کافور نے اس میں کسی چیز کا زیادہ سے زیادہ فائدہ نہ دیا اور اس کے لیے یہاں سے  
ات سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔ یہ بات دیکھیں یا جب کہ اس شخص کی  
کافی بار اس کے سامنے زندگی بھر داخل کرنے کے لیے آئے ہوں گے۔ اس کے سامنے  
اعلانِ عدالت کے لیے آئے ہوں گے۔

کس کی حقیقت دیکھو (کیونکہ اس کا قانون مساوت و شریعتاً و عیناً ایسا ہی ہے) اسبابِ آخر کے لئے بہت بڑا آغاز ہے! اور یہ جو ہم ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے (زندگی اور سر و سامانِ زندگی کی حاصلت کرنا) ڈھیل سے سمجھ رہے ہیں، تو وہ یہ سمجھیں کہ یہ طویل آنکے حق میں بہتری ہے۔ ہم انہیں جنہیں سے ہم نے حق راہ پر علیوں سے باز آنے کے لئے نہیں تو اپنے گناہ میں اور زیادہ (جو بدو) ہوجائیں اور بالآخر انکے لئے سزا کا کن عذاب ہو!

ایسے نہیں ہو سکتا کہ اشرافیہ ان داروں کی جیسا

میں جو چور کے لئے جس حالت میں تھا، جھل اپنے آپ کو  
 پاتے جو کہ منافق آدمیوں کو لوٹے جیسے زندگ  
 (میر کر رہے ہیں) وہ مفرد ایسے کہ پناہ کو پاسے

[illegible]

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رِّسَالِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ  
 ۱۶۴  
 فَأَمَّا أَنْتَ يَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۖ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا  
 ۱۶۵  
 الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا أَنْتُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لِّمَا لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ  
 ۱۶۶  
 سَيُخَوِّفُونَ مَا يَبْغُونَ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ بِذَاتِ السَّمْعِ وَالْأَبْصَارِ وَهُوَ اللَّهُ  
 ۱۶۷  
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۚ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَيَقْرَأُ لَهُمْ أَصْحَابُ الْعَرْشِ الْأَعْلَى ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاذْكُرُوا

نہ ہی کسی کی بدعت تشریک کر دیکھا۔ (مازکرے) (اور منافق مومنین کو ایک ہی جان لکھائیں)

اور نہ ان کے کاموں کا یہ ڈھنگ بھی نہیں کہ وہ (اس قسم سے) تحصیل غیب کی خبر نہ دے دینے جن  
 ۱۶۴  
 لوگوں کے دلوں میں نفاق پرشیدہ ہو ان کے نام ظاہر کرتے ہیں لیکن ہاں وہ اپنے رسولوں سے جس کی چاہتا  
 ہے اس بات کے لئے چن لیتا ہے (اور انھیں جو کچھ بتلانا ہوتا ہے بتلا دیتا ہے) سو اس بارے میں بھی وہ  
 جو کچھ چاہے گا اپنے رسول کو بتلا دے گا (اسے) مگر وہ منافقین (اب تمھارے لئے صلح حال کی آخر  
 ۱۶۵  
 ملت ہو) چاہے کہ اللہ پر اور اس کے رسول پر (پستے بدل سے) ایمان لے آؤ اگر تم (اب بھی) ایمان لے  
 آئے اور برائیوں سے بچے تو یقین کرو تمھارے لئے اجر عظیم ہو!

جن لوگوں کو اللہ نے اپنے فضل اکرم سے مقدر  
 ۱۶۵  
 کیا ہے اور وہ مال خرچ کئے میں غل گئے ہیں تو وہ یہ  
 نہ سمجھیں کہ ایسا کرنا ان کے لئے کوئی بھلائی کی بات ہو۔  
 انہیں وہ تو ان کے لئے بُری ہی برائی ہو۔ قریب ہو کر  
 ۱۶۶  
 قیامت کے دن یہ مال ستارے جس کی حفاظت کے لئے وہ بخل کر رہے ہیں ان کے گھلوں میں (مذاک اٹھوں)

(۱۰) منافقین پر حضرت نے صحت وقت بیکار موت و سلام کا مشا  
 ہ تھا۔ اہل بیت کو ان کی نسبت شاق کرنا تھا۔ وہ خود  
 ہی بخل کرتے تھے اور دوسروں کو بھی بخل کی تلقین کرتے تھے۔ یہاں ہی  
 بات کی طرف اشارہ کیا گیا جو۔

بنائے دیا جائے!

اور لیا دیکھو آسمان زمین میں کچھ ہو اللہ کی مشیت ہو اور تم جو کچھ کرتے ہو اس کے علم سے مخفی نہیں!

بلاشبہ اللہ نے ان لوگوں کا کتنا سن لیا جو جہل

نے یہ بات کہی کہ اللہ محتاج ہو اور ہم وہ امتدین ہیں اگر  
 بار بار اس کے نام پر ہم سے مال طلب کیا جاتا ہو؟ سو  
 قریب ہو کر جو بات انھوں نے کہی ہو ہم ان کے لئے  
 ۱۶۷  
 لکھ دیں۔ (یعنی یہ نفاق فی سبیل اللہ کی دعوت کی

سلسلہ بیان کا وہ حصہ ہے جس کا ذکر نے شروع کیا تھا۔ اس  
 فقرہ پر آئے اور وہی بیان پر توجہ دینا چاہیے تھا۔ یعنی  
 ہر کوئی اس سے غافل ہو رہا تھا۔ اس کی تصدیق کا سلطان جو کلام  
 میں تھا ان کو ان کی عقل کی قضا اور انھیں ان کے نزدیک  
 ہر چیز کا گرد تھا۔ اس کے سلسلہ بیان خود بخود دل کی تاب نہ لاتا  
 تھا۔ یہ دعوت اللہ کی سبیل میں ہے۔









رَبِّكَ إِنَّا نَكْتُبُكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ  
مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَدَعِ أَهْلَ بَيْتِهِمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ

۱۸۹-۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲-۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵-۱۹۶

خدا یا جس (بخت) کے لئے ایسا ہو کہ اسے آتش دوزخ میں ملے، تو بلاشبہ تمہارے لئے بڑی ہی خوارید  
ہوگا، اور جس (بدن) ایسا ہوگا، تو اس (ن) ظلم کرنے والوں کے لئے کوئی مددگار نہ ہوگا!  
خدا یا! مجھے ایک سادی کرنے والے کی سادی سنی، جو ایمان کی طرف بلارہا تھا۔ وہ کہہ اٹھا کہ لوگو!  
اپنے پردہ دگار پر ایمان لاؤ، تو مجھے اس کی پکار سن لی اور ایمان لے آئے، پس خدا یا! اچھے گناہ بخش دے  
ہماری برائیاں مٹا دے، اور (اپنے فضل و کرم سے) ایسا کر کہ ہماری موت نیک کرداروں کے ساتھ ہو!  
خدا یا! ہمیں وہ بکچھ عطا فرما جس کا کرنے اپنے رسولوں کی نجاتی وعدہ فرمایا ہے، اور (اپنے لطف  
و کرم سے) ایسا کر کہ قیامت کے دن ہمیں تیرے حکم سے ذلت و خوارگی نصیب نہ ہو! بلاشبہ تو ہی ہرگز و ہرگز  
کبھی ظلمات نہیں ہو سکتا!

۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲

(جب ارباب دانش کے فکر و عمل کی سندائیں یہ تھیں) تو انکے پروردگار نے بھی ان کی دعائیں قبول کر  
لیں (خدا نے فرمایا) بلاشبہ میں کبھی کسی عمل کرنے والے کا عمل ضائع نہیں کرتا۔ مرد ہو خواہ عورت۔ تم سب ایک  
دوسرے کی جنس ہو (اور عمل کے نتائج کا قانون سب کے لئے یکساں ہے) پس (دیکھو) جن لوگوں نے (راہ حق  
میں) ہجرت کی، اپنے گمراہوں سے منکسے گئے، میری راہ میں ستائے گئے، اور پھر (راہ حق میں) لڑے اور  
جیتے، تو انکے یہ اعمال حق کبھی راسخاں جانے والے نہیں) (یعنی یہ کہ میں ان کی خطائیں محو کر دوں، اور ان  
(غیر ہادی کے) باغوں میں پیچھا دوں جن کے نیچے نہریں بہ رہی ہوں) (اور اس لئے کہ ان کی شادابی کبھی متغیر  
ہونے والی نہیں) یہ اللہ کی طرف سے انکے اعمال کا ثواب ہوگا، اور اللہ ہی ہے جس کے پاس (جزا و مل میں)  
بہتر ثواب ہے!

۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵

(لے پنہنیر) جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی  
ہو، ان کا (عیش کا مزہ) (میں) (کافرانی کے ساتھ) ملکوں میں سیر  
کرتے ہیں، سلامت و کامرانی ہے، جو شرف و کرم سے متبادل کرنے  
مگر ان کے لئے تمہیں دھوکے میں ڈال دے۔ یہ جو کچھ ہے

سورۃ النور میں بیان ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کی روحانی دنیا  
کے لئے اپنا کلام نازل کرتا ہے۔ جس کا قانون یہ کہ جو لوگ اللہ سے توبہ  
کرتے ہیں، سلامت و کامرانی ہے، جو شرف و کرم سے متبادل کرنے

۱۹۶

۱۹۷ مَتَّاعٌ قَلِيلٌ تَقْرَأُونَ مَا لَمْ يَحْكَمْ بِهِ وَلَيْسَ إِلَيْهَا شَيْءٌ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ ۚ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ لَمْ يَكُنْ يَكُفِّرْ بِلَّهِ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَيْعُهُمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَلَنْ يُنْفَعُوا مِنْهُ شَيْئًا قَلِيلًا ۚ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ بَرَاءَةٌ ۚ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصِدِّقُوا لِلْحَقِّ وَارْطَبُوا لَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

۱۹۸ میں امر اور ہے ہیں۔ یہی مسئلہ لوگوں کے اجماع کتاب میں ہے قرآن اور اہل جہنم ہے۔

اب صورت کا اقتدار بھی اسی بیان پر حاصل ہے۔ یہ اگر اس کے تمام بیانات کا حاصل ہو کر۔

۱۹۹ اللہ عزت و جلال کے معاملہ میں جو بھی ذکر کرے اور خدا پرستی میں جو کچھ بھی خوشحال نظر آئے لیکن بالآخر ہر تائبی ہو کر حق قرآن کا پیغام ہے۔

۲۰۰ (۱) اہل کتاب کی جو جہاں میں عرب میں صورت حق کا عقیدہ رکھتے ہیں ان کے لئے بالآخر امر اور ہی رہا ہے جو۔ البتہ جو لوگ کھانا کی روئے اختیار کریں گے تو ان کے لئے کوئی کھانا نہیں رہے گی دست راستی تک علی کا اور برصا پہنچے گا اور کافروں کا ہر حال میں شست و نشست نہیں۔

۱۹۸ (۲) یہ وہی قرآن و صورت کے لئے وہی ہو کر میری زبان اور عزت میں ایک دوسرے کے ساتھ جہاں اور ہر حال میں اسے ٹوٹے ہیں۔ اگر انہوں نے ایسا کیا تو کاسیانی انہی کے لئے ہو۔

۱۹۹ اور جو کچھ ان پر نازل ہو رہا ہو، سب کے لئے ان کے دل میں یقین ہو۔ نیز ان کے دل اللہ کے آگے جھکے ہوئے ہیں وہ ایسا نہیں کرتے کہ خدا کی باتیں سمجھنے سے دامنوں پر فر دخت کر دیں۔ تو بلاشبہ (ایسے لوگوں کے لئے کوئی کھانا نہیں) ایسے ہی لوگ ہیں جن کے لئے ان کے پروردگار کے حضور ان کا اجر ہو اور حقینا اللہ رکھتا ہو

۲۰۰ مکافات اعمال کے حساب میں سست رہتا نہیں!

۱۹۸ لے یہ وہی وہی و حوت ایمانی (اگر کامیابی و سعادت حاصل کرنی چاہتے ہو تو ساری باتوں کا حاصل یہ ہو کہ)

۲۰۰ سمجھ کر کرو۔ ایک دوسرے کو صبر کی حریف دو ایک دوسرے کے ساتھ جہاں اور (ہر حال میں) خدا سے ڈرتے رہو۔ تاکہ (اپنے مقصد میں) کامیاب ہو!





۴ وَلَا تُولَدُوا الشُّهَدَاءَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا تَحْسِبُونَ مَوْتَكُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا  
 ۵ وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ كَذِبٌ أُولَئِكَ يُدْعَوْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُرِيدُونَ  
 ۶-۷ قَوْلَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَكُمُ إِلَى قَوْلٍ مَعْرُوفٍ قَوْلًا مَعْرُوفًا  
 ۸ إِلَيْهِمْ أَمْرٌ أَلْهِمَهُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِوَلِيِّكُمْ حَاسِبًا لِلَّهِ حُسْبًا قَوْلًا مَعْرُوفًا  
 ۹ وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَكُمُ إِلَى قَوْلٍ مَعْرُوفٍ قَوْلًا مَعْرُوفًا قَوْلًا مَعْرُوفًا  
 ۱۰ مَقْرُوفًا وَإِذَا حَضَرَ الْقَوْمَ أُولَئِكَ فَدَعَوْهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَوْلًا مَعْرُوفًا قَوْلًا مَعْرُوفًا

۴ اود (دیکھو) ان متاع کو خدا نے تمہارے لئے قیام (میت) کا ذریعہ بنایا ہے۔ پس ایسا نہ کرو کہ عقل  
 ۵ آدمیوں کے حوالے کرو (یعنی کم عمر اور نادان لڑکوں کے حوالے کرو۔ اگر وہ کم سن ہیں تو) ایسا کرنا چاہئے کہ  
 ۶ اُنکے دل میں سے اُنکے کھانے اور پہنے کا انتظام کر دیا جائے اور انکی اور بھلائی کی بات انھیں سمجھا دیا جائے  
 ۷ اور میتوں کی حالت پر نظر نہ کرنا انھیں آنتے رہو (اُنکی تعجب و حیرت کا کیا حال ہو؟) یہاں تک کہ وہ نکلتے  
 ۸ کی عمر کو پہنچ جائیں۔ پھر اگر ان میں صلاحیت یا دُور آن کا مال اُنکے حوالے کرو۔  
 ۹ اور آپ خیال سے کہ بجئے جو کہ مطالبہ کریں گے، فضرطی کے جلد جدا ہونا مال کھانی نہ ڈالو۔  
 ۱۰ (میتوں کے سر پہنوں میں سے) جو مقدور والا ہو اُسے چاہئے، اُنکے مال پر اپنے خیمے کا بار ڈالنے سے  
 ۱۱ پرہیز کرے۔ جو حاجت مند ہو، وہ اس سے لے سکتا ہے مگر خشک طریقہ پر (یعنی بقدر احتیاج)  
 ۱۲ پھر جب ایسا ہو کہ ان کا مال اُنکے حوالے کرو، تو چاہئے کہ اُسپر لوگوں کو گواہ کرو۔ اود (یہ نہ بھولو کہ)  
 ۱۳ محاسب کرنے کے لئے اللہ کا محاسب بس کرتا ہے!

۸ اں باپ اور رشتہ داروں کے ترکے میں، تھوڑا ہر  
 ۹ یا بہت، لڑکوں کا حصہ ہو، اود اسی طرح مال باپ  
 ۱۰ اور رشتہ داروں کے ترکے میں لڑکیوں کا بھی حصہ ہو۔  
 ۱۱ (حقدار ہونے کے لحاظ سے دونوں برابر ہیں) اود یہ  
 ۱۲ حصہ (خدا کا) منظم کیا ہوا حصہ ہو!  
 ۱۳ اود (دیکھو) جب ایسا ہو کہ ترکہ تقسیم کرنے کے وقت  
 ۱۴ (دور کے) رشتہ دار اور (خاندان کے) یتیم اور مسکین (اور

(۱) اس قسم سے پہلے طریقہ پر یہ خیال صحیح ہے، اتفاقاً ان کا مال  
 ۲ حالت میں لڑکیوں کا ترکہ نہیں، اس پر اگر کسی کا مال لڑکیاں اور بچے  
 ۳ اسحاق لڑکیاں کا حصہ ہونے کے لحاظ سے ہوا اور میت، دونوں  
 ۴ برابر ہیں۔  
 ۵ (۲) دوسرے فقیر کہتے ہیں کہ جو ترکہ کے حصہ داروں یا خاندان کے  
 ۶ خیر خواہ ہیں، اور انھیں فراموش نہ کرنا، فقیر میں ان کا حق ہے  
 ۷ لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ جو ترکہ دینا چاہئے۔  
 ۸ (۳) اگر مال کے ترکہ میں ال میں خیرات کرتے ہیں اُنکے کو مطالبہ کرنا  
 ۹ کی سخت وجہ ہے

بھی حاضر ہو جائیں تو چاہئے کہ میت کے مال پر سے انھیں بھی (جب مقدور) تھوڑا بہت دیدہ اود  
 (اگر اس بارے میں رد و کد ہو، تو) انھیں اچھے طریقہ پر بات کسکر بھی اود (کیونکہ وہ حاجت مند ہیں) اور حاجت مند













وَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ الَّتِي رَأَيْتَ إِذْ يَخْرُجُ الْفَوْزُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ فَتَقُومُ فِي الْفَجْرِ  
بَدَنُكَ يُنَادِي أَنِ اسْقِيْنَا مَاءً فَلَوْلَا مَتَاعُ الْعَالَمِ لَنَزَعْنَا الْأَلْبَانِ مِنَ الْغُدَاوِلِ  
وَلَمُكِّنَّا فِي الْعُقَدِ قُبُورًا وَلَئِنْ رَأَيْتَ عِزًّا فَخُورًا وَرَأَيْتَ مَعْرُوفًا مُدْرِكًا  
فَالْغِيَا فَفُتِنًا فَاسْمِعْ بِلَاغَ الْكَلَامِ

۲۸

مختاری برضائی نہیں دیتے دودھ پینے کے شہکی نہیں  
مختاری بیویوں کی نہیں۔

مختاری بیویوں کی (بگچلی) اولاد جو مختاری گوداں میں پرورش پاتی ہے، اپنے اگر یہ مختاری نسل کو  
نہیں میں لیکن جب ان کی داؤں سے تم نے بچے کر لیا تو اس کی سابقہ اولاد بھی مختاری ہی اولاد نہیں  
ہوگی (البتہ یہ مسزوری ہو کہ) عقد نکاح کے بعد) ناشوئی کا تعلق بھی ہو گیا ہو۔ اگر ایسا نہ ہو ہو تو پھر انکی  
لڑکیوں سے نکاح کر لینے میں کوئی ممانعت نہیں۔

مختارے حقیقی بیٹوں کی بیویاں (اپنے مختاری بیویوں)

نیز یہ بات بھی حرام کر دی گئی ہو کہ (ایکے وقت میں) وہ بہنوں کو حرج کر دے

(اس حرج کے نزل سے) پہلے جو کچھ ہو چکا سو ہو چکا۔ (اگر بخشدینے والا اور (اپنے بندوں کے لئے)  
رحمت دیکھنے والا ہے)

اور (دیکھو) وہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں جو دوسروں کے نکاح میں ہوں۔ (اگر انکی کے قید یوں  
میں سے) جو عورتیں تمہارے قید میں آگئی ہوں (تو ظاہر ہے کہ انکے سابقہ نکاحوں کے اعتبار سے کیا چاہئے)  
یہ انکی طرف سے تمہارے لئے (قانون) ٹھہرایا گیا ہو۔

ان عورتوں کے علاوہ (جن کا ذکر اوپر کر چکا) تمام عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں (تم ان سے  
نکاح کر سکتے ہو) بشرطیکہ (ازدواجی زندگی کے) قید و بند میں رہنے کے لئے، نہ کہ نفس پرستی کے لئے اپنا  
مال خرچ کر کے ان سے نکاح کر دو۔

۲۸

پھر جن عورتوں سے تم نے (ازدواجی زندگی کا) فائدہ اٹھایا ہو، تو چاہئے کہ جو ہر ان کا مستر ہو (تمہارا  
وہ ان کے حوالے کر دو۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا كُنْتُمْ عَمِلِينَ مِنْ بَعْدِ الْفَقْرِ أَنْ تَقْتُلُوا اللَّهَ  
 كَانَ عَلَيْكُمْ أَحْكَمُ مَا وَ مَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْقًا أَنْ يَنْجُو مِنَ الْخَصْمِ  
 لَمَّا مَلَكَ مِنْ قَوْمٍ مَا مَلَكَكُمْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِ تِلْكَ هِيَ الْيَمِينُ وَبِاللَّهِ اعْلَمُوا  
 بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا ذُنُوبَ أَهْلِهِمْ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ  
 أَجْحَزَ هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَفِي الْخَصْمِ غَيْرُ مُسْتَفْهِتٍ ۚ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ

اور مہر مقرر کرنے کے بعد اگر آپس کی رضامندی سے کوئی بات ٹھہرائے (یعنی اس میں کمی بیشی ہوئی  
 منظور کرے۔) یا اس کا کوئی حصہ یا سب کچھ اپنی خوشی سے معاف کر دے) تو ایسا کیا جاسکتا ہو۔ آپس  
 تم پر کوئی سزا خذ نہ ہوگا (یا در کھو) اللہ (سب کچھ) جاننے والا اور (ہر بات میں) حکمت رکھنے والا ہوگا  
 اور تم میں جو کوئی اس کا مقدور نہ رکھتا ہو کہ اس

بی بیوں سے بچا کرے اور ان عورتوں سے بچا کرے  
 سکتا ہے جو (اوائی کے قیدیوں میں سے) محتاج ہے  
 میں آئی ہیں اور مومن ہیں، اور (اس بات میں کمی  
 قلت اور عیب بھوکہ تم نے ایک ایسی عورت سے بچا کر  
 لیا جو لڑائی میں قید ہو کر آئی تھی اور لونڈی بنائی گئی  
 تھی بڑی چیز ایمان جو) اور اللہ تعالیٰ سے ایمان  
 کا حال بہتر جاننے والا ہو۔ (جو سکتا ہے کہ ایک مومن  
 لونڈی ایمان کے لحاظ سے بہتر وجہ کہتی ہے، اور ایک  
 شریف نژادی ایمانی خصائل سے محروم ہو) اور تم سب  
 ایک دوسرے کی ہم جنس جو (یعنی انسان رحمنے کے  
 لحاظ سے سب ایک ہی طرح کے انسان ہیں) آپس میں  
 عورتوں کو ان کے سرستون کی اجازت سے (دلائل) اپنے  
 بچنے بچل میں لاؤ اور دستوں کے مطابق اسکا سرانکے

ابراہیم جنگ میں سے جو عورتیں تھیں قیدیوں میں سے  
 اس کے لیے قیدیوں میں سے جو عورتیں تھیں قیدیوں میں سے  
 میں قید ہو کر آئی ہیں، انسان ہونے کے لحاظ سے یہ آدمی دوسرے  
 آدمی کا ہم جنس ہے اور انسانی برادری کا شرف سارے دشمنوں سے  
 آزاد قابل اطمینان ہے، ان میں سے جو عورتیں سلطان چوٹی ہوں ان میں  
 سے بچا کرے سکتے ہیں۔

نزل قرآن سے پہلے غلامی کہ ایک قلم چنانچہ علی پہ قادی  
 پہلا قلم قوم کو نہ تو کے اور کو قلم نہایت ہی اللہ کے ساتھ نہایت  
 حیات و شرف کرتی۔ قرآن نے اس بات سے ہم سب کو قائل کیا  
 و دشمنوں میں بیان کیا جاسکتا ہے۔

آپ نے یہ غلامی صرف اس لیے جنگ میں بھوکہ دے دی وہ بھی اس  
 طرح کر کے کہ دشمن اس کو جانی رکھا اور اس کو اس کے ساتھ نہایت  
 جفا نہ کیا اور نہ اس کو ہلاک کیا اور نہ اس کو اس کے ساتھ نہایت  
 غلام نہ ہو تو چاہے کہ اس میں جنگ کو قید کیا گیا اسلئے کہ کوئی

و جانے۔  
 تھیں غلاموں کے حقوق کی رعایت پر اس کے بعد نہ دیا اور ان کے  
 لئے ایسے حکم دیے جن نافذ کیے کہ غلامی غلامی نہیں ہی بلکہ بشری  
 سوانحی کو ایک مساویہ و مقرر ہو گئی!

چنانچہ ایمان کی بات پر بندہ را گیا جو۔ و شریوں سے بچا کرے  
 میں بھی کی بات نہیں انسان ہونے کے لحاظ سے سب انسان  
 برابر ہیں۔ اور فضیلت کا سوا یہ ایمان و عمل جو۔

ہونے کو۔ (بہت یاد ہے کہ وہ (ادو داہجی زندہ گی کے) قید بند میں رہنے والی ہوں۔ بیکار و عورت ہوں۔ اور  
 یہ ایسی ہوں کہ چوری چھپے بچا لیتی کرتی رہتی ہوں۔

فَاِذَا احْصَيْتُمْ قُرْآنَ آيَةٍ بِمَا احْصَا فَعَلَيْكُمْ مِنْ نِصْفِ مَا عَلَيَّ اَلْحَصْحَبُ مِنَ الْعَلَاءِ ۚ ذٰلِكَ  
 مِنْ حِكْمَتِي الَّتِي مَنَعْتُ مِنْكُمْ وَاَنْ تَصِيْرُوْا الْخَيْرَ لَكُمْ فَاِنَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ شَرَّ حَيْثُوْهُ يَرْزُقُ اللّٰهُ مِنْ لَّدُنْهُ  
 هَذِهِ كَلِمَاتُ الَّذِيْنَ مِنْ حَيْثُوْكُمْ وَيَسُوْبُ عَلَيْكُمْ وَاَللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۚ وَاَللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ  
 حَيْثُ يَشَاءُ ۚ الشَّيْءُ اَنْ تَقِيْلُوْا اَمْتًا عَظِيْمًا يَرْزُقُ اللّٰهُ اَنْ يَخْفَعَ عَنْكُمْ وَاَنْ  
 تَحْمِلُوْا اَنْفُسَكُمْ يَتَّقُوْا الَّذِيْنَ اَفْهَقُوْا اَلَا كَاٰلِهٰؤُا الذّٰلِكُمْ يَلْمِزُكُمْ فَاَبْرَأْ اِلَآ اَنْ

۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳

پھر اگر ایسا ہو کہ تیرے پہلے میں نے کے بعد (ان میں سے کوئی عورت) چلیں گی تو اس کے لئے  
 سزا سے آدھی سزا ہوگی (جو آزاد) بی بیوں کے لئے ہو۔  
 یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جنہیں اندیشہ ہو کہ (سکھانے کے لئے سے) نقصان اور بڑائی میں پڑ جائیے  
 اور اگر تم صبر کرو (اور ہر روز وقت و حالت کا انتظار کر سکو) تو یہ تمہارے لئے کمیں بہتر ہے، اور اللہ (بشری  
 کمزوریوں کو) بخشنے والا اور (اپنے تمام احکام میں) رحمت رکھنے والا ہے

۳۰

اللہ چاہتا ہے، تم پر ان (کامیاب اور انجام  
 یافتہ) لوگوں کی راہ کھول دے جو تم سے پہلے گزر چکے  
 ہیں اور انہی کے طریقہ پر تمہیں بھی چل سکے۔ نیز تم پر  
 (اپنی رحمت سے) ٹوٹ گئے۔ اور اللہ (تمہارے  
 مسلح کا) چاہنے والا اور اپنے تمام احکام میں  
 بخشنے والا ہے

۱۲۱) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۲) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۳) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۴) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۵) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۶) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۷) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۸) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۲۹) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم  
 ۱۳۰) انہی احکام سے تمہارے لئے طریقہ ملے ہیں جو ان کو قسم

۳۱

اللہ تو یہ چاہتا ہے کہ تم پر (اپنی رحمت کے ساتھ)  
 ٹوٹ گئے (اور تم ان پرائیوں سے تائب ہو جاؤ جن  
 میں قبلا تھے) لیکن جو لوگ (احکام میں کی جگہ) کی  
 خواہشوں کے پیچھے چلے ہیں تو وہ چاہتے ہیں تم راہ

۳۲

اعتدال سے ہٹ کر بہت دور جا پڑو۔  
 اللہ چاہتا ہے، (بیجا سختیوں اور درد کاؤں کی جگہ) تمہارے لئے نرمی (دنیائی ہو، اور (واقعہ  
 ہے کہ) انسان (طبیعت کا) کمزور پیدا کیا گیا ہے۔  
 مسلمانوں کو ایک دوسرے کا مال آپس میں باقی ماندہ نہ کھاؤ۔ ہاں اس مسئلہ میں کھا سکتے ہو کہ آپس کی

۳۳











فَلَمْ يَجِدْ زَاوِيَةً شَتَّى مَقَرٍّ أَصْبَحَ أَطْيَبًا فَاسْتَقْبَلَ ابْنَ جُحَى هَكَذَا وَيُذَكِّرُ إِنَّ  
 اللَّهُ كَانَ عَقْبًا عَقْبًا رَأَى أَنَّهُ لَمْ يَلِ الْبَيْنَ الْأَوْفَى أَنْصَبًا يَتَمَنَّى الْكَلْبُ بِشَمَرِ  
 الْحَمَلِ وَبُرَيْدُونَ أَنْ تَضِلَّ السَّبِيلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكُنْ بِالنَّارِ  
 وَيَا وَكُنْ بِاللَّهِ نَصِيرًا هَذَا الَّذِي هَذَا وَابْتَعَى قَوْلَ الْكَلْبِ عَنْ مَنِ أَصْبَحَ وَ  
 يَتْلُونَ سَمِعْتَ وَأَعْبَدْنَا وَاسْمِعْ عَرَفْتُمْ وَرَأَى ابْنَ الْيَسْرِ وَمُحَمَّدُ بْنُ

کی بنا پر مشورہ، لیکن کسی حال میں بھی نہ اس ترک ہو۔

فائدہ کے طور پر جو مسندِ باطن اہل کتاب کی طوط منسوب ہو چکا ہے۔  
 اور وہیں دعوتِ حق پر حقیقتِ فاضل کی جالی کے زیرِ چال نے  
 مختار و ملاحِ رسالت کے حکمِ شریعتِ انبیا کی کشتیوں میں آج  
 تیرے سینے میں دھنسا رہی کے لئے بھی ازل کو کشتی کے چکر کی تہ کو  
 لپیٹ کر ادا رہا ہے۔ یہ شرفِ بیوگے ہے جسے چاہئے کہ ان کی غارت  
 عورت بیکر ادا ہے۔ حقِ خداوند کے ساتھ احکامِ ربانی پر کمر بستہ۔

یہود میں کی یہ قہقہہ دہک کر حیب مغیرہ اسلام اور اہل بیت سے تھی  
تو وہ بھی ہر مسخرہ نقلاً کلمہ کران کا بیجا ہنسا لے کر (۱۰۰)

منہا مرنے کے بعد وہ لاش تیار ہو کر اگر دین جن کی عقادت سے اس کے

سورۃ آل عمران میں ایدہ احمد تصانیف کی مسجد نبویؐ غازیہ و بیٹھان

تکلی کہ انھوں نے اپنے مذہبی پیشوؤں کو ایسا مستحق اور اختیار رکھ لیا ہے تو یہ خدا کی عزتی و شرف میں نہ ہرگز عیب و خدائی نہیں ہوگی۔

سچتے میں مشغول و اعتقاد آج جو میوہ پورے میں پائے فقیروں کی نسبت  
ایسے دکن سمجھو کہ یہاں یوں میں یارب اور نہ وہ اپنے کی نسبت ایسا عالم ہے

یہ جو کچھ دیکھتے رہیں وہ فیروز کی طبیعت کا تقاضا ہے۔

اسنادوں کے ساتھ انکیا تھا۔ وہ لوگوں کو اندھا دھیر بنا کر حیرت مخرج بنے۔ حتیٰ کہ وہ اپنی ہستی ان فریبوں کے لئے مستعد کر رہے تھے۔ لوگوں نے انکی

جو توحید سے کام لیتا چھوڑ دیتا تھا۔ تو کیم پر مشنری وجہ الت میں غرق ہو گئے تھے۔  
دور انسان کے خطائی ترقی و روشنی کے قمار، جیسا کہ یوں کہی جاتی تھی۔

قرآن نے، جس گرجی کو شریک قرار دیا ہے۔ جو جوہر اور دیکھنا اور  
دیکھنا ہے، جسے جاننے سے جاننے کے لیے (اسی لئے جاننے کی خبریں اور خبریں)

یہ لکڑی شعلہ میں من گھڑے منافع پر مبنی ہے اور اس کی جڑیں اور شاخیں جڑیں

سلفِ حق واحد کے ساتھ ہیں جسے حکم ملنا ہے، طاعت کی جو ہوس ہے، وہاں ان شکوک و دوی کی گئی، اس کے معنی ہیں، ایمانی اہل حق و سلف

۱۔ جہاد کے معنی ہیں کہ جو کچھ اللہ کے راستے میں ہے اس کے لیے جان و مال کی قربانی کرنا۔

انی مشرق آئے، تو ہمیں حضور مر جانا ہے، یا کہ تو میں بھی کلام لو۔

حضرت مسیح یسوعؑ کہنے میں پڑا تھا اور کراچہ کے اور اہل علم

کتاب کریم بلاشبہ اللہ درگزر کرنے والا اور بخشنے والا ہے

میں نے ان لوگوں کی حالت میں بھی نہیں دیکھی تھی۔

نہ کہیں اگر ابھی خرید رہے ہیں ادھر جاتے ہیں تم بھی بلاؤ

۱۰۰

اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو اپنی طرح جہانناہو (وہ) ان

آپ کی طرف سے جو کچھ لکھا گیا ہے، اس کا جواب دینا چاہتا ہوں۔

(اے پیغمبر! یہودیوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو سچ

شیوہ چہ اگر دشمنوں کو ان کی اصلی جگہ سے پھیر دیا کرتے

یہاں (جب ہم سے ملے تھے) اس خیال سے کہ

غفلوں کو بیدار کر دیتے ہیں (جسناغیر) کہتے ہیں سچا و امین

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَاْعِي الْبَيْتِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ

مجلس شورای اسلامی

وہاں پہنچ کر اس نے دیکھا کہ وہاں ایک بڑا سا گھر تھا جس کے دروازے پر ایک لکڑی کی تختی لگی تھی جس پر لکھا تھا کہ "ہیروئن"۔ اس نے اس گھر کے اندر داخل ہوا تو وہاں ایک بڑا سا کمرہ تھا جس کے وسط میں ایک بڑا سا میز تھا جس پر ایک بڑا سا گلاس تھا جس میں ایک سفید پودا تھا۔ اس نے اس گلاس کے پاس جاکر اس پودے کو دیکھا تو اس نے دیکھا کہ اس پودے کے پتے سبز تھے۔ اس نے اس پودے کو دیکھا تو اس نے دیکھا کہ اس پودے کے پتے سبز تھے۔

\_\_\_\_\_

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَأَصْبَحُوا وَخَلْعًا وَأَسْمَاجًا وَنَظَرُوا نَظْرًا لَكُنْ أَنْ تَقُولَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا  
وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي قَالُوا أَنَّهُ  
الْكَلْبُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَأَمَّا الْمَثَلُ الْفَرَسِ الْأَنْثَىٰ عَلَىٰ الْغَنَاءِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُ  
أَوْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَأَمَّا الْمَثَلُ الْفَرَسِ الْأَنْثَىٰ عَلَىٰ الْغَنَاءِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُ  
أَوْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَأَمَّا الْمَثَلُ الْفَرَسِ الْأَنْثَىٰ عَلَىٰ الْغَنَاءِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُ

۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲

مخروم نہ ہوئے، اور ان شرارت کا نیز نفیوں کی جگہ  
رسوخا و اطعمہ اور اسمعہ اور انظر انہ کہتے توہ لکھ  
حق میں ستر تھا اور وہ سگی کی بات تھی لیکن حقیقت  
یہ ہے کہ انکے کفر کی وجہ سے ان پر اللہ کی پٹھان  
پر چکی ہو پس ایک گروہ قلیل کے سوا اور سب ایمان

کا کرنا ایسی جگہ سے ملتا ہے (۵۰)  
یہ وہی ہے جس کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے  
عمل کی بات سے خود پر چلے جاتا لیکن پھر کسی اپنے اہل کتاب سے  
میں انکی پٹھانوں میں۔ دیکھتے ہیں کہ خدا کی جیسی قوم ہیں اور  
آپ کی خلاصہ سے تو کھنڈی گئی ہے جب بھی کوئی حالت میں ہے  
پتھانوں میں سے خود پر چلے جاتا ہے (۵۱)  
یہ وہی ہے جس کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے

۴۹

مخروم ہیں!

اے وہ لوگو! تمہیں کتاب ہی مٹی تھی! جو کتاب بنے (غیر اسلام پر) نازل کی ہو، اور جس کتاب  
کی نصیحت کرتی ہو جو تمہارے ہاتھوں میں موجود ہے، اُس پر ایمان لاؤ (اور انکار حق کے شیعہ سے باز  
آجائو) اُس وقت سے پہلے ایمان لے آؤ، جب ایسا ہو کہ ہم لوگوں کے جیسے سچ کر کے پیچھے اٹھائیں  
(یعنی تمہیں ذلیل و خوار کریں) یا ایسا ہو کہ جس طرح اصحابِ بیت پر ہماری پٹھان پڑی تھی، اُسی طرح  
ان پر بھی پٹھان پڑے۔ اور (یاد رکھو) خدا نے جو کچھ فیصلہ کر دیا ہے (یعنی جو قانون ظہر دیا ہے) وہ ضرور  
ہو کر رہے گا!

۵۰

اشریات بھی بخشے (۵۱) انہیں کہ اُس کے ساتھ کسی دوسری بتی کو شریک ٹھہرایا جائے (جس طرح  
سید اور نصاریٰ نے اپنے احبار اور رہبان کو خدا کے ساتھ شریک ٹھہرایا ہے) ہاں، اُس کے سوا اور  
جتنے گناہ ہیں وہ چاہے تو بخشدے اور (دیکھو) جو کوئی اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہراتا ہے تو یقیناً  
وہ گناہ عظیم کرنا ہوا (خدا پر) افترا پرورداری کرتا ہے۔

۵۱

(اس کے بغیر) کیا تم نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جو اپنی پاکی و صلاحیت کا ثرا گمراہ کفر

۵۲

یہ وہی ہے جس کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے  
لے جاتے ہیں وہ مشرکوں کی اور ان کی حالت پر نظر نہیں کرتے کہ ان کے خاتمہ کو دیکھا اور ان کو کھینچے سے دیکھنا لیکن ان کو  
لے جاتے ہیں وہ مشرکوں کی اور ان کی حالت پر نظر نہیں کرتے کہ ان کے خاتمہ کو دیکھا اور ان کو کھینچے سے دیکھنا لیکن ان کو











تَعْلَمُونَ أَنَّهُ قَدْ تَجَرَّبَ بِمَنْزِلَةِ تَجَرُّبِ الْبُحْرَانِ وَفِي الْقُرْآنِ حَرْجًا قَصِيصًا وَلَيْسَ يَسْعَى  
تَعْلِيمًا وَلَا أَدَلَّةً عَلَى أَنَّهُ قَدْ تَجَرَّبَ بِمَنْزِلَةِ تَجَرُّبِ الْبُحْرَانِ وَفِي الْقُرْآنِ حَرْجًا قَصِيصًا وَلَيْسَ يَسْعَى  
وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا أَمْرًا يَنْطَوِي فِيهِ لَكُنْ حَرْجًا قَصِيصًا وَفِي الْقُرْآنِ حَرْجًا قَصِيصًا وَلَيْسَ يَسْعَى  
لَدُنَّا أَمْرًا عَظِيمًا لَوْ لَمْ يَكُنْ حَرْجًا قَصِيصًا وَفِي الْقُرْآنِ حَرْجًا قَصِيصًا وَلَيْسَ يَسْعَى  
مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ  
أَمْثَلُ ذَلِكَ الْقَفْضِ مِنَ الشَّجَرِ وَكَفَى اللَّهُ عِلْمَ الْعَالَمِينَ أَمْثَلُ ذَلِكَ الْقَفْضِ مِنَ الشَّجَرِ وَكَفَى اللَّهُ عِلْمَ الْعَالَمِينَ

مذکور ہے کہ اپنے تمام جگہوں فقیروں میں خاص حاکم بنائیں اور پھر (صرف) انسانی نہیں بلکہ انکے دہوں کی  
حالت بھی ایسی ہو جائے کہ جو کچھ تم خصلہ کرو، اس کے خلاف کسی طرف کی دل گرفتگی محسوس نہ کریں اور  
وہ جو کسی بات کو پوری طرح ان لیتا ہوتا ہے، اسی طرح ٹھیک ٹھیک مان لیں۔

۶۹ اور (دیکھو) اگر ہم انہیں حکم دیتے کہ اپنے آپ کو قتل کرو (یعنی لڑائی میں لڑتے لڑتے قتل ہو جائو)  
یا حکم دیتے کہ اپنے گھر دل سے (ہجرت کر کے) انکل کھڑے ہو، تو (ان کا کیا حال ہوتا؟ یہ ہوتا کہ) جنت  
آویروں کے سوا کوئی بھی اس کی قیبل نہ کرتا۔ حالانکہ جس بات کی انہیں نصیحت کی جاتی ہو، اگر یہ اس پر عمل کرتے  
تو انکے لئے بہتری تھی، اور (راہ حق میں) اپنی ہی طرح جہمی رہتے۔ اور (اگر یہ راہ حق میں اپنی ہی طرح جہمی رہتے  
تو) اس صورت میں ضروری تھا کہ (اسکے نتائج بھی انکے حصے میں آتے) ہم اپنی جانب سے انہیں ایسا اجر عطا  
فرماتے جو بہت بڑا اجر ہوتا، اور ایسی راہ لگاتے جو (کامیابی و سعادت کی) سیدھی راہ ہوتی!

۷۰ اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت  
۷۱ کی تو بلاشبہ وہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جن پر خدا نے  
الغنا م کی نسبت اور وہ نبی میں صدیق چہر شہید ہیں  
اور (تمام) نیک اور راست راہ انسان ہیں۔ اور احب  
کسی کے رفیق ایسے لوگ ہوں، تو ایسے رفیق کیا ہی  
ایسے رفیق ہیں!

۷۲ بخشش دیکھ اللہ کے طرف سے جو اور (انسان) کی  
عمل جاننے کے لئے، اللہ کا حکم انصاف کرتا ہے!  
۷۳ مسلمان اپنی حفاظت اور طمانی میں ملے ہوئے ہیں  
جب وقت آجائے تو دشمنوں کے ہاتھ میں نہ پھلو۔ لوگ

اللہ عز وجل کے لئے جو وہ ہیں۔ اختیار مستحقین۔ شہداء و صالحین  
اختیار شدہ قسم رضائی چاہی کے وہ تمام بیاد ہو جسے جو مخالفت  
معدود ان مخالفت قسمیں میں سے ہیں۔ اور انہوں نے نوع انسان کی  
مذاہب اور مذاہب کی راہ دکھا دی۔  
مستحقان آئے جسے جس میں چاہی کی نوع غالب ہو۔ یہی ہیں  
الانسان جو چاہی کے انہی مساجد دکھا ہوا اور آئے دیکھتے ہی  
چاہی انہی اور انہی کے لئے ہیں۔  
شہداء و صالحین کے لئے ہیں۔ یعنی ایسا انسان جو اللہ  
تعالیٰ کے لئے ہے۔ انہی کے لئے ہے۔ اور وہ انہی کے لئے ہے۔  
وہی ہیں۔ انہی کے لئے ہیں۔  
تجارب سے مشہور تمام انسان ہی چاہی اللہ و اللہ  
نیک اور مستقام ہیں۔  
مسلمانوں کے لئے ہیں۔ انہی کے لئے ہیں۔ انہی کے لئے ہیں۔  
انکے لئے ہیں۔ انہی کے لئے ہیں۔ انہی کے لئے ہیں۔

[illegible]

کے ساتھ سے تعلقات برقرار رکھنا۔

دستِ بخت کی وجہ سے جو لوگ غم و غصہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں، ان کے دل میں جو کچھ ہے، وہ سب اسی وقت تک ادا نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے دل کی بات نہ کہیں۔

[illegible]

نہیں تاخیر کیے بغیر۔ اگر کوئی اور پیشہ کار یا شخص ہوتے تو انہیں کہتے ہیں جیٹا ہوا سب سے پہلے ان کے ساتھ فرمایا۔ دوسرے لوگوں کو

سید محمد تقی نے ان کے لئے ایک خط لکھا اور اس میں لکھا کہ:

چند روز کی کہ وہ میاں بی بی کو دیکھ کر

پانچواں نمبر کی کتاب کا نام "تاریخ و تہذیب" ہے۔

۱۱) کہیں کہیں ایسے بھی مل سکتے ہیں جو کہ ان کے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔

اسی لئے ۱۹۸۱ء کا ایسا دور تھا کہ میں نے اپنے انجیل خانی خواہشوں کے لئے نہیں بلکہ اللہ کے ارادے کے قیام کے لئے لڑی۔

انگ گروہوں میں ہو کر۔ اس کے لئے جو کہ جس کی کچھ  
مصلحت ہو

اور دیکھو تو میں نے کوئی آدمی ایسا بھی نہیں

اگر ایسا ہی ہو تو کونسی قسمت آجیے توڑ دینا

ہو! انہما کہے "خدا نے مجھ پر بڑی احسان کیا کہ ان

لوگوں کے ساتھ نہ تھا۔ اگر تم پر خدا کا فضل و کرم ہو

آئیں گے گواہ تین ایسے ہیں دوستی و محبت کا کوئی شری

تھا ہی نہیں کہ تلے کاش میں ان لوگوں کے ساتھ

سورہ (دیکھو) جو لوگ آخرت کے لیے دنیا کی چیزیں

ہے لوگوں کی روش اختیار نہ کریں! اللہ! شرکی راہیں

۱۔ لوتو، دوسرے پر جانے، خواہ غالب آئے، (پھر نہیں)۔

راویں جنگ نہیں کرتے؟ حالانکہ کہتے ہی بے بس ہو

عاجز اگر افراد کر ہے ہیں خلیا ہاں بن ستمی

کہ ہماری مددگاری کے لئے کھڑا رہے گا۔

[illegible]

جو لوگ ایمان نہ رکھتے ہیں تو ان کا کرنا اللہ کی راہ میں جہاد ہے (کیونکہ وہ غلطی اور غیروہوں کے لئے نہیں  
 ہیں۔ عمل و انصاف کی حمایت میں لڑتے ہیں) اور جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے وہ طاغوت  
 کی راہ میں لڑتے ہیں (یعنی شر و فساد کی شیطانی طاقتوں کی راہ میں لڑتے ہیں) سو اگر تم ایمان رکھتے ہو  
 تو جانتے کہ شیطان کے حمایتیوں سے لڑو۔ (اور ان کی طاقت و کثرت کی کچھ پروا نہ کرو) شیطان کا کفر  
 (یعنی جہنم میں لے جانا ہی مضبوط دکھائی دے) لیکن حق کے مقابلہ میں کبھی جیتنے والا نہیں!

(مائے حنفیہ) کیا تم نے ان لوگوں کی حالت نظر

نہیں کی جھینجھنم ویا گیا تھا کہ (جنگ و خونریزی سے)  
 بابت و رک ہو اور نہ تو قائم کرو اور نہ کو تو اوار کرو (کہ  
 کھلتے سے فلاح و سعادت کی راہوں میں ہر پھر جب  
 ایسا ہوا کہ (خود اسلام کی طرف سے) اُن پر لڑاؤں  
 کروایا گیا تو یہ کیا ایک ایک گروہ اسانوں کے لئے  
 اس طرح ڈور ہا ہے، جیسے کرنی ضلالت سے ڈور ہا ہو بلکہ  
 اس سے بھی زیادہ اوہ کہتے ہیں خدا یا تو تو نے ہم پر  
 جنگ کرنا کیوں فرض کر دیا کیوں نہیں تھوڑے  
 دنوں کی اور صلت دیدی! (میں پھریرا) تم ان گھنا  
 سے کہدو (جن دنیا کی محبت میں تم موت سے بھاگ  
 رہے ہو) میں اویا کا سر نہایت قہریت بھی قہیل ہوا اور  
 ہو کرئی اور ہاؤں کی جگہ اور ہاؤں سے تو اس کے  
 اتنے قہریت ہوا کہ سر نہایت ہست رہا۔ وہاں باقی برابر

۸۰ وَلَا تَطْلُبُوا فِيهِ سُلَاحَ أَيْنَ مَا تَلْتَمِسُوهُ أَيْنَ رِيحِكُمْ وَالْمَوْتُ دُونَكُمْ فَيُزِيلُكُمْ عَنْهُ وَمَنْ  
 ۸۱ لَنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ مُسِيبةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ  
 ۸۲ عِنْدِ اللَّهِ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قُلْ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ إِلَهِكُمْ ذُنُوبُهُمْ وَتُفَسِّحُونَ دُونَ  
 ۸۱ ذُنُوبِكُمْ مِنْ حَسَنَاتِهِمْ قُلْ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُسِيبةٍ فَمِنْ تَحْتِهَا أَرْضُكُمْ أَمْ لَكُمْ إِلَهِاتٌ غَيْرُ اللَّهِ  
 ۸۲ كُنْ بِإِلَهِهِمْ شَكَّاءً مَنْ يُلَاحِظِ الرَّسُولَ حَقَّ لُحَظِّهِ أَفَلا يَرَ أَنَّ اللَّهَ وَهِيَ نُفُوسُهُمْ أَعْلَمُ بِمَا  
 ۸۲ كُنْ بِإِلَهِهِمْ شَكَّاءً مَنْ يُلَاحِظِ الرَّسُولَ حَقَّ لُحَظِّهِ أَفَلا يَرَ أَنَّ اللَّهَ وَهِيَ نُفُوسُهُمْ أَعْلَمُ بِمَا

یہی کسی کی طرف سے ہوگی؟  
 تم کہیں بھی ہو، موت تمہارا غمگناہ یا کریم ہی اگر  
 تمہارا اور مضبوط قلبوں کے اندر (چھپے) ہو جب بھی  
 اس کی پڑوسے میں رہ سکتے۔

اور اسے غمیر! جب ان لوگوں کو کوئی غلطی  
 کی بات پیش آتی ہو، تو کہتے ہیں: یہ سب کی طرف سے  
 (جہاد کی کوششوں کا سلسلہ ہے) لیکن جب بھی کوئی  
 نقصان پہنچ جاتا ہے، تو کہتے ہیں یہ محتاجے طرف

اس سے سب سے پہلے کہ نفس جماعت کی راستہ دیکھنا ہے  
 دیکھا جائے کہ کسی کی خواہشوں سے گزرتا ہے یا نہیں؟  
 عمر کی لوگوں کی موت و تباہی کو ایک کر کے دیکھ کر ان کا یہ ہونا چاہیے  
 جو ان کی جان کا اور موت کو گزرتا ہے۔ وہ اس کی طرف سے کوئی  
 کی طرف سے غمگناہ ہے۔ یہ جب اس شخص کی سال کی وجہ سے کوئی  
 پیش آ جاتی ہو، تو بھلائے اللہ کہ ان کی عقلیں پرانہ ہیں اسنادا انہما  
 تمہارے طرف سے پیش آتے ہیں اور ان کی عقل کا کیا کیا سبب دے گا کہ آج  
 ہی نے کوئی غمگناہ کرنا۔ اس پر جو روئے کہ "اللہ کی کاروائی محتاجے  
 سے کافی ہو" (۱۰۳)

یہ صاحب مذکور کہتا ہے: ان لوگوں سے بڑی گرفتار ہو، اللہ  
 کی طرف سے اور اپنے ہمراہیوں کو گمراہ ہے۔ اس کا غم و غصہ و غمگناہ  
 خواہشوں پر نہیں، بلکہ محتاجے کا ہے۔

سے ہے (یعنی بغیر اسلام کی وجہ سے پیش آیا ہے) تم کہدو جو کچھ جوتا ہے خدا ہی کی طرف سے ہو (کہ اسے  
 ہر حالت اور نتیجے کے قوانین ٹھہرائے ہیں اور جو کچھ پیش آتا ہے وہ ان کا لازمی نتیجہ ہو) پھر انہوں  
 ان کی حالت پر! ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات ہو یا نہ ہو کہ وہ جس کی نہیں پہنچتے!

۸۱ (پس حقیقت تو یہ ہے کہ جو کچھ بھلائی تمہیں پیش آتی ہو وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو کچھ نقصان پہنچتا  
 ۸۱ ہو وہ خود محتاجے طرف سے ہے (یعنی خود تمہاری برائیوں کا نتیجہ ہو) اور (مگر) غمیر! اسے نہیں لگے  
 کے پاس اپنا پیاسا سر نہ کرے گا ہے (اور یہ خاتم کے جانے والے کا کام ہی ہے کہ پیاسا سر نہ لے)۔ تم لوگوں کی طرف سے  
 اور برائیوں کے لئے فساد و تباہی ہو سکتے) اور (محتاجے پیغام پر ہوئیے گئے، اللہ کی گواہی ہے کہ تمہاری تباہی  
 جس کسی نے اللہ کے رسول کی اطاعت کی، تو

اللہ کے رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے اور اللہ کا رسول  
 جس نے اللہ کی اطاعت کی ہے وہی اللہ کی اطاعت ہے۔ اس لئے کہ اللہ کی اطاعت  
 یہاں ہوتا ہے کہ اللہ کی اطاعت ہے۔  
 جب اللہ کی اطاعت ہو جائے تو اللہ سے تو اللہ کی اطاعت  
 کر رہے ہو، اور کہہ سکتے ہو کہ اللہ کی اطاعت ہے۔

اسے فی حقیقت اللہ کی اطاعت کی، اور جس کسی  
 نے جو گمراہی کی، تو (مگر) غمیر! اسے نہیں لگے  
 یا سبب بنا کر نہیں سمجھا، ہر ایک ان کے اعمال کے لئے

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَأْنَاهُ مِنْ عِندِ رَبِّكَ طَائِفَةٌ مِمَّنْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ ابْنِ آدَمَ الَّذِي يُقُولُ  
 يَا أَلَلَّهُ بُنِيَ مَائِمٌ شُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا  
 أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَكَوَلُوا مِنْ عِندِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَابْتِغَاءَ مَخْلَقٍ  
 اخْتِلَافًا فَالْكَافِرِينَ ۚ وَرَادَّاجِئُهُمْ أَهْلًا مِنْ الْأَكْمَنِ أَوْ الْخَوْفِ  
 أَذْأَعْلَى بِهِ ۚ قُلْ مَنْ ذُو الْعَرْشِ الْمُبِينِ ۚ وَرَأَى أُولَى الْأَكْمَنِ مِنْهُمْ

تیس کی حق پر کتاب کے لئے اللہ کے رسول کو فرستادہ ٹھکانہ (۱۳۵) تم جو ابدا ہو، اور جبرائیل سے (اپنی اطاعت کرو) اور رو بکھو، یہ لوگ تمہارے سامنے تو تمہاری باتیں انیتے میں ادا کئے ہیں آپ کا حکم ہائے سر  
 آنکھوں پر لیکن جب تمہارے پاس سے اٹھ کر باہر چلے ہیں، تو ان میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو انہوں کو  
 مجلس جاتے اور جو کچھ تم کہتے ہو، آپ کے خلاف شتم لے کر لے ہیں۔ اور ان کی (ان) مجلسوں میں  
 جو کچھ کہتے ہیں، اللہ کے علم سے مخفی نہیں وہ ان کے ذمہ اعمال میں لکھ رہا ہے!  
 پس (جب ان لوگوں کا حال یہ ہو، تو انہیں ان کی طرف سے اپنی توجہ ہٹاؤ، اور اللہ پر عقیدہ  
 کرو، کارساری کے لئے، اللہ کی کامیابی پس کرتی ہو)

پھر کیا یہ لوگ قرآن کے مطالب میں غور کریں  
 نہیں کرتے؟ (اور اللہ کی ہی ہوئی عقل بصیرت سے  
 کام میں لیتے ہو؟) اگر یہ کسی دوسرے کے طرف سے ہوتا  
 اللہ کی طرف سے نہ ہوتا، تو منہ زور تھا کہ یہ انکی  
 بہت سی، قول میں اختلاف پاتے۔ (سا انکو وہ اپنی  
 ساری باتوں میں اول سے لے کر آخر تک، کامل  
 طور پر سمجھ آہنگ اور یکساں ہو)

اور جب ان لوگوں کے پاس من کی یا خوف کی  
 کوئی غیر شیعہ جاتی ہو، تو یہ (غور) اسے لوگوں میں پھیلا  
 دیتے ہیں۔ اگر یہ اسے (لوگوں میں پھیلائے کی جگہ)  
 اللہ کے رسول کے سامنے اور ان لوگوں کے سامنے جو  
 ان میں صاحب حکم و اختیار ہیں پیش کرتے، تو خود بخود

آیت (۱۳۵) سے معلوم ہوگا  
 ۱) قرآن کا مطالبہ ہے کہ ہر انسان اپنے مطالب میں غور کرے  
 پس یہ بحث کہ وہ صرف انہوں اور محض ان کے لئے ہے۔  
 ۲) اللہ کا حق کرنا ہے جو مطالب ہو۔  
 ۳) اللہ کی حق کرنا ہے جو مطالب ہو اور اول و آخر کو  
 انہوں کے لئے ہے۔ اللہ کی حق کرنا ہے جو مطالب ہو اور اول و آخر کو  
 اللہ کی حق کرنا ہے جو مطالب ہو اور اول و آخر کو  
 آیت (۱۳۵) سے معلوم ہوگا کہ جب کوئی احد چاہے میں لے کر  
 اس کی ہو، اور خوف کی، تو اس میں پہلے کر لوگ کے کچھ ہو  
 چھوٹا شروع ہو کر۔ لکھ چھوٹا کر لوگ اور اللہ کے لئے  
 اللہ کے لئے میں لے کر چلے۔  
 آیت (۱۳۵) میں ایک اور مسئلہ کا ذکر ہے کہ اللہ کی حق کرنا  
 اللہ کی حق کرنا ہے جو مطالب ہو اور اول و آخر کو  
 اللہ کی حق کرنا ہے جو مطالب ہو اور اول و آخر کو

الَّذِينَ تَسْتَنْصِفُونَ مِنْهُمْ وَكَوْنُكُمْ تَصِلُ إِلَهُكُمْ وَتَسْتَنْصِفُونَ  
 الشَّيْطَانَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُوا أَنْفُسَكُمْ وَحَسْرَتُ  
 الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ نَافِلًا الَّذِينَ يَكْفُونَ مَوَافَقَةً أَشَدَّ نَافِلًا وَأَشَدَّ  
 شَكْلًا مَنْ يَتَّقِ مَنَافِقَةَ حَسْبُهُ لَكِنَّهُ تَصِيبُ مَنَافِقَةٍ مِنْ يَتَّقِ مَنَافِقَةَ سَيِّئَةٍ يَكْفِي  
 وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا وَأَوَّلُ حَسْبِهِمْ يَكْفِي وَتَصِيبُ مَنَافِقَةٍ مِنْ يَتَّقِ مَنَافِقَةَ سَيِّئَةٍ يَكْفِي  
 نَحْنُ حَسْبُهُمْ اللَّهُ لَمْ يَكْفِهِمْ وَتَصِيبُ مَنَافِقَةٍ مِنْ يَتَّقِ مَنَافِقَةَ سَيِّئَةٍ يَكْفِي  
 اللَّهُ يَكْفِي مَنَافِقَةَ سَيِّئَةٍ يَكْفِي وَتَصِيبُ مَنَافِقَةٍ مِنْ يَتَّقِ مَنَافِقَةَ سَيِّئَةٍ يَكْفِي

۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹

جواب ۱۰۰ اگر ہرگز ہرگز نہ ہو تو کہہ دیجئے کہ ہرگز نہیں ہوتا  
 حکم مابین ہر شخص سے کہ ہے کہ جس کی حالت ہو اس کی حالت  
 ہو یا نہ ہو مگر کوئی بھی نہ ہو اس کی حالت ہو یا نہ ہو  
 جواب ۱۰۱ کیا جائے اس کے لئے کہ حالت ہو یا نہ ہو

تو تمہاری کردہ باتیں کہ یہ سب باتیں تمہاری  
 ہوتی۔

پس (اے پیغمبر) تم اس بات کی بالکل پروا نہ کرو کہ یہ لوگ تمہارا ساتھ دیتے ہیں یا نہیں، تمہارا شر کی راہ  
 میں جنگ کرو، کہ تم پر تمہاری ذات کے بھلا اور خیر کی ذمہ داری نہیں، اور مومنوں کو جنگ کی ترغیب نہ  
 عجیب نہیں کہ بہت جلد اللہ مقرر کرے جن کا زور و قوت و مدد کے لئے اللہ اللہ کا زور ہے زیادہ قوی اللہ  
 سزا دیتے ہیں وہ سب زیادہ سخت ہوا!

۸۶

جو انسان دوسرے انسان کے ساتھ نیکی کے کام میں ملتا اور مددگار ہوتا ہے تو اسے اس کام کے  
 اجر و ثواب میں حصہ لے گا، اور جو کوئی بُرائی میں دوسرے کے ساتھ ملتا اور مددگار ہوتا ہے، تو اس کے لئے  
 اس بُرائی میں حصہ ہو گا۔ اور اللہ ہر چیز کے ساتھ حفاظت و نگرانی ہے (وہ ہر حالت اور ہر عمل کے مطابق  
 بدلہ دیتا ہے)

۸۷

اور (مسلمانو!) جب کبھی تمہیں دعا ہے کہ سلام کی جائے، تو چاہئے کہ جو کچھ سلام دعا میں کہا گیا ہو،  
 اس سے زیادہ بشارات جواب میں کہو۔ یا (کم از کم) جو کچھ کہا گیا ہے اسی کو تو اود۔ بلاشبہ اللہ ہر چیز کا  
 حساب لینے والا ہے (تمہاری کوئی چھوٹی سے چھوٹی بات بھی اس کے عاں سے چھوٹ نہیں سکتی)  
 (یاد رکھو) اللہ ہی کی ایک ذات ہے۔ کوئی معبود نہیں جو مکر صرف وہی۔ وہ ضرور تمہیں قیامت کے  
 دن اپنے حضور جمع کرے گا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں (یہ خود اللہ کا کہنا ہے) اللہ اللہ سے بڑا کرنا کہنے  
 میں کون بچا ہر سکتا ہے؟

۸۸

۸۹

قَمَ الْكُفَرُ فِي الْمُنَافِقِينَ فَشَتَّى وَاللَّهِ أَرْكَسَهُمْ سِبَا السَّبْعِ لَهُ آمِنْ يَلُونَ أَنْ  
تَهْدُوا مَنْ أَهْلَ اللَّهِ وَمَنْ يُفْصِلِ اللَّهُ فَمَا لَمْ يَجِدْ لَهُ سَبِيلًا وَهُوَ وَالْكَافِرِينَ  
كَمَا كَفَرُوا وَافْتَكُرُوا سُبْحَى أَوْ فَلَا تَسْجُدُوا لَهُمْ وَإِلَيْهِ حُجَّتُكُمْ جَمِيعًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكَانَ قَوْلُ الْغَدُ وَهُمْ وَافْتَكُرُوا هُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
وَلَا تَسْجُدُوا لَهُمْ وَإِلَيْكَ لَا تَصِيرُ ۝۱

شکر کی گزیر ہے کہ جو کفر میں مبتلا ہو گا وہ کام ہوا شریعت میں  
معاذ اللہ اس میں قطعاً غلط ہے۔ یہ جنگ چھڑی تو مسلمانوں میں  
عدائیت ہو گئی۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ہم میں سے ہیں، کچھ کہتے ہیں کہ  
ہم میں سے ہیں۔ یہاں تو قرآن نے واضح کیا ہے کہ وہ غلط مسلمان ہیں۔ ان کے  
بعض عقائد کی کوئی بنیاد نہیں۔ مگر وہ کہتے ہیں کہ ہم میں سے ہیں۔  
اور دشمنوں کے عقائد میں ہیں تو تم انہیں ایسا مانو جو سچ ہے۔ لیکن  
اگر اس سے انکار کریں تو یہ غلط ہے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ہم میں سے ہیں۔  
اور دشمنوں میں ہیں۔ یہ سب باتیں گناہ اور جرم ہیں۔ جنگ شروع ہو کر  
سے لڑا ہے۔ ان سے پہلے نہیں لڑا تھا۔

۱۰۔ اے کس سے پہلے میں مسلمانوں کا ذکر تھا۔ وہ یہ ہیں  
مسلمانوں کے ساتھ ہیں۔ چاہے کچھ کہتے ہوں، اور یہاں جن مسلمانوں کا ذکر  
ہو گا کہ ان کا کس سے کس کا ذکر تھا۔  
چونکہ قرآن میں شریعتوں سے ہے، اور جنگ کی حالت میں  
حق میں لڑنے والوں سے دوسری جنگ کے متعلق کچھ لکھا  
نہیں۔

۱۱۔ یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۲۔ جو لوگ جنہوں کا ساتھ ہو کر کفر کے لیے ہیں۔  
جنگ کے ساتھ ساتھ اور یہاں پہلے ہے۔  
۱۳۔ اور ایسے لوگ جو اپنے دین کو بچانے کے لیے لڑتے ہیں۔  
۱۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔

۱۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۲۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۳۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۴۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۵۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۶۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۷۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۸۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۱۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۲۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۳۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۴۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۵۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۶۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۷۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۸۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۹۹۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔  
۱۰۰۔ اور یہ ہے کہ وہ جو کفر کے دلی راہ میں ہیں۔

۹۔ (مسلمانوں) انہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میں سے انہوں  
یہ ہے میں دو فریق بن گئے ہیں۔ ہمارا کہ اللہ نے ان  
پر عینوں کی وجہ سے جو انہوں نے کافی ہیں انہیں  
دیا ہے (اور دوسرے) انہوں سے پھر کچھ نہیں ہوا کیا تم  
چاہتے ہو، ایسے لوگوں کو راہ دکھا دو جن پر خدا نے  
راہ گم کر دی ہو؟ (یعنی جن پر خدا کے قانون سماعت  
و شقاوت کے بعد جب ظلم و ستم کی راہ بند  
ہو گئی ہو؟) اور (دیکھو) جس کسی پر اللہ راہ گم کر دے  
(یعنی جس کسی پر اس کے قانون کا فیصلہ صادر ہو جائے  
کہ اس کے لیے راہ پناہ نہیں) تو پھر تم اس کے لیے کوئی  
راہ نہیں نکال سکتے!

۱۰۔ ان مسلمانوں کی دلی راہ یہ ہے کہ میں طرح انہوں  
نے کفر کی راہ اختیار کر لی ہو، تم بھی کرو۔ اور تم سب  
ایک ہی طرح کے ہو جاؤ۔ پس (دیکھو) جب تک یہ  
لوگ اللہ کی راہ میں ہجرت نہ کریں اور دشمنوں کا  
ساتھ چھوڑ کر نکلتے ہیں اس آجائیں انہیں جانے  
کہ ان میں سے کسی کو اپنا دوست اور مددگار نہ بنانا  
(انہیں بھی اُسی لوگوں میں سے سمجھو جو نکلتے ہیں)  
جنگ دیکھا میں سرگردم ہیں!





مُؤْمِنَةٍ وَفِيهِ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا لَأَنْ يَصْطَلُّوا وَأَنْ يَأْتُوا مِنَ الْمَنَاجِدِ وَهُوَ مِنْهُمْ حَتَّى  
 لَا تُفِيئَهُمْ قِيَمَةٌ وَلَا يُغْنِيَهُمْ يَتِئَانُ يَوْمَئِذٍ فَتَسْتَفْتِي أُنْتِ أَهْلَهُ وَقَدْ خَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ  
 الْمُؤْمِنِينَ فَمَنْ أُوخِيَ حُصِيصًا مِمَّا رَزَقَهُمْ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَإِنَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ وَلًا اللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ  
 اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَتَسْتَفْتِي أُنْتِ أَهْلَهُمْ وَلَوْلَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَخَسَفَ بِهِمُ الْمَسَاءُ وَالنَّهَارُ  
 وَمَا يُبَايِعُونَكَ إِلَّا بِفِيءٍ يَتَأْتُونَكَ بِهِ مِنْ حَتَّى إِذَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَكْفُرُوا بِمَا  
 لَمْ يَكْفُرُوا لَكَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَلْمَنِاعِينَ

۵۵  
۵۶

کئے اور مقتول کے وارثوں کو اس کا خون بہانے پر  
 مقتول کے وارث خون بہا معاف کروں تو کرے  
 سکتے ہیں۔  
 اور اگر مقتول اس قوم میں سے ہو جو تیری

مسلم ہو۔  
 اس کے بعد بتلایا کہ اگر کوئی شخص غلطی سے اور دشمن کی سزا  
 یا معاف کر دے، تو اس کا خون نہ بہا جائے۔  
 یا اگرچہ کہ قرآن نے وارثوں کے سوا دوسری حالت میں بھی قتل  
 نفس کو حرام نہیں کیا ہے۔ یا قرآن کی حالت پر یا قاتل کی ہے  
 کسی مجرم کو سزا دی جائے۔ شدہ قابل و قاتل کے چنے قتل کیا جائے۔

دشمن ہے (یعنی تم سے لڑ رہی ہے اگر مومن ہو، اور کسی نے یہ سمجھ کر کہ یہ بھی دشمنوں میں سے ہے، اسے قتل  
 کر دیا ہو، تو چاہئے کہ ایک مسلمان غلام آزاد کیا جائے۔ (خون بہا کا دلالت ضروری نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے  
 وارثوں اور ساتھیوں کو مسلمانوں کی جنگ ہے)

اور اگر مقتول ان لوگوں میں سے ہو جن کے ساتھ تمہارا معاہدہ صلح ہو (یعنی معاہدہ ہو) تو چاہئے کہ  
 کو قاتل مقتول کے وارثوں کو خون بہا بھی دے، اور ایک مسلمان غلام بھی آزاد کرے۔

اور جو کوئی غلام نہ پائے (یعنی اس کا مقدور نہ رکھتا ہو کہ غلام کو مال کے بدلے حاصل کرے اور  
 آزاد کر لے، تو اسے چاہئے گھٹا کر دو مہینے روزہ رکھے۔ اس لئے کہ اللہ کی طرف سے یہ (اُس کے گناہ کی)  
 توبہ ہے، اور اللہ سب کچھ جانتے والا، اور (یعنی تمام احکام میں) حکمت رکھنے والا ہو!

۵۵

اور جو مسلمان کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کر  
 ڈالے، تو (یا دیکھو) اُسکی سزا جہنم ہو جہاں وہ ہمیشہ  
 رہے گا، اور اُسپر اللہ کا غضب ہو، اور اُسکی جگہ کار پڑی، اور اُسکے لئے خدا نے بہت بڑا عذاب طے  
 کر رکھا ہے!

جو کوئی مسلمان دیکھ کر کسی مسلمان کو قتل کرے، اور اسکی جگہ کار پڑے  
 وہ اُسکی جگہ کار پڑے اور اُسکا غضب اور اُسکی جگہ کار پڑے

۵۶

مسلمانو! جب ایسا ہو کہ تم اللہ کی راہ میں (جنگ کے لئے) باہر جاؤ، تو چاہئے کہ (جن لوگوں کو مقتول  
 ہو، ان کا سال) اچھی طرح تحقیق کر لیا کرو (کہ وہ دشمنوں میں سے ہیں یا دوستوں میں سے ہیں) جو کوئی  
 شخص اسلام کئے (اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کئے) تو یہ نہ کہو کہ تم مومن نہیں ہو (ہم تم سے (ایسی جنگ) کیا تم







وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَوَلَّوْا أَنَا الْمُؤْمِنُونَ فَإِنْ نَهَضُوا لَكُمْ كُمَا  
تَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ تَنْجُوْنَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمًا  
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَادَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ  
مِنَ الْخَائِبِينَ خَصِمَتَاهُ وَاسْتَعْظِفِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا رَحِيمًا  
وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَافًا أَتِيَمًا



وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ  
وَمَا يُلَاقُونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْتَ مِنَ الْغَافِلِينَ ۝ وَلَقَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ  
عَلَيْكَ عَظِيمًا لَا يَحْزَنُ فِي كَيْفِ بَرِّكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝  
عَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فَتُؤْتَى بِكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝  
أَلَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ جُودِكَ ۝

اور (میں نے پیغمبر!) اگر تم پر اللہ کا فضل نہ ہوتا اور اُس کی رحمت (کا دفر) نہ ہوتی، تو واقعہ یہ ہو کہ  
ابن لوگوں میں سے ایک جہالت نے پورا امانہ کر لیا تھا کہ (پہل مجرم کی حمایت میں جہتا بندی کر کے)  
تھیں غلط راستہ پر ٹال دیں (اور تم بے گناہ آدمی کو مجرم تصور کر لو) اور یہ لوگ غلط راستہ پر نہیں ٹال  
سہے ہیں مگر خود اپنی ہی جانوں کو (دکھن کی حمایت کرنے کی جگہ جھوٹے کی حمایت کر رہے ہیں) اور (اپنی  
چالاکیاں سے) انھیں کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ کیونکہ اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت نازل کر دی  
ہے، اور جو باتیں معلوم نہ تھیں وہ انھیں سکھلا دی ہیں، اور تم پر اُس کا بہت ہی بڑا فضل ہے!  
ان لوگوں کے پوشیدہ مشوروں میں سے اکثر مشورے بھلائی کے لئے نہیں ہوتے۔ ہاں جو کوئی خیر  
کے لئے یا کسی نیک کام کے لئے حکم دے، یا لوگوں کے درمیان صلح صفائی کروانا چاہے (اور اس کی  
پیشدگی ملحوظ رکھے تو ایسا یہ نیک کی بات ہے) اور جو کوئی خدا کی خوشنودی کی طلب میں اس طرح کے کام  
کرتا ہے، تو ہم سے اعز و عظیم عطا فرمائینگے۔

اور جس شخص پر اللہ تعالیٰ رحمت و امانت کی حقیقی راہ

واضح ہو جائے، اور اس پر بھی وہ اللہ کے رسول  
سے مخالفت کرے، اور مومنوں کی راہ چھوڑ کر  
دوسری راہ پھیلے لگے، تو ہم اسے اسی طرح کو لے  
جائینگے جس (طرح) کو (جانا) اُس نے پسند کر لیا  
ہے، اور اُسے دفع میں پہنچا دیں گے، اور (جس کے  
پہنچنے کی جگہ واضح ہوئی تو یہ پہنچنے کی کیا بھی بری  
جگہ ہو!

اس بات سے معلوم ہے کہ وہ تو مسند بنے ہوئے ہیں  
و مسلم الے سید کی گری کرنا، اور علم کے ضلالت فیض فرماتا، تو  
و ملا علی سے ملے، جو مسند بنے ہوئے ہیں، اور علم کے ضلالت فیض فرماتا، تو  
جس شخص پر اللہ تعالیٰ رحمت و امانت کی حقیقی راہ  
واضح ہو جائے، اور اس پر بھی وہ اللہ کے رسول  
سے مخالفت کرے، اور مومنوں کی راہ چھوڑ کر  
دوسری راہ پھیلے لگے، تو ہم اسے اسی طرح کو لے  
جائینگے جس (طرح) کو (جانا) اُس نے پسند کر لیا  
ہے، اور اُسے دفع میں پہنچا دیں گے، اور (جس کے  
پہنچنے کی جگہ واضح ہوئی تو یہ پہنچنے کی کیا بھی بری  
جگہ ہو!

اللہ تعالیٰ رحمت و امانت کی حقیقی راہ

واضح ہو جائے، اور اس پر بھی وہ اللہ کے رسول





[illegible]

اور جو لوگ ایمان لائے، اور نیک کام انجام دیئے، تو ہم انھیں (راحت و سرورِ ابدی کے ایسے) باغوں میں داخل کرینگے جن کے نیچے نہریں بہ رہی ہوں گی (اور اس لئے کہ کبھی خشک ہونے والے نہیں) وہ ہمیشہ انہی باغوں میں رہینگے (ان کی راحت و سرور کے لئے کبھی زوال نہ ہوگا یہ) اللہ کا وعدہ حق ہے۔ اور ہم سے بڑا مکر کیا بات کہنے میں سچا اندرون ہو سکتا ہے؟

(مسلمانوں، مسیحیوں، یہودیوں، سکھوں، جینوں، پارسیوں، ہندوؤں، بونوں، اور دیگر مذاہب کے لوگوں کے ساتھ)

پر (موقوف) ہے نہ اہل کتاب کی آؤزوں پر۔ (مکمل ایمان و عمل پر موقوف ہے) جو کوئی بُرائی کر گیا (خدا) کو کوئی (جو) ضرور دیکھے گا کہ اس کا بدلہ پائے، اور پھر اللہ کے عہد تو اسے کوئی دوست ہے (جس کی دوستی کام لگے) نہ کوئی مددگار ہے (جس کی مددکاری بچا سکے) اور جو کوئی اچھے کام کر گیا، خواہ مرد ہو خواہ عورت، اور وہ (خدا) (امان بخو) رکھتا ہو۔ تو

ایسے ہی لوگ ہیں جو جنت میں داخل ہو گئے اور دینی برابر بھی اُنکے ساتھ (جزاۃ عمل میں) بے نقصانی نہ ہو گئے اور پھر (جسٹناؤم) اُس آدمی سے بہتر دین نہ کہنے والا کوئی نہ ہو سکتا ہے جس نے اللہ کے اُچھے لڑااحت شجیکہ کاوا، اور وہ نیک عمل بھی نہ کرے اور اُس نے ہر اکہ

[illegible]

اس وقت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ مسلمانوں اور اہل کتاب  
میں کثرتِ جھگڑائی ہو رہی تھی۔ یہاں سے کہا، چنانچہ حضرت جو کہ خلیفہ  
ہوئے تھے، سبھی مسلمانوں نے کہا، چاروںوں کے بھائی کو کہہ دیجئے  
کہ ان کے بھائی کی کشت آگئی، مرنے لگا۔ اس پر یہ بات نہ لگائی  
گئی۔ (۱)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جو کہ اہل کتاب کے بھائی  
تھے، ان کے بھائی کو کہہ دیجئے کہ ان کے بھائی کی کشت آگئی، مرنے لگا۔

کے طریقہ کی پیروی کی جو (تمام انسانی گروہ بندیوں سے الگ ہو کر) صرف خدا ہی کے لئے ہو رہا تھا، (اور جس کا طریقہ یہودی اور مسیحی گروہ بندیوں کا نہیں تھا بلکہ صرف ایمان و عمل کا تھا) اور (یہ



وَلَا تَخَافُ مِنْ تَعْلِيْقِ نَفْسِكَ اَوْ اَسْرَافِ قَلْبِكَ جَنَاحَ عَيْنِكَ اَنْ  
تَصِلَ اَيَّ شَيْءٍ مَاضٍ لَكَ وَالصَّلٰى حَيْثُ وَاصَفَتْ اَلْاَنفُسَ الشَّيْءَ وَاِنْ  
تَحْسِبُوْا اَوْ تَتَّقُوْا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا وَلَنْ تَسْتَخِفَّ عَيْنُكَ اَنْ  
تَعْمَلَ لَوْ اَبَيْتَ النِّسَاءَ وَلَوْ حَسَّ ضَعْفُكَ لَا تَهَيِّتْ لِقَا اَهْلِ الْمَيْلِ فَتَذَرُ هٰذَا  
كَالْمُعَلَّقَةِ وَلَوْ اِنْ تَصَلِّىْ اَوْ تَسْتَعِيْ اَوْ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَظُوْمًا رَّحِيْمًا وَاِنْ يَتَفَرَّقَا

ایساں ملکہ کہ کسی ایک ہی کی طرف جھک کر چلے۔ مثلاً کسی ایک  
طرح کے مکان دو ایک طرح کے لباس پہناؤ ایک ہی حالت کے لیے  
انتظام کرو، ایک ہی طرح پر ہر دو سوادہ طب باش ہو، اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ  
ان باتوں میں صلہ نہ کر کے تو پھر ایک سے زیادہ جی رہیو۔

میں سے جو کچھ کرتے ہو، خدا اس کا علم رکھنے والا ہے۔ (وہ مختاری کی بھی دانگیاں جانے نہ دیگا)  
اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی طرف سے سرکشی یا کنارہ کشی کا اندیشہ ہو، تو شوہر اور بیوی پر کچھ گنا  
نہ ہوگا اگر (مصاحبت کی کوئی بات آپس میں ٹھہر کر) مصاحبت کر لیں۔ (اذا اتفاتی سے) صلح (دہر حال  
میں) بہتر ہے۔ اور (یاد رکھو انسان کی طبیعت اس طرح کی واقع ہوئی ہے کہ) مال کی حرص بھی میں  
ہوتی ہے (وہ عورت چاہتی ہو اسے زیادہ سے زیادہ ملے۔ مرد چاہتا ہے کہ کم سے کم خرچ کئے۔ پس ایسا نہ  
کرو کہ مال کی وجہ سے آپس میں مصاحبت نہ ہو) اور اگر تم (ایک دوسرے کے ساتھ) اچھا سلوک کرنا  
اور (محنت گیری سے) بچو، تو تم جو کچھ کرتے ہو، خدا اسکی خبر رکھنے والا ہے (وہ ضرور تمہیں اس کا اجر دیکر  
عطا فرمائے گا)

اگر تم اپنی طرف سے کہتے ہو خواہشمند ہو، لیکن یہ بات مختاری طاقت سے باہر ہے کہ (ایک سے  
زیادہ) عورتوں میں (کامل طور پر) عدل کر سکو (کیونکہ دل کا قدرتی میلان تمہارے بس کا نہیں کسی کی  
طرف زیادہ مائل ہوگا۔ کسی کی طرف کم آپس ایسا نہ کرو کہ کسی ایک ہی کی طرف جھک چلاؤ، اور دوسری کو  
(اس طرح) اچھوڑ بیٹھو گرا، معتقد ہے (یعنی ایسی عورت ہو کہ نہ تو یہ اور نہ مطلقہ ہے کہ اپنا دوسرا انتظام  
کرتے۔ نہ شوہر اس کا حق ادا کرتا ہے نہ شوہر والی عورت کی طرح ہو۔ بیچ میں بیوی ملکہ ہی ہو) اور (دیکھو  
اگر تم (عورتوں کے مابین) اور کسی پر ہو، اور (بے اضافی سے) بچو، تو اللہ بخشنے والا رحمت مند رکھنے والا  
ہے (وہ تمہیں اس بات کے لئے جواب دہ نہیں ٹھہرے گا جو تمہارے نفس کی نہیں ہے)

اور اگر (میاں بی بی میں صلح کی کوئی صورت بن نہ پڑے، اور ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو

يَعْنِي اللَّهُ كَلَّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ  
وَصِيغَةُ الدِّينِ أَوْ تَوَلَّى الْكِتَابَ مِنْ جِهَتِكَ وَرَأَى الْكُرْآنَ أَكْثَرُ اللَّهُ وَلَوْ أَنَّ تَكْلَفَ وَأَوَّلَ اللَّهِ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنِ الْعَالَمِ وَكَانَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ  
وَكَلَّمَ لَهَانَ تِلْكَ أَيْ جِهَتِكَ الْكَلَامُ وَكَانَ بِأَخْرَجَ عَنْ فَرْطِكَ ظَرْفُ لَهَانَ عَنْ كَلَامِ لَهَانَ  
الَّتِي يَأْتِيهِمْ لَوْ تَوَلَّى الْكِتَابَ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنِ الْعَالَمِ وَكَانَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ

۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳

اللہ اپنے (فصل کی) کشائش سے دونوں کو بے نیاز کر دیکھا (یعنی ان میں سے ہر ایک کے لئے کوئی دخل  
استقام پیدا ہو جائے گا جو عجب نہیں پہلے سے بہتر ہو) اور اللہ بڑی وسعت والا ہے اور اپنے تمام حکم میں  
حکمت رکھنے والا ہے!

اور (مسلمانوں یا دیگر کو) آسمانوں میں اور زمین  
میں جو کچھ ہو سب اللہ ہی کے لئے ہو (اس کے ہوا  
کوئی نہیں) ہم نے یقیناً ان لوگوں کو جنہیں تم سے  
پہلے کتاب پی گئی ہے اور (نئی طرح) خود تم کو بھی ہے  
حکم دیکر اللہ (کی نافرمانی کے نتائج) سے ڈرو (اور  
حکام حق کی پیروی کرو) اور اگر (اس کا حکم) نہ مانو گے سو (اس سے) اُس کی خدائی کا تو کچھ بھی نقصان  
ہو گا۔ تم خود بھی نقصان اٹھاؤ گے (آسمانوں میں اور زمین میں جو کچھ ہو سب اللہ ہی کے لئے ہوا اور  
وہ بے نیاز ہے) (ساری خوبیاں سے) ستورہ!

یہاں اہم کے بعد ہرگز موقوف کے چل کر اور اگر کسی نے  
حکام حق کی تعمیل اور استقامت و جدوجہد  
تم سے پہلے ہی نہیں یعنی نافرمانی کی وجہ سے جہنم میں گھرنا  
چاہے۔ تو تمہیں بھی کاروائی و قتال کے میدان میں ملے اور اللہ ہی  
جگہ و سہولت دے گا جس سے نافرمانی و جہل سے بچو۔ اور تمہیں اللہ ہی

۱۳۰

اور (بے شک) اللہ ہی کے لئے ہو۔ جو کچھ آسمانوں میں ہو اور کچھ زمین میں ہو۔ اور (جو اُس کی  
فرمانبرداری کرے) تو (کار سازی کے لئے) اُس کا کار ساز ہونا کفایت کرتا ہے!  
لوگو! اگر وہ چاہے تو تمہیں (اقبال و سعادت کے میدان سے) ہٹائے، اور (تمہاری جگہ) دوسرے کو  
کرے گا۔ وہ بلاشبہ ایسا کرنے پر قادر ہو (کوئی نہیں جو اُس کے حکام و قوانین کا نفاذ روک سکے)  
جو کوئی دنیا کا ثواب چاہتا ہے، تو (اُسے معلوم ہونا چاہیے کہ) اللہ کے پاس دنیا اور آخرت دونوں  
کا ثواب موجود ہے، (اور وہ دونوں کی بخشش رکھتا ہو) اور وہ (سب کچھ) جسٹے والا اور دیکھنے والا ہے  
مسلمانوں کو چاہئے کہ تمام انصاف پر گہری مضبوطی  
انصاف میں مضبوطی سے قائم رہے کہ کوئی ایسا ہی نہیں ہوگا

۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳



ثُمَّ أَوْدُواوَالْقَوْمَ الْمَكِينُ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُمْ وَلَا يَهْدِي قَوْمَ سَيْبِ بْنِ مَرْثَدَةَ الْمُسْتَفْقِينَ  
بِأَنَّهُمْ عَدَا بَنِي الْيَمَامَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ وَالْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ عِزٍّ دُونَ اللَّهِ وَمِنْهُمْ  
يَسْتَعِينُونَ عِندَهُمْ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكَ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا  
سَأَلْتُمُ اللَّهَ بِشَيْءٍ فَيَسْأَلْكُمْ أُولَئِكَ مِنْكُمْ فَلَا تُفْعَلُوا أَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْحَيِّضِ فَافْتَحُوا  
غَيْرَ ذَلِكُمْ إِذَا سَأَلْتُمُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُسْتَفْقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي صُنُوفٍ مُجْتَمِعَةٍ

اور پھر، اگر کفر میں چلے ہی گئے، تو (فی الحقیقت) ان کا ایمان، ایمانِ ناقص تھا، اللہ انھیں بخشے والا نہیں، اور ہرگز اساتذہ کو ان کا انھیں (فلاح و کلاسیائی کی) کوئی راہ دکھائے۔

(میں نے بغیر!) تم منافقوں کو یہ خوش خبری سناؤ کہ بلاشبہ ان کے لئے عذاب دردناک ہے!  
 (دو منافق) جو مسلمانوں کو چھوڑ کر منکرینِ حق کو اپنا رفیق و مددگار بناتے ہیں! (اور مسلمانوں کی دوستی  
 یہ مسلمانوں کے دشمنوں کی دوستی کو ترجیح دیتے ہیں) تو کیا وہ چاہتے ہیں ان کے پاس عزت و معززت  
 (اگر ایسا ہی ہو) تو (یاد رکھیں) عزت جتنی بھی ہو سب کی سب آخر ہی کے لئے ہو (یعنی اُن ہی کے  
 اختیار میں ہو) جسے چاہے دیے۔ دشمنانِ حق کے ہاتھ میں نہیں ہو، اگرچہ وہ اس وقت عارضی طور  
 پر دنیوی عزت و شوکت رکھتے ہیں اور پھر وہ ان حق پر سرد سال و کم درجہ ہیں!

اور (وکیپیڈیا) اشتراکی کتاب میں کھائے گئے

یہ حکم نازل کر چکا ہے کہ جب منور خدا کی آیاتوں کے ساتھ کفر کیا جا رہا ہے (یعنی انہیں سرکشی و شرارت سے جھٹلایا جا رہا ہے) اور ان کی انہی آزمائشی جالی ہے، تو درہم اس مجلس کو آٹھ بار، اور جب تک اس طرح کی باتیں چھوڑ کر کسی دوسری بات میں لوگ دلگدلیاں اُن کے پاس چھوڑ کر خیر کے لئے تو تم بھی انہی جیسے ہو جائو گے۔ (اور دیکھو خدا کی آیتوں کو جو ایسی باتوں میں شریک ہوتے ہیں) اور پھر یہ حق کو جو اس طرح کی باتیں کرتے ہیں، سب کو جہنم میں اکٹھا کر دینے والا ہے!

آیت (۱۲۲) سے (۱۲۴) تک میں نے انہیں کیا سوال فرمایا اور ان کے جوابات سن کر ان کے دل پر جو اثر ہوا وہ اس سے کہیں زیادہ ہے۔ ان کے دل پر جو اثر ہوا وہ اس سے کہیں زیادہ ہے۔ ان کے دل پر جو اثر ہوا وہ اس سے کہیں زیادہ ہے۔

۱۰۰ سال تک جنگ کرنا اوقات کی رفتار دیکھتے ہوئے۔ اگر  
 ملاؤں کی طرح ہوں تو اسے شرارت میں مصروف رہنے دے دوں  
 کہ یہ ہم پر بھی حملہ کر سکتا ہے۔ مگر دشمنوں کو کہہ دیا کہ چنانچہ  
 قوت سے جلد سے جینا چاہتے ہیں اور لڑائی میں ہمیں سے کسی  
 ساتھ ہوتے اور ہمیں بچانے اور قتل کرنے کے ساتھ ساتھ  
 (۱۰۰ سال تک کے کوشش ہو گئے) اور لڑائی کے ساتھ گیا ہے  
 اپنے کوشش ہو گئے ہیں۔ کہیں کے بے ہوشی بہت قوت  
 ملے بلکہ کہیں کے اور لڑائی کے کو لگ بھگ اپنے خوش و خرم  
 میں لگاؤ اور ان کی سازش چکا۔





أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ سُبُلًا بَآيَاتِ الْكِتَابِ مِنَ الْأُمُورِ وَالْفَعُولِ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
 الزُّبُرُ وَلَا أَنْ يَجْعَلُوا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ سُلْطَانُ مَقِينًا مَنْ الْمُنْفِقِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنَ الَّذِينَ  
 وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مَصِيرًا إِلَّا الَّذِينَ تُبَايَعُوا وَأَصْلَحُوا وَأَعْتَصَمُوا بِإِثْمِهِمْ وَأَخْلَصُوا وَابْتَهَمُوا  
 إِلَهُهُمَا وَلَيْسَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَقَى يَوْمَئِذٍ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا  
 مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدُوِّهِ إِلَّا أَنْ يَكْهُنَ شُكْرُكُمْ وَأَمَّا مَعِدَةٌ مَعَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَدِيدًا عَلَيْكُمْ

۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶

توپیر مکن نہیں اتم، جس کے لئے کوئی ماہ نکال سکوا

مسلمانوں ایسا نہ کرے کہ مسلمانوں کو چھوڑ کر کافروں  
 کو جو تمھارے خلاف لڑ رہے ہیں اور تمھاری برائی  
 پر تھک چکے ہیں اپنا تفریق و مددگار بناؤ۔ کیا تم چاہتو  
 ہو خدا کا میرے الزام اپنے آپ پر نہ (جو) میں بات سے  
 تمھیں رو رہا ہے اور اسے منافقوں کی سب بڑی  
 پہلی قراہی ہے (ہاں ہے؟)

بہ شیعہ منافقوں کے لئے یہی چیز ہے کہ دفعہ کے  
 سب سے پہلے وہ میں ڈالے جائینگے اور (اس میں)  
 کسی کو بھی تم ان کا ریس و مددگار نہ پانگے (پھر کیا  
 تم چاہتے ہو) ان کی سی روش تم بھی اختیار کرو؟  
 ہاں، (ان میں سے) جن لوگوں نے توبہ کر لی  
 اپنی (علمی) حالت سوارانی، اکثر (کے حکم) پر مضبوط  
 کے ساتھ چمکے، اور اپنے دین میں صرف اسی کے

قرآن سے انھوں نے کسی حال و سبیل کی حاجتی قوم کو چھوڑ کر  
 قوم کے دشمن کو بنا دیا ہے جس میں اور تو کے صلہ پر اپنی  
 منافقانہ قوموں کو ترجیح دیتے ہیں۔  
 اس کے بعد یہ ۱۳۰ میں میں نے کھنکھارے اشارہ کیا  
 کہ عذاب و قراہی اس لئے نہیں ہے کہ خدا خوش ہو کر انھیں سے نکال  
 دے۔ اور جس انتقام میں انھیں قراہی ہے وہ جو میرا دوست ہے  
 ہے، یہ ان کی ان کی نسبت میں کرتے تھے اور یہ وہی اور یہ ان کی  
 میں بھی اس کی میری چیز ہے ان کی اور ان کی اصل کا قدرتی ظفر  
 اور جو انھوں کی حکومت خدایا میں قانون شرع دے کہ ان کی  
 ہر چیز کی صورت انسان کے ہر عمل کے لئے ایک خاصہ دہ بدلی  
 کہتے ہیں ۱۳۱ میں ۱۳۱ اگر کسی انسان کو ان کی برائی ہو تو  
 اسے شہر کر دے پھر اسے سزا نہیں ہاں اگر کوئی ظالم ہو  
 تو وہ ظالم کے خلاف دوا دیتے کہ سزا دے۔ ہاں حکم میں ہوا  
 کیا کیا کہ منافقوں کی نسبت میں ان کو توبہ دیتی تھی۔ ان لوگوں کی  
 برائیاں، اور ان کا کام یہی ہے کہ انھیں حق میں چاہئے کہ کسی  
 خدا میں ہی ہے چھوڑا اور اسے منافق شہر کر دے پھر

۴۳  
۱۱۴  
۱۱۵

سے جو گئے، تو (بلاشبہ) ایسے لوگ (منافقوں میں سے نہیں سمجھے جائینگے) مومنوں کے ساتھ جو گئے اور  
 قریب ہو کر اور ہر طرف کو ان کا اجر عطا فرمائے، ایسا اجر جو بہت ہی بڑا اور چمکا  
 (دوگنا) اگر تم شکر کرو (یعنی خدا کی نعمتوں کی قدر کرو اور انھیں ٹھیک ٹھیک کام میں لاؤ) اور خدا  
 پر ایمان رکھو، اور اللہ تعالیٰ تمھیں عذاب دیکر کیا کرنا ہے؟ (یعنی وہ کہیں تمھیں خواہ مخواہ عذاب نہ دے)  
 خدا اور انسانی اعمال کا قدر شناس اور ان کی حالت کا علم رکھنے والا ہے۔

۱۳۷





[illegible]

ہوگا اور انکے دلوں پر غلام چڑھے ہوئے نہیں ہیں، بلکہ خدا نے انکے گھر کی وجہ سے ان کے دلوں پر شکر لگا دی ہے (اسی لئے) مسعود جسے چننا دویوں کے برابر اس کے سب ایمان سے محروم ہیں۔

ہوں (نیز) بس بات کی وجہ سے کہ انھوں نے کفر کیا اور حرم کے خلاف ایسی بات کی جو بے جہان کی بات تھی۔

اور (نیز) ان کا یہ کہ ہم نے مریم کے بیٹے عیسیٰ کو جو خدا کے رسول (ہوئے) کا دعویٰ کرتے تھے ان پر چڑھا کر قتل کر ڈالا۔ حالانکہ (واقعہ یہ ہے کہ) انہوں نے قتل کیا، اور نہ رسول پر چڑھا کر ہلاک کیا۔ بلکہ

حقیقت اُن پرشتہ ہو گئی۔ (یعنی صورت حال ایسی ہو گئی کہ انہوں نے سمجھا، ہم نے مسیح کو مصلوب کر دیا، حالانکہ ہمیں کہہ سکے تھے) اور جن لوگوں نے کہا یا ہے میں اختلاف کیا دیتے ہیں، میں نے جو کہتے تھے (تو بلاشبہ وہ اسکی انیت فرقہ میں پڑے ہوئے ہیں) پھر ہر اسکے کو ظن دیکھوں گے کیونچہ جائیں۔ اور چونکہ اپنی طرف اٹھا لیا، اور اللہ سب پر غالب ہے واللہ

(اور دیکھو!) اسی کتاب میں سے (یعنی یہودیوں میں) جو جنہوں نے مسیح سے انکار کیا) کوئی نہ ہوگا جو







۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

فَاُولَٰئِكَ يَرْجُوْنَ اَنَّ يَكُوْنُوْا اُمَّةً مِّنْ اُمَّةٍ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۱۴۰  
 فَكُلُوْا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تُسَبِّحُوْا لِلّٰهِ اَسْمَاءًا مِّنْ اَسْمَاءِ الْاَشْجَارِ اَوْ اَلْاَنْصَابِ وَلَا تَتَّبِعُوْا اٰیَاتِ الْاَشْجَارِ اِنَّهَا لَا تَعْلَمُ شَيْئًا وَلَا تَفْقَهُ ۝۱۴۱  
 وَلَا تَسْجُدْ سَبْجًا لِّالشَّمْسِ وَلَا لِّلْقَمَرِ وَلَا لِّاٰیٰتِ الْاَشْجَارِ ۝۱۴۲  
 اِنَّ اَكْبَرَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَلَّذِيْ اٰمَنَ بِرُوحِہٖ فَوَضَعَهَا فِی الْاَرْضِ ۝۱۴۳  
 وَلَا تَقْبَلُوْا مِنْہُمْ سَبْیًا وَلَا نِكَاحًا ۝۱۴۴

یہودی، نصاریٰ، اسی گروہی کے متعلق ہے جسے میں خطایا گیا ہے کہ  
 اسے جو کہ انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی محبت و تعظیم میں خدا کو  
 کہا کہ انھیں خدا کا بیٹا بنا دیا اور ایک خدا کی جگہ پر خدا کی جگہ پر  
 بیٹھ کر لیا۔ یعنی اپنے آپ کو خدا اور روح القدس۔

اس کے ہوا کچھ نہیں جو کہ اللہ ہی اکیلا معبود ہے (اُس کے ہوا کوئی نہیں) وہ اس سے پاک ہے کہ اس کے لئے  
 کوئی بیٹا ہو۔ آسمانوں میں اور زمین میں جو کچھ ہے، سب اسی کے لئے ہے جو (وہ بھلا اپنے کاموں کے لئے  
 اس بات کا کیوں محتاج ہے کہ کسی کو بیٹا بنا کر دنیا میں بھیجے؟) کار سازی کے لئے خدا کا کار ساز ہونا پس جو  
 کچھ کہ ہرگز اس بات میں عار نہیں کہ وہ خدا کا بندہ سمجھا جائے، اور نہ خدا کے مقرب فرشتوں کی  
 اس سے تنگ عار ہے۔ اور جو کوئی خدا کی بندگی میں تنگ عار سمجھے اور تنگتر کو نہ تو وہ تنگتر کر کے  
 کہاں جاسکتا ہے؟) وہ وقت و تدبیر میں کہ خدا سب کو (قیامت کے دن) اپنے حضور بھی کرے گا۔

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

پھر (اُس دن) ایسا ہوگا کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کئے ہیں تو ان کی نیکیوں کا  
 ثواب تو بڑا بدلہ انھیں دے دے گا، اور اپنے فضل سے اس میں زیادتی بھی فرمائے گا۔ لیکن جن لوگوں  
 نے (خدا کی) بندگی کو تنگ عار سمجھا تھا اور تنگتر کیا تھا، تو انھیں (پاداش جہنم میں) ایسا عذاب  
 دیں گا جو دردناک عذاب ہوگا اور ان دن انھیں خدا کے ہوائے کو کوئی رفیق ملے گا نہ مددگار

۱۴۳

لے آفرائسل، انسانی احمقائے اس تختائے

۱۴۴

روجن جن کو ان سے ہے۔ یعنی مژدہ سر و نسل و محنت اور ترقی و ترقی  
 میں ہے۔ یعنی فاسق و فاسق اور فاسق و فاسق کے ساتھ جہنم کا  
 جس میں جس جہنم و جہنم کے ساتھ ترقی و ترقی کوئی راہ نہیں ہے۔  
 روشنی بھیج دی پس جو لوگ اللہ پر ایمان لائے، اور اُس کا سارا مافیہ و کفر کیا، تو وہ انھیں مغرب  
 اپنی رحمت کے سائے میں داخل کر دے گا، ادا ان پر اپنا فضل کرے گا، ادا انھیں اپنے نیک، پہنچنے  
 کی راہ دکھائے گا۔ اسی راہ جو بیا نکل سیدھی راہ ہو!









وَالطَّيِّفَاتِ وَمَا أَكَلَ السَّجَّعَ إِلَّا كَمَا دَلَّيْنَاهُ ۚ وَمَا يُخْرِجُ عَلَى النَّفْسِ وَإِنْ تَقْسَمُوا  
بِأَنَّهُ زُرَّ بِمِرَّةٍ وَيُدْعَى فَتَحَى مَا أَكْبَرُ ۚ فَمِنْ ذَلِكَ يَوْمٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشُرُوهُمْ فَاسْتَخْلِفُوهُمْ  
أَيُّ يَوْمٍ أَكْمَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ ۚ وَانصَبَتْ عَلَيْهِمْ أَنْصَابُ مَا رُزِيتُمْ لَكُمْ فِي الْمَدِينَةِ ۚ وَرَضِيتُمْ لَكُمْ مِائِدَةً ۚ وَرَاضُوا  
فَمِنْ أَنْصَابِهَا فِي مَخَصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَاوِفَةٍ لِّرَأْيِهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا ۚ وَرَضُوا بِمَا رَاضُوا بِهِ ۚ وَرَضُوا  
فَمِنْ أَنْصَابِهَا فِي مَخَصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَاوِفَةٍ لِّرَأْيِهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا ۚ وَرَضُوا بِمَا رَاضُوا بِهِ ۚ وَرَضُوا

وہ جسے دینہ بچھاڑ کھائے۔

مگر اس (وہ حرام نہیں) جسے تم اس کے گھنے سے پہلے بیچ کر دلو

وہ جانور کسی تھاں پر (چڑھا کر) بیچ کیا جائے۔ (یعنی ان مقامات میں بیچ کیا جائے جو ریت  
پر تری نے نذر دینا یا چڑھانے کے لئے ٹھہرا رکھے ہیں)

اور یہ بات بھی کہ کسی جانور کا گوشت یا کوئی اور چیز بطور حق کے (تیرہاں کے پاسوں سے آپس میں  
تقسیم کر دے) جیسا کہ مشرکین عرب کیا کرتے تھے (یہ گناہ کی بات ہے۔

(مسئلہ) اب جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی تھی، وہ آج تمھارے دین کی طرف سے ایسے ہو  
گئے ہیں (کہ تم باہر سے چھڑ کر ان کا طریقہ اختیار کرنے والے نہیں) ایسے ان سے نہ ڈرو۔ مجھے ڈر وارا

یہ ہے حکم کی تعمیل کرو۔ اگر تم مجھ سے ڈرتے ہو تو پھر کوئی نہیں جو تمھیں اپنی طاقت سے خوف نہ کرے (یعنی  
آج کے دن میں نے تمھارے لئے تمھارا دین کا بل کر دیا، اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی، اور

تمھارے لئے پسند کر لیا کہ دین اسلام ہو)

پس (دیکھو) جو کوئی بھوک سے بے بس ہو جائے۔ یہ بات نہ ہو کہ (عمداً) گناہ کرنا چاہے (اور کوئی  
حرام چیز کھائے) تو اللہ بخشنے والا رحمت رکھنے والا ہے!

(اسے بغیر!) لوگ تم سے پوچھتے ہیں کیا کیا چیزیں

ان کے لئے حلال ہیں؟ تم کہو جتنی اچھی چیزیں ہوگی  
سب تم پر حلال کر دی گئی ہیں۔ اور تمھاری جانوروں

تم نے تمھارے لئے مسدود کر دی ہیں اور تمھارے

جانوروں کے حال حرام ہونے کے حکم پر تم کو یقین کا دیا ہے  
اسی طرح کہ تم سے پہلے کھانے پینے میں منع کیا تھا، اب تم پر  
مسدود ہے۔ یہ حکم کی خصوصیت ہے کہ اس سے جو چیزیں حرام ہیں  
ان کو تم پر بھی حرام ہے۔ اور اگر تم نے ان کو حلال کر دیا  
ہے، تمھارے لئے بجا نہیں آتا۔ اگر کوئی آدمی تم کو

سنتے ہے، مرد استوار اور غرضہ کے اندر بیچ کے ہوئے جانور اور حرام میں حرام ہوں ایسی، ان کے لئے تمھیں حرام نہیں ہے، جو تم کو  
(ایسی بات میں ہیں کہ تم سے پہلے بیچ کر تم کو حرام نہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَابْنِ كَثْمٍ مَرَضِيٍّ وَكُلِّ سَفَرٍ وَجَلَّةٍ أَحَدٌ وَنَدْوَةٍ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ مَسْتَبَةِ الْمَيْسَةِ فَلَمْ  
يَجِدْ وَأَقَامَ فَتَنَّتْهُمُ أَصْعَقُطُ أَطْنِيًّا فَاسْتَحْيُوا جُودَكُمْ وَأَيْلَكُمْ مَعَهُ فَأَقْرَبُ مَا لِلَّهِ  
لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُخَفِّضَكُمْ وَرِيحَهُ يُمَنِّتُكُمْ عَلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ  
وَأَذْكُرُكُمْ بِالْإِعْمَةِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَيُثَبِّتُكُمْ فِي الْأَرْضِ وَالْعَلَقَةِ بِذِي الْقَلَمِ يَمْنَعُنَا وَأَجْعَلْنَا وَالْأَقْوَامَ  
أَنْتُمْ وَلَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِذِي الْقَلَمِ وَرَبِّ الْيَاسِينِ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَكِيلُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَكِيلُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَكِيلُ

یہی ہر شے کی کنجی، اہل بیت کا سربراہی، ہر شے پر قدرت ہے۔

کی حاجت ہو، تو چاہئے (شکر) پاک صاف ہو جائے۔

اور اگر تم بیمار ہو اور پانی کا استعمال ضرر ہو یا سفر میں ہو اور پانی کی جستجو دشوار ہو یا ایسا ہو کہ تم میں  
کوئی تپنے ضرر ہو (جو کہ آیا ہو) یا تم عورت کے پاس ہے، اور پانی میسر نہ آئے، تو اس حالت میں  
چاہئے کہ (وضو کی جگہ) پاک مٹی سے کام لو۔ اور (طریقہ اس کا یہ ہے کہ) اپنے منہ اور ہاتھوں پر اس کو  
خشک کر لو۔ اور نہیں چاہت کہ تمہیں کسی طرح کی مشقت اور تنگی میں ڈالے، بلکہ چاہتا ہے (اس طرح کے  
اعمال کے ذریعہ) تمہیں پاک و صاف رکھے۔ نیز یہ کہ (تمہیں ایک شافستہ ترین جماعت بنائے کہ تم پر اپنی  
نعمت (ہدایت، یاری، کوفے، تاکہ تم شکر گزار ہو) یعنی نعمت الہی کے قدر شناس ہو)

۱۰ اور (دیکھو) اللہ نے تم پر جو احکام کیا ہے، اسکی

یا سے غافل نہ ہو، اور اس کا عہد بیان نہ بھولو جو  
وہ مضبوطی کے ساتھ تم سے عہد چکا ہے۔ جب تم نے  
(و عہد) ایمان قبول کرتے ہوئے، کہا تھا کہ (خدا یا  
ہم نے تیرے فرمان سنا۔ اور ہم نے اسے قبول کیا (تو خدا  
سے کہنے) اطاعت حق کا عہد بیان (انہوں نے اتفاقاً  
لا کیجیو) سب حال میں (خدا کی) مقررہ کے ساتھ (سے  
کئے ہوئے۔ بلاشبہ وہ ماننے والا ہے) سو کچھ (متحاسب)  
میںوں میں پوشیدہ ہو جائے گا

مستحکم کا قیام فرما دیا ہے، ساتھ ہی ساتھ یہ بھی  
حق کی اطاعت کو عہد فرماؤ۔ ایمان پھر ملے گا کہ ان کا عہد بیان  
اور وہ عہد بیان اس میں مضبوطی ہے، اللہ کی ہر شے کی  
مستحکم اور جو کہ حق سے غافل نہ ہو، وہ اطاعت حق میں مضبوط  
استقامت کے ساتھ کام لے گا  
ہم نے عہد فرمایا، اور ان کی تکمیل کا عہد کیا ہے، جو کہ  
دیکھو کہ میں نے اس عہد میں وصایا کی ہیں، جو کہ تمہیں ان میں سے  
لا کیجیو، اور غافل نہ ہو، چاہئے کہ تمہیں حق کے ساتھ  
کوشش ہو، اللہ اور عقل و انصاف کے لئے شہادہت لے لے جا  
جو لے جا، ایمان پر قائم رہو، اور جس کے ساتھ حق کے ساتھ  
مستحکم کے ساتھ کہہ دو، اور جس کے ساتھ کہہ دو، اللہ  
کی عہد

۱۲ مسئلہ: ایسے جو بے دگر خد (کی سچائی) کے لئے  
مضبوطی سے قائم رہتے، اللہ اور انصاف کے لئے گواہی دیتے، اللہ بڑا اور (دیکھو) انہیں کبھی نہ ہو کہ کسی کو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ حُمَاقٌ هُمْ كَرِيمُونَ

کی دشمنی تھیں یہ بات کے لئے ابھار دئے کہ اس کے ساتھ انسان نہ کرو۔ (سہرہ طہ میں) انصاف کرو  
 کہ یہی فتوے سے ملتی ہوئی بات ہو۔ وراشدہ (کی) افراتی کے نتائج سے ڈرو۔ تم جو کچھ کرتے ہو وہ اچھی  
 خبر رکھنے والا ہے!

جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے، تو اللہ کا اُن سے وعدہ ہے کہ اُن کے لئے مغفرت ہوگی اور اوست  
 یہی بڑا اجر ہوگا۔

لیکن جن لوگوں نے استکار کیا، اور ہدایتی باتوں کو (سرکشی و شرارت سے) جھٹلایا، تو وہ روزی ہیں  
 (انہوں نے مغفرت داہری جگہ تباہی و عذاب کی راہ پسند کر لی)  
 مسلمانوں اپنے اوپر اللہ کا وہ احسان یاد کرو، کہ جب ایک گروہ نے پورا آبادہ کر لیا تھا کہ (جنگ و  
 طاقت کا) تم پر اللہ ٹر جائے، تو خدا نے (اپنے فضل و کرم سے) ایسا کیا کہ اُس کے ہاتھ تمھارے خلاف نہیں  
 سے نہ گئے (اور تمھیں کسی طرح کا گزند نہ پہنچا) اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ اللہ ہی جس پر مومنوں کو بھروسہ  
 رکھنا چاہئے!

اور (دیکھو) یہ واقعہ جو کہ اللہ نے نبی ہرگز نہیں کر  
 یہاں سے مسلمانان کاغذ کے کتاب و طوطا مستور ہو چکا ہے  
 (یعنی) عہد (اطاعت) لیا تھا، اور اُن میں بارہ  
 سرور مقرر کر دیئے گئے۔ اللہ نے فرمایا تھا، دیکھو میں  
 تمھارے ساتھ ہوں۔ (یعنی میری مدد تمھارے ساتھ  
 ہے) اگر تم نے تمہارا قائم رکھی، تو کوئی اور کرتے نہیں  
 میرے قلم و زبوں پر (جو تمھاری ہدایت کے لئے آئے دیکھئے) ایمان لائے اور اُن کی مدد کی، اور اللہ  
 کو قرض نیک دیتے رہے، (یعنی تم کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے رہے، تو میں ضرور تم پر سے تمھاری سزا  
 محو کر دوں گا) اور تمھیں ضرور راحت و کامرانی کے، باغوں میں مدخل کروں گا جن کے نیچے سیر لائے

میرے قلم و زبوں پر (جو تمھاری ہدایت کے لئے آئے دیکھئے) ایمان لائے اور اُن کی مدد کی، اور اللہ  
 کو قرض نیک دیتے رہے، (یعنی تم کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے رہے، تو میں ضرور تم پر سے تمھاری سزا  
 محو کر دوں گا) اور تمھیں ضرور راحت و کامرانی کے، باغوں میں مدخل کروں گا جن کے نیچے سیر لائے

الْأَنْهَارِ فَتَمَنَّى تَغْرِبُكَ ذَٰلِكَ وَمِنْكُمْ مَّنْ سَاوَأَ السَّيِّئِينَ ۖ فَمَا لَكُمْ بِهِمْ  
عَمَلًا ۖ قُلْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ وَجَعَلَ قُلُوبَهُمْ قَبِيضًا ۚ يُمَسِّكُونَ الْكُتُبَ عَنْ مَوَاضِعِهَا  
وَنَسُوا حَظًّا فَمَا بُدِّرَ ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هَٰذَا أَجْرُ مَن قَبِلَ ۖ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِزْيَانٍ مِّنْهُمْ إِلَّا وَلِيلًا  
مِّنْهُمْ وَأَعْفَ عَنْهُمْ وَأَصْلَحْ مَرَاتِنَ اللَّهِ يَرْجُو الْخَيْرِينَ ۚ وَمِنَ الَّذِينَ  
قَالُوا لَا تَنْظُرْ إِلَى أَحَدِنَا مِمَّنْ نَّامِيتًا قُلْ هُمْ

ہوں گی (اور اس لئے انکی شادی کسی مرنے والے سے نہیں ہوگی) پھر تم میں سے جس کسی نے اس کے بعد بھی  
اسلام حق کی راہ اختیار کی، تو یقیناً اُس نے (کامیابی و سعادت کی) سیدھی راہ گم کر دی۔

۱۶ پس اس وجہ سے کہ ان لوگوں نے اپنا عہد  
اطاعت توڑ ڈالا، ہم نے ان پر لعنت کی، اور ان کے  
دلوں کو سخت کر دیا، کہ اگر نہ کہ قانون الہی بھی چھو کر کچلی  
حق سے غفلت ہوتا ہے، وہ رحمت سے محروم ہو جاتا  
ہے، اور اس کے دل کی اثر پذیر ی باقی نہیں رہتی،  
چنانچہ یہ لوگ (خدا کی کتاب میں) کلمات کو ان کی  
اصلی جگہ سے پھیر دیتے ہیں، (یعنی کلام میں تحریف کر  
دیتے ہیں) جس بات کی انھیں نصیحت کی گئی تھی،

میں نے ان کے خلاف اس کی شکایت کر رکھی ہے، انہوں نے ان کے خلاف شکایت کرنے کی ہرجا کتاب الشہادۃ کی خواہشوں اور دعووں کے مطابق ہم سے ملا جانا ہے تو وہ ان کی آواز میں تحریر کر دیتے، جیسے یا تو کسی آیت کا مقلد اس طرح لکھ کر آیت پڑھ سے کچھ ہوا یا تو یہ آیت کہ اللہ کی آیتیں سوائے مجھے ہی ملتی ہیں گناہ برائے حد ہے کہ اس میں مقلد علیہ السلام اور جو آیت بنائی ہے میں کسی نے نہیں لکھی ہے۔

خود پیغمبر اسلام کے گزشتہ میں بھی، ہر ایک کے علاوہ سب کے ایسی خوبیاں  
 و بزرگوار بھی تھیں، اور ان کے لئے کہ وہ دنیا میں تھے، ان کے پیغمبر اسلام کے علاوہ  
 کی پیشین گوئیوں میں بھی ان کے لئے تھے۔

میں سے کچھ بھی ناکہ اٹھانا، ان کے حصے میں آیا۔ اُسے بالکل فراموش کر بیٹھے۔ اور تم راب بھی اچھے نہیں  
 کی کسی نہ کسی خیانت پر (جو وہ کتاب اللہ میں تحریر کرتے ہوئے کرتے بیٹھے ہیں) اطلاع پاتے بیٹھے  
 ہو۔ گریہ بہت تھوٹے ہیں جو ایسا نہیں کہتے۔ پس (اے پیغمبر!) تمھیں چاہیے کہ ان کی (دن خیانتوں  
 سے) مدد نہ کرو، اور ان کی طرف سے اپنی توجہ ہٹا لو۔ بلاشبہ اللہ انہی کو دوست رکھتا ہے جو نیکو  
 محبت ہیں!

اور جو لوگ اپنے آپ کو فساد میں کہتے ہیں (یعنی عیسائی) ان سے بھی ہم نے ایمان و عمل کا عہد

جیسا کہ میں نے بھی یہاں لکھا ہے کہ حضرت فریاد کر رہا تھا کہ اس سے بڑھ کر  
 سے بڑھ کر کچھ اور بہت سے فرقوں میں بٹ چکے ہیں اور ہر فرقہ  
 دوسرے فرقوں کو شک میں مگھ رہتا ہے۔ یہ بھی دیکھنی چاہیے کہ

ملہ و تہذیب و سب کچھ کو بھی تو مہیا کر دے کہ وہ *My dear friend* یعنی نصرتی کہنے لگے۔ تو یہ بھی ہیں نہ تو بالوں پر چڑھ کر کھڑا اور مہیا ہی اپنے آپ کو نصرتی کہہ کر گئے تھے۔ یہاں تو قرآن کریم کو بھی نصرتی ہی نہ رہتا۔ کہتا ہے۔





إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ قَسَمَ رَبِّي أَنَّهُ أَكْبَرُ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ  
الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآلَهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ خَاصَّةً أَوْ عَامَّةً فَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِ وَكَرِهُوا  
بِسْمِهِ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِ وَآلَهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرُّسُلَ  
بِأَمْرِهِ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِئُونَ خَافُوا أَنْ يُغْفَرَ لَهُمْ فَيُفَضِّلُوا  
مَنْ بَيْنَهُمْ وَهُمْ وَلَهُمْ فِي السَّمُوتِ الْأَرْضِ نَبَايِكُمْ وَلَوْلَا إِلَهُكُمُ الْمُتَصِّمُونَ لَكُنَّ الْكَلْبُ حَتَّى جَاءَكُمْ

وہ کیا نتیجہ ہو۔ (سے خبر لیں) تم ان لوگوں سے کہو، (کیسی بے عقلی کی بات ہے جو تم کہتے ہو؟) اگر خدا مسیح ابن مریم کو اور اس کی ماں کو، اور (آپ ہی نہیں بلکہ) اس کے زمین پر رہنے والے انسان بھستے ہیں، سب کو، ہلاک کر دینا چاہتا ہے، تو کس کی طاقت ہے کہ اس سے کوئی چیز بچے؟ اور اس کے ملک میں داخل ہونے سے؟ آسمان کی اور زمین کی، اور جو کچھ ان میں ہو، سب کی سلطانی اللہ ہی کے لئے ہو۔ وہ جو کچھ چاہتا ہو، پیدا کرے گا اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہو۔

اور (دیکھو) یہود اور نصاریٰ کہتے ہیں ہم نے مسیح کو ماریٹے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں، ہم جو کچھ بھی کریں، ہمارے لئے نجات ہی نجات ہے، تم کہو، اگر ایسا ہی ہو تو پھر خدا تمہاری بدعلیوں کی وجہ سے تمہیں (دشمن و قتل) عذاب کیوں دے گا؟ (جس کا خود تمہیں بھی اعتراض ہے اور تمہاری کتاب خدا کی سرزنشوں اور خدا کی سرگندہ شتموں سے بھری ہوئی ہے؟) بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اس کے پیارے ہوئے انسانوں میں تو تم بھی انسان ہو، اور (انسان کی بخشش و نجات کا سرور اللہ کے ہاتھ ہے۔ اس نے کسی خاص گروہ کو اپنا

نہاویں اور عیسائیوں کی دگرہی کہتے ہیں ہوتا ہے کہ وہ اس کے پیارے ہیں۔ ہم جو کچھ بھی کریں، چاہے نئے نجات ہی نجات ہو تو کچھ فرق نہ ہو، وہاں قرآن ۱۳۳  
حضرت مسیح و عیسیٰ علیہ السلام نے جو ہی صبر کی سخت و قرائی کی بجز دلت و حقیقت کا تصور پیدا کرنے کے لئے، خدا کو آپ کے خدا سے تمہیں کیا تھا، اور اس بات پر نہ دینا تھا کہ شریعت کے لئے ہو، وہ کچھ نہیں، اگر دلی میں بھی دولت ہو، عیسائیوں نے اس بات کو کہتے کچھ نہ کیا۔ وہ کہتے تھے نجات کے لئے صرف یہی کافی ہے کہ اللہ اور مسیح یہ ایمان کے ساتھ، اور کہیں کہ خدا چاہا تو پھر، وہ بھی اپنے جیوں پر آسمان کی پوشاقت کا دار و اندام نہیں کر سکتا۔  
قرآن میں اس کے کسی ذیل کا جواب دیا ہو، وہ کتابوں، خدا کے کسی خاص گروہ کو نجات دلائے، وہ نیکو نہیں، وہ باطنی و ظاہری نجات دلائے، انسان ہو، اور وہ اس نجات و نجات کے باوجود، وہ ہے۔  
یہ ہے کہ اللہ نے کسی خاص گروہ کو اپنا

پیارا بنا کر نجات کا پروانہ نہیں دیا، وہ جسے چاہتا ہے، بخشش دے گا، جسے چاہتا ہے، عذاب دے گا۔ آسمانوں کی زمین کی، اور اس سب کی جو ان کے درمیان ہیں، انکی و سلطانی صرف انکی کے لئے ہو، اور سب کو انکی کی طرف رجوع ہونا ہو۔

میں اہل کتاب، اسی حالت میں کہ مولوں کا غلبہ، مرقوں سے بدعت تھا، ہمارا رسول (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم)





فَقَتِلَ مِنْ أَهْلِ هِمَا وَكَوْنُكَ قَتِلَ مِنْ أَهْلِ هِمَا قَالَ لَا قَتْلَ لَكَ قَالَ أَلَمْ يَسْقِئِ اللَّهُ مِنَ  
 الْمَشْكُونِ لَيْسَ بِسَطِيعٍ وَأَنْ يَكُنْ لَكَ يَتَقَتِّلُ لِي مَا أَنْ يَأْتِي بِسَطِيعٍ تَدْرِي أَلَمْ تَكُنْ لَا قَتْلَ لَكَ  
 فِي أَصْحَابِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَفِي آيَاتِهِ أَنْ يَكُونُوا بِأَسْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَهْلِ  
 النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَّلَهُ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ  
 فَهَبَّتْ اللَّهُ عَصَاهُ لِمَا يَكْفُرُ فِي الْأَرْضِ لِيُكْفِكَ يُؤَادِي سَوَاءً أَرَجِيدهُ كَانَ يُؤَيِّدُكَ  
 أَجْزَلُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْأَعْرَابِ فَأُؤَادِي سَوَاءً أَرَجِيهِ فَأَصْبَحَ مِنَ الْمَشْرَبِينَ فَكَانَ

۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴

تو ان میں سے ایک کی قبول ہو گئی۔ (یعنی اہل کی)  
 دوسرے کی قبول نہیں ہوئی (یعنی قابیل کی۔)  
 پر قابیل نے حد سے جل کر اہیل سے کہا میں  
 یقیناً تجھے قتل کر دوں گا۔ (اہیل نے کہا۔) اللہ عز  
 متقی آدمیوں ہی کی قربانی قبول کر رہا ہے (اگر اس  
 تیری قربانی قبول نہیں کی، تو اس میں میرا کیا قصور  
 اگر تجھے قتل کرنے کے لئے ہمد آٹھلے گا تو آٹھلے  
 پر جس تجھے قتل کرنے کے لئے کبھی ہمد نہیں آٹھاؤں گا۔  
 میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو تمام دنیا کا پروردگار ہے  
 میں چاہتا ہوں کہ (زیادتی ہو تو تیری طرف سے جو  
 میری طرف سے نہ ہو) آدم کو میرا ادا پنا دو تو ان کا  
 حنا ہمیرٹھے ادا پھر وہ زمینوں میں سے ہو جائے گا  
 کرنے والوں کو یہی بدلہ ملے گا۔

تو ان میں سے ایک کی قبول ہو گئی۔  
 اہل نے جو قربانی قبول کر لی۔ اگر کوئی قتل کے لئے ہمد  
 پر قابیل نے حد سے جل کر اہیل سے کہا میں  
 یقیناً تجھے قتل کر دوں گا۔ (اہیل نے کہا۔) اللہ عز  
 متقی آدمیوں ہی کی قربانی قبول کر رہا ہے (اگر اس  
 تیری قربانی قبول نہیں کی، تو اس میں میرا کیا قصور  
 اگر تجھے قتل کرنے کے لئے ہمد آٹھلے گا تو آٹھلے  
 پر جس تجھے قتل کرنے کے لئے کبھی ہمد نہیں آٹھاؤں گا۔  
 میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو تمام دنیا کا پروردگار ہے  
 میں چاہتا ہوں کہ (زیادتی ہو تو تیری طرف سے جو  
 میری طرف سے نہ ہو) آدم کو میرا ادا پنا دو تو ان کا  
 حنا ہمیرٹھے ادا پھر وہ زمینوں میں سے ہو جائے گا  
 کرنے والوں کو یہی بدلہ ملے گا۔

۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵

پھر ایسا ہو کہ اس کے نفس نے (یعنی قابیل کے نفس نے) اسے اپنے بھائی کے قتل پر آمادہ کر دیا  
 اس نے (اہیل کو) قتل کر دیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ تیار کاروں میں سے ہو گیا۔  
 اس کے بعد خدا نے ایک کو ابھیا اور وہ زمین کو ٹپنے لگا تاکہ اسے تباہ کر اپنے بھائی کی نفس کو  
 (زمین میں) اچھپائی چاہئے۔ (کوئسے کو زمین کر دیتا ہوا دیکھ کر) وہ بول اٹھا: "انہیں بھجھو! میں  
 کوئسے کی طرح بھی نہ ہو سکا کہ اپنے بھائی کی نفس (زمین کو) اچھپا دیتا" تو خدا وہ (اپنی حالت پر) بہت  
 ہی ایشیاں ہوا!

۳۳  
۳۴  
۳۵

۳۵ من اجل ذلک کتبنا علی بنی اسرائیل انہ من قتل نفسا بغير حق او قساوتی فی الارض فکان قتلہ  
۳۶ کفن الناس ورجعہ لہم ومن احب اہل اہل انما احبنا الناس جمیعاً ولقد جاءہم فی انفسہم ان یقتلوا  
۳۷ انفسہم لیکفر اھلہم بعد ذلک فی الارض فمسرلون انہ یقتلوا الذین قتلوا فی الارض فکان  
۳۸ ذلک من قتلہم فی الارض فکان ان یقتلوا او یصلبوا او یقتلوا فی الارض فکان ذلک من قتلہم فی  
۳۹ الارض فکان ذلک من قتلہم فی الارض فکان ذلک من قتلہم فی الارض فکان ذلک من قتلہم فی  
۴۰ الارض فکان ذلک من قتلہم فی الارض فکان ذلک من قتلہم فی الارض فکان ذلک من قتلہم فی

۳۵ اسی بنا پر ہم نے بنی اسرائیل کے لئے یہ حکم لکھ دیا تھا کہ جس کسی نے سوا اس حالت کے کو قتل کر دیا  
۳۶ ایسا جو مالک میں لوٹ مار بجائے والوں کو سزا دی ہو کسی جان کو قتل کر دے اور اگر کسی نے تمام انسانوں کا  
۳۷ خون کیا اور جس کسی نے کسی کی زندگی بھائی تو گویا اس نے تمام انسانوں کو زندہ ہی دیدی اور پھر انکے  
۳۸ پاس لے کر بے حدود لے گیا ہے رسول اللہ ﷺ کی روشنی میں ان لوگوں کے ساتھ آتے ہے اور وہ غلاموں کی بی بی  
۳۹ سے روکتے ہے لیکن اس پر بھی ان میں سے اکثر آدمی ایسے ہیں جو ملک میں یا دنیا میں کرنے لگے ہیں۔

۳۵ بلاشبہ ان لوگوں کی جو اللہ اور اس کے رسول  
۳۶ سے جنگ کرتے ہیں اور ملک میں خونریزی پھیلانے کے لئے  
۳۷ روکتے پھرتے ہیں انہیں ہم نے سزا دی ہے اور ان کو جہنم کی سزا  
۳۸ ہے جو قتل کرنے جائیں یا شری پر چڑھنے جائیں یا ان کو  
۳۹ ہتھیاروں سے کٹنے یا ان کو جہنم کی سزا دی ہے۔ (یعنی کسی کچھ سزا کے لئے ضروری  
۴۰ ہے انہیں جہنم کی سزا دی ہے) ان کے لئے کو دنیا میں سزا دی ہے اور  
۴۱ آخرت میں بھی ان کے لئے جہنم کی سزا دی ہے۔

جو لوگ اپنی قوم یا مذہب اور ملک کو بھلا کر انھیں قتل کرنے لگے  
ان میں سے کوئی عزم کرنا ہی سے پہلے نہیں رہتے تھے  
بھلائی اور شریعت کی طرف سے انھیں قتل کرنے سے روکتا تھا  
اور انھیں قتل کرنے کی ہمت نہ تھی  
ان میں سے کوئی عزم کرنا ہی سے پہلے نہیں رہتے تھے  
بھلائی اور شریعت کی طرف سے انھیں قتل کرنے سے روکتا تھا  
اور انھیں قتل کرنے کی ہمت نہ تھی  
ان میں سے کوئی عزم کرنا ہی سے پہلے نہیں رہتے تھے  
بھلائی اور شریعت کی طرف سے انھیں قتل کرنے سے روکتا تھا  
اور انھیں قتل کرنے کی ہمت نہ تھی

۳۵ پر قابو پاؤ لیکن گرفتار کروا کر قید کر لیں تو دیکھیں ان سے قہر میں نہ کرو اور ایمان لو کہ اللہ بخشنے والا رحیم ہے  
۳۶ مسئلہ ان لوگوں میں اللہ کی نافرمانی کے نتائج سے گئے رہو اور اس تک پہنچنے کا قریب ہو جو اللہ  
۳۷ اور ان کی راہ میں جہنم کو دیکھنا کہ انھیں قتل کرنا  
۳۸ جن لوگوں نے اللہ کی راہ اختیار کر لی (وہ بھی یا دشمنی سے پہلے یا دشمنی سے پہلے) اگر ان کے قہر میں تمام  
۳۹ دین متبع آجائے جو دین میں سے ہیں وہ سب اللہ کے لئے ہیں اور ان کے لئے اللہ کی راہ

[illegible]

قیامت کے عذاب پہنچنے کے لئے فدیہ میں دیدیں، حبیب بھی ان کو قبول نہیں کیا جیسے گا، اور انکو لٹو عذاب درد ناک ہو۔ وہ (کہتا ہے) چاہئے کہ (دردِ روح کی) آگ سے باہر نکل آئیں، لیکن اس کو باہر ہونے والے زمین انکے لئے قائم نہیں والا عذاب ہو؟

چورہل کے لفظ کا تفسیر یہ ہے کہ

اور جو چور ہو، خود آدم و ہویا عورت، تو اس کے ہاتھ کاٹ ڈالو جو کچھ اپنے ہاتھوں سے کیا ہو، یہ اس کی سزا ہو، اور اللہ کی طرف سے نشان عبرت۔ اللہ (سب پر) غالب اللہ (اپنے تمام احکام میں) حکمت رکھنے والا ہو۔

پھر جس کسی نے اپنے ظلم کے بعد (یعنی چوری کرنے کے بعد) توبہ کر لی، اور اپنے کو سزا دیا، تو اللہ اس کی (اسی رحمت) کوٹ آئے گا۔ وہ بخشنے والا رحمت رکھنے والا ہے!

(ملے انسان! تو خدا کی بخشش و رحمت پر متوجہ ہو!) کیا تو نہیں جانتا کہ اس لامع زمین کی بادشاہت اللہ ہی کے لئے ہے۔ وہ جسے چاہے عذاب دے، جسے چاہے بخش دے (کوئی اس کا ہاتھ پکڑنے والا نہیں) اور وہ سب پر اپنا برقاؤں ہے!

[illegible]

يَقُولُونَ لَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا الْفَخْرَ وَهَذَا الْكِبْرَ لَنَقُولَنَّ لَهُمْ فَاذْكُرُوا اللهَ الَّذِي بَرَأَكُمْ مِنْ طِينٍ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ  
 ۳۲ لَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝  
 ۳۴ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝ وَلَئِنْ أَوْرَثَنا هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنْ خاسرينَ ۝

۳۲ سے کہتے ہیں (جو کچھ ہم نے تواریک کا حکم بتلادیا) اگر یہی حکم دیا جائے تو قبول کر لو نہ دیا جائے تو اس سے  
 جتنا بے پروا ہو جائے (اسے پیغمبر جن لوگوں کی شقاوت اس حد تک پہنچ چکی ہو) وہ بھی بدایت پانے والے نہیں رہے  
 آگے لے بیگا رو غم نہ کھاؤ جس کسی کے لئے اللہ ہی نے پاپا کے آزمائش میں چھے (اور اس کا کھوٹ کھل جائے)  
 تو تم اس کے لئے خدا سے کچھ نہیں لے سکتے (یعنی کرو) یہی لوگ ہیں کہ خدا ان کے دلوں کو پاک کرنا نہیں چاہتا  
 (کیونکہ اس کا قانون ہے کہ جو کوئی گناہوں کی آلودگی پسند کر لیتا ہو اس کے لئے پاکی کا اصلاح کی راہیں بند  
 ہو جاتی ہیں) ان کے لئے دنیا میں بھی دشواری ہو، اور آخرت میں بھی مذاب عظیم!

۳۴ (اسے پیغمبر!) لوگ جو ط کے لئے کان بگھنے والے  
 اور بے پروا ہونے والے سے مال کھانے میں بے باک ہیں پس  
 اگر یہ محتاج ہے پاس آئیں (اور اپنے قصے پیش کریں) تو  
 (مختص امتیاز ہوا) ان کے (دنیان میں صلہ کرو، یا ان کو  
 کنا روکش ہو جاؤ۔ اگر کنا روکش ہو گئے تو یہ نہیں کچھ  
 نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔ اگر دکان روکش ہو (اور)  
 فیصلہ کرو، تو یہاں ہے کہ انسان کے ساتھ فیصلہ کرو۔  
 (اور ان کی شرارتوں کی کچھ پروا نہ کرو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ  
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہو۔

۳۴ اور پھر یہ لوگ کس طرح تمہیں نصف بناتے ہیں جب  
 تواریک ان کے پاس ہے، اور خدا کا حکم اس میں ہے جو  
 (کیوں) اس کے مطابق خود فیصلہ نہیں کرتے اور

تواریک میں ذاتی کے لئے رنگ سار کرنے کا اہل قاتل کے لئے قاتل کا  
 حکم دینا جو ان کے لئے کسی سے بڑا امر نہ ہو جتنے تواریک  
 کے وہاں بہت ملے، انہیں مزاحیہ کے لئے خدا کا حکم دینا جو ان کے  
 لئے وہاں طرح طرح کے شرعی حیلے کھاتے ہیں جو پیغمبر اسلام کے  
 حوس میں بھی نہ کیا جاسا ہی، اللہ جل جلالہ، ہونے چاہئے کہ تواریک  
 تواریک کے حکم کی خبر نہیں اس اگر خبر ہو تو کیا کئی وجہ ہو گئے  
 تواریک قدرت والا حکم کیوں دیتے ہیں؟ پس پیغمبر کو خدا کے سامنے  
 پیش کر دیا جائے۔ (جو کہ تارے میں کچھ جانتے تھے) اور نہ تواریک ہی ہوا  
 سر پہ لے گی جتنا پیغمبر اسلام کے سامنے پیش ہوا۔ لیکن اللہ تعالیٰ  
 نے انہیں غلط کر دیا تھا، انہوں نے تواریک کے حکم کا ان سے انکار کیا  
 اور اس کے مطابق فیصلہ کر دیا۔

یہاں بھی مسئلہ کی اہمیت اٹھائی ہو۔ فرمایا سب ان کے پاس  
 تواریک موجود ہے تو کیوں اس کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے اور خود  
 پاس فیصلہ کرنے لگتے ہیں؟ اس کو کہہ دیتا کہ وہ خود تواریک کے  
 دلوں کی طاقت سے مرعوب ہو کر انہیں مزاحیہ سے بھٹاتے ہیں جس  
 معلوم ہو کہ وہ لوگ کب بانی پر ایمان ہی نہیں لگتے۔ اگر ایمان لگتے  
 تو وہ اس بات کی ساقہ دیکھ سکے کہ ان کا خدا کا حکم کرنے

اللہ شہادت اور خدا ان کو عزتی لیتے ہیں اور اس کا حکم اللہ کے غیب و قربت کی نشان دہی کرتی ہے۔









۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا الْحَقَّ وَقَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا الْحَقَّ وَقَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا الْحَقَّ وَقَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّهِمْ

<p>۵۸ اور اس وقت ایمان لائے کہ جس کے کیا ہی وہ          ۵۹ توں میں جہاں اللہ کی سخت سے سخت قسم کیا کہتے تھے کہ          ہم تمہارے ساتھ ہیں؟ رسالہ لکھتے دشمنوں کے ساتھ          تو دیکھو انکے تمام اعمال (اس فتناء کی وجہ سے)          اکارت گئے، اور بالآخر تباہ و نامراد ہو کر رہ گئے۔</p> <p>۶۰ مسلمانوں میں سے جو کوئی اپنے دین کو بھروسہ کرنا          ۶۱ توڑ دے یہ نہ کہے کہ اس کے پھر جاننے سے دین حق کو</p>	<p>کہتے ہیں کہ اگر وہ نصاریٰ کو جو شہر کسی ملک کا ہے بخاری          دین میں سرگرم ہیں، اپنے دین کا وہ گمان ہے کہ جو مسلمانوں          جو دین کی طرف آئے اور ان میں سے کسی کو قریب سے دیکھ کر دیکھ کر          ۵۹ قوت ۱۵۰۰ میں ملانے کی شان تھی کہ ان میں سے کسی کو دیکھ کر          ۶۰ ساتھ ہم دیکھ کر دشمنوں کے مخالفین سے سخت جتن ہے۔ اس کی جگہ ان کی          ۶۱ ماری جان (یعنی اللہ کی ماری جان) کی ماری جان سے نہ لے لے کر          ۶۰ کلمہ کہ جس کو ان کا دین نہیں، اور وہ ان کی ماری جان پر پھردے گئے ہیں          ۶۱ ہر ایسے ہر ایسے تو وہ مذہب اللہ میں اپنے اللہ کو دیکھ کر دیکھ کر          ۶۰ کہ وہ تو دیکھ کر ان میں سے کسی کو مطلب ہے کہ وہ اللہ میں          ۶۱ یہ کہہ کر جس کی خبر دی گئی تھی، اس میں ۱۵۰۰ نصاریٰ کا وہ تھا۔</p>
---	--

۶۰ کچھ نقصان پہنچے گا، قریب ہو کر اللہ ایک ایسا گردہ پٹے مومنوں کا پیدا کرے جنہیں خدا دوست رکھتا ہوگا  
 ۶۱ اور وہ خدا کو دوست رکھنے والے ہونگے مومنوں کے مقابل میں نہایت نرم اور چمکے پٹے، لیکن دشمنوں کو مقابلہ  
 میں نہایت سخت۔ اللہ کی راہ میں (جان و مال سے) جہد و جد کریں گے، اور کسی ملامت گر کی ملامت سے نہیں  
 ڈریں گے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جو جس گردہ کو چاہے عطا فرمائے، اور وہ (اپنے فضل میں) ایسی ہی دوست  
 رکھنے والا (اللہ) (سب کا مال) جہان سے والا ہوگا

۶۰ (مسلمانوں!) تمہارا رفیق و مددگار تو میں اللہ ہے، اس کا رسول ہے، اور وہ لوگ ہیں جو ایمان چاہتے ہیں۔  
 ۶۱ جن لوگوں کا شیوہ یہ ہو کہ ناز قائم رکھتے ہیں، ان کو اتار دے کہ تمہیں اللہ (میرا حال) اللہ کے آگے نہ جھکے، تمہیں  
 ۶۰ اور (یاد رکھو) جس کسی نے اللہ کو، اس کے رسول کو، اور ایمان والوں کو اپنا رفیق و مددگار بنا رکھا  
 ۶۱ تو وہ اللہ کے گردہ میں سے ہے، بلاشبہ اللہ ہی کا گردہ غالب ہے والا ہوگا

<p>۶۰ مسلمانوں! یہود و نصاریٰ اور کفار (کس میں سے) جن          ۶۱ لوگوں نے تمہاری دین کو دشمنی کیل بنا رکھا ہو تو          ۶۰ تحفیہ و تہلیل کے لئے اس کی ہتھی اڑاتے دیتے ہیں، تم انہیں اپنا مددگار و رفیق نہ بناؤ، اور اللہ کی راہ میں</p>	<p>یہود و نصاریٰ اور کفار (کس میں سے) جن          ۶۱ لوگوں نے تمہاری دین کو دشمنی کیل بنا رکھا ہو تو          ۶۰ تحفیہ و تہلیل کے لئے اس کی ہتھی اڑاتے دیتے ہیں، تم انہیں اپنا مددگار و رفیق نہ بناؤ، اور اللہ کی راہ میں</p>
--	---





مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُنْتَحِبَةٌ ۖ وَلَكِن كَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ لَوْ أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْغَيْثِ يَسْمَعُونَ رِسَالَةَ اللَّهِ يَعْتَصِمُوا مِنْ  
الشَّارِسِ ۚ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ۚ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ اسْكُنُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ۖ خُذُوا  
مِثْقَالَ النَّارِ وَلَا تَزُولُ فِيهِ أَبْصَارُكُمْ ۚ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ۚ وَإِنَّ أَكْثَرَ  
النَّاسِ لَطَغِيَاءٌ فِي أَعْيُنِنَا ۚ فَمَا تَتْلُو مِنْهُ إِلَّا وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَ  
النَّاصِرِينَ ۚ مِنَ اللَّهِ الْيَوْمَ الْأَخِيرُ ۚ وَعَلَى صَارِجَةٍ مُدْرِكَةٍ ۚ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْشُرُونَ ۚ

بچے سے بھی (کہ زمین بردار انھیں برکت دیتی ہے) لیکن انھوں نے قرات و تخیل کی قلیل ضائع کر دی، ان میں سادہ دلیکا گروہ ضرور مہیا نہ رہا ہو، لیکن زیادہ تر ایسے ہی ہیں کہ جو کچھ کرتے ہیں بُرائی ہی بُرائی ہے۔

اے پیغمبر! تمھارے پروردگار کی طرف سے تو پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اُسے (تمھارے بندوں تک) پہنچا دو۔ اور دشمنوں کی مخالفت کی کچھ پروا نہ کرو، اگر تم نے ایسا نہ کیا، تو پھر خدا کا پیغام تم سے بچایا (یعنی ادا و فرض رسالت سے کٹنا ہی کی) اور اللہ تمھیں دستانوں (کے شر) سے محفوظ رکھے گا۔ وہ اُس کو وہ پروا کیا ہی کی) یا انہیں کھوں جسے کفر کی راہ اختیار کی ہو!

(ہائے پئمنا) ان لوگوں سے کہہ دو کہ اے اہل کتاب!

[illegible]

تھوڑا دیکھا۔ تو تم اس گروہ کی حالت پر افسوس کر رہو  
حق سے منکر ہو۔

[illegible]

چند مرتبہ ۱۳۲۵ء میں فریاد کیا کہ انتخابات دسمبر کے کا ہوں اور دارالحکومت  
بنائی ہوئی کونہ ضرورت نہیں ہے۔ لیکن ایسا ممکن نہ تھا تو فریاد کیا کہ اس سال کا  
یہ انتخابات کب تک ملتے رہیں۔ آخر ۱۳۲۵ء کے بھی ان کا حال دیکھا گیا تھا۔ نتیجہ  
میں ۱۳۲۵ء میں گزشتہ سال کے۔

جو لوگ (قرآن پر) ایمان لائے ہیں وہ ہوں، یا وہ لوگ ہوں جو یہودی اور صابئی اور نصاریٰ ہیں۔







كثيرا منهم فسيقون . فليجئنا أسد الناس علوة الذين آمنوا اليه ووالذين  
أسروا وولجئنا آخرهم مودة الذين آمنوا الذين قالوا لا تأتينا فذلك بأن  
هم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون . واذ استمعوا اما يؤمن الى الرسول فزكى  
عليهم فليخلص من اللاحع وبما عرفوا من الحق . يقولون ربنا انا كنا معك سامع  
المرسلين . وما لنا لا يؤمن بالله وما جاءنا من الحق . ولطبع أن ينزل جلتا مع لقوم  
الظالمين . فانابهم الله بما قالوا فليجئنا من تحت الأرض خلقا من قبل ذلك بحزب المؤمنين .

نہایت ترانے سے ہی میں جو فراق رہا۔

(۱) پیغمبر (اتم ایمان والوں کی عداوت میں ہے)  
 زیادہ سخت یہودیوں کو پائے گئے (پیغمبر کے) مشرکوں کو  
 اور ایمان والوں کی زندگی میں ہے زیادہ قریب آئیں  
 لوگوں کو پائے گئے جو کہتے ہیں ہم نصاریٰ ہیں۔ اس لئے کہ  
 ان میں قسمیں اور جہان ہیں (یعنی عالم ادا کا ایک دنیا  
 فقیر ہیں جو نہ عبادت میں مشغول رہتے ہیں) اور  
 لئے کہ ان میں گھوڑا اور خود رستی نہیں جو۔

اور جب یہ (عیسائی) وہ کلام سنتے ہیں جو ان کے  
رسول پر نازل ہوا ہے، تو روکتے ہیں کہ ان کی  
گریبے پہنے لگتی ہیں کیونکہ انہوں نے (اس کلام کی)  
سچائی پہچان لی ہے۔ وہ (بے اختیار) بول اٹھتے ہیں  
ہیں سے کہہ لے جو (تیری سچائی کی) گواہی دینے والے

۱۔ (دیکھتے ہیں) ہمیں کیا پوچھا گیا ہے کہ ہم اللہ پر ایمان لائے اور اللہ کے رسول کے ساتھ ہمارے پاس آئے ہیں؟ ایمان لائے، اللہ اللہ ہے اس کی توقع نہ رکھیں کہ وہ ہمیں نیک کر دے اور انہوں نے اللہ کے فضل سے اپنے آپ کو (دیکھ کر) خدا کے فضل سے اس کہنے کے صلے میں انہیں (نعمت دے دے) اور انہوں نے اپنی جنتیں عطا فرمائیں جو ان کے نیچے تہیہ ہو رہی ہیں (اللہ اس لئے ان کی سزا کے لئے کبھی تہیہ نہیں دے) وہ ہمیشہ انہی جنتوں میں رہیں گے اور ایسا ہی بدلہ ہو جو نیک کر دے اور ان کے لئے تہیہ کیا گیا ہے!

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُمْ شَرُّ الْبَشَرِ هَلْ هُمْ إِلَّا قُلُوبٌ غَائِبَةٌ  
 وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ ۚ  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ فِي عِلِّيِّينَ ۚ  
 فَتَعْلَمُ أَسْمَاءُ عَشْرَةَ مَلَكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطِيعُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَيْسَى تَتْلُوهُمْ أَوْ خَيْرَ  
 لَبَنٍ قَبِيضٍ مِمَّنْ كَرِهْتُمْ فَصَبْرًا قَسِيحًا ۚ ذَٰلِكَ نَقُودُهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
 الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ ۚ وَالْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ ۚ  
 فَتَعْلَمُ أَسْمَاءُ عَشْرَةَ مَلَكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطِيعُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَيْسَى تَتْلُوهُمْ أَوْ خَيْرَ  
 لَبَنٍ قَبِيضٍ مِمَّنْ كَرِهْتُمْ فَصَبْرًا قَسِيحًا ۚ ذَٰلِكَ نَقُودُهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
 الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ ۚ وَالْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ ۚ

۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲

لیکن جن لوگوں نے ایمان نہ کیا اور ایمان نہ کیا تو ان کو (مجموعہ عناد سے) جھٹلایا تو وہ دوزخی ہیں (لکن)  
 نے نہیں ایدی کی بخشاں میں کئی حقیقت نہ ہوگا

مسلمانوں نے اپنے آپ کو جو اچھی چیزیں تم پر حلال کر دی ہیں  
 انہیں اپنے آپ پر حرام نہ کرو اور (دوسرے لوگ یہ ان سے  
 نہ کرو۔ اور اللہ جس سے گزر جانے والوں کو درست نہیں کرتا۔  
 اور جو کچھ خدا نے تمہیں ہرگز دی ہے اس میں کوئی کمی  
 اور حلال چیزیں (جتنی بھی) لکھا ہو۔ اور اللہ کی بات فرمائی  
 کے نتائج اسے دیتے رہو جس پر تمہارا ایمان ہو!  
 تمہاری متحمل ہیں سے جو تمہیں خود اپنے معنی پر  
 ان پر خدا تم سے مواخذہ نہیں کرے گا۔ ان پر کھینچا نہیں  
 تم نے (کچھ بوجھ کر) شرا بہو۔ تو اگر کوئی قسم ڈالنی چاہے  
 تو اس کا کفارہ دس کسینوں کو کھانا کھانا ہو۔ یا ساقی  
 دہبہ کا کھانا جیسے تم اپنے بڑی بچوں کو کھانا کرتے ہو یا

مسلمانوں نے اپنے آپ کو جو اچھی چیزیں تم پر حلال کر دی ہیں  
 انہیں اپنے آپ پر حرام نہ کرو اور (دوسرے لوگ یہ ان سے  
 نہ کرو۔ اور اللہ جس سے گزر جانے والوں کو درست نہیں کرتا۔  
 اور جو کچھ خدا نے تمہیں ہرگز دی ہے اس میں کوئی کمی  
 اور حلال چیزیں (جتنی بھی) لکھا ہو۔ اور اللہ کی بات فرمائی  
 کے نتائج اسے دیتے رہو جس پر تمہارا ایمان ہو!  
 تمہاری متحمل ہیں سے جو تمہیں خود اپنے معنی پر  
 ان پر خدا تم سے مواخذہ نہیں کرے گا۔ ان پر کھینچا نہیں  
 تم نے (کچھ بوجھ کر) شرا بہو۔ تو اگر کوئی قسم ڈالنی چاہے  
 تو اس کا کفارہ دس کسینوں کو کھانا کھانا ہو۔ یا ساقی  
 دہبہ کا کھانا جیسے تم اپنے بڑی بچوں کو کھانا کرتے ہو یا

۸۹  
۹۰  
۹۱

(دس کسینوں کو کھانے کی جگہ) کپڑا پہنا دینا یا ایک غلام آزاد کر دینا۔ اور اگر (یہ سب کچھ) میرے ہاتھ نہ آئے تو پھر  
 تین دن تک (بے درپے) روزہ رکھنا چاہیے۔ یہ تمہاری متوں کا کفارہ ہے جبکہ (کچھ بوجھ کر) شرا بہو۔  
 اور چاہیے کہ جب متوں کی شکایت کر دو کہ کھانا تو ڈالنی نہ پڑیں) اللہ اسی طرح اپنی آیتیں تم پر واضح کر دیتا  
 ہے تاکہ تم شکر گزار ہو۔

۹۲

مسلمانوں کو بلاشبہ شراب، خمر، میوہ دان یا طبل کے نشان اور پائے شیطانی کامیوں کی گندگی نہ ہو تو  
 ان سے اجتناب کرو تاکہ تمہیں فلاح حاصل ہو۔

۹۰ اِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ اَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي اَشْخَاصِ الْمَيْمِينِ وَ  
يَصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ ۚ فَهَلْ اَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ ۝ وَاَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا  
۹۳ الرّٰسُوْلَ وَاَحْزَنُوْا ۚ وَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلٰى الْبَيْعِ الْمُبْعِ لَیْسَ عَلٰی  
الدِّیْنِ اَمَلٌ وَّاعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ جُمْلَةً فَمِمَّا طَعِمْتُمْ اِذَا مَا اَنْقَضُوا اَمَلُوْا وَتَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ  
۹۵ ثُمَّ اَنْقَضُوا اَمَلَكُمْ اَنْقَضُوا اَحْسَنُوْا ۚ وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَ بِالْحَقِّ وَهُمْ  
لَا یَعْلَمُوْنَ اَنَّ الشَّیْطٰنَ تَبٰیءٌ لِلْاٰمِلِیْنَ یُكْذِبُ وَرَدَ اَحْكَمُهُ لَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ عَنْ شِقَاقِکُمْ ۚ وَاللّٰغِبُ

۹۱ شیطان ہی چاہتا ہے کہ شراب اور جنت کے درمیان تمہارے درمیان عداوت اور کینہ ڈال دے اور تمہیں  
کے دیکھ کر خدا سے باندھے (کیونکہ ان دونوں چیزوں میں چنے کا کوئی نتیجہ ہی ہے پھر دیکھا، ایسی باتوں  
سے بھی تم باندھنے والے ہو یا نہیں؟

۹۲ اور (دیکھو) اللہ کی اطاعت کرو، اللہ کے رسول کی اطاعت کرو، اور (مؤمنوں کی) نیکی سے بھی بچو  
اگر تم نے دگر دانی کی، تو جان لو کہ چاہے پیغام پر پر تو صرف پیغام پہنچا دینا ہے۔ (عمل کرنا نہ کرنا خدا کا کام ہے)  
اور جیسا تمہارا عمل ہوگا، ویسا ہی نتیجہ بھی پائے گا

۹۳ جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے، وہ جو کچھ  
آخرت کے حکم سے پہلے، کیا ہی نیکے ہیں اس کے لئے  
ان پر کوئی عین نہیں جبکہ وہ آئندہ کے لئے اپنی ہر چیز  
ہو گئے، اور ایمان سے آئے، اور اچھے کام کئے، اور (جب  
انہیں کسی بدت سے روکا گیا، تو اس سے بھی ایسی چیز کیا  
اور حکم الہی پر ایمان لائے، اور اچھے کام کئے، اور انہیں  
۹۵ اچھے کام سے روک دے گئے، تو پھر بھی، پھر کیا اور حکم الہی  
پہنچا ایمان لائے، اور اچھے کام کئے، تو یقیناً ایسے لوگوں سے  
ان کی سابق باتوں کے لئے کوئی مواخذہ نہیں ہو سکتی  
وہ نیک کر رہے ہیں، اور اللہ نیک کر رہے ہیں وہ دیکھتے ہیں  
مسئلہ انہیں شک و گمان حائل میں نہیں آتا، لہذا اچھے کام  
۹۵ اور غیر سے لے لیتے ہیں، انہیں کسی گناہ سے روکا جائے گا  
(فرماں برداری کی) ایک تنگ آزمائش کر دینا۔ تاکہ

۹۰ وہ سب سے زیادہ راست، اور میں گرد پھینک کر شراب کی لذت پزیر  
کیا کہیں میں ہی نہ چلا جاتا، اس لئے تو یہی حکم دیا گیا  
آخر میں جو اس سے بڑھ کر نیک ہے، وہ اس سے بڑھ کر نیک ہے، اس  
کے لئے یہ حکم دیا کہ اگر تم نے اللہ کی اطاعت کی ہے، اور اللہ کی  
تھے۔ تمہیں یہ سوال پیدا ہوا کہ تمہیں لوگوں کی غیبت سے بچنا  
آئندہ مسائل کی ہیں کیا اس کے لئے بھی وہ سب سے زیادہ راست  
آخر میں یہ کہہ دیا گیا۔ تو اس کے لئے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، جس کو لوگوں  
شروع سے پہلے کے بعد حکمت میں کیا ہے، اس سے وہ لوگوں  
انگ گئے اور وہ ان میں مل بیٹھے، اور وہ لوگوں کی غیبت سے بچنا  
میں کیا ہے، کہ تمہیں نہیں چاہئے، ان سے مواخذہ نہ ہوگا  
۹۳ اور میں نے انہیں چھوڑ دیا، تاکہ ان سے مواخذہ نہ ہوگا  
اس میں تمہارے لئے اتنا ہی، اطاعت کی آزمائش ہو۔ اگر کوئی ایسا  
نہیں کر دیتے، تو اس کا بدلہ کیا دے دینا چاہئے۔

۹۴ (میں نے انہیں چھوڑ دیا، تاکہ ان سے مواخذہ نہ ہوگا)  
(اور اللہ نے انہیں ان لوگوں کے لئے قیام امن اور جنت کا بدلہ دیا)  
۹۵ اور اس کے بعد میں نے انہیں چھوڑ دیا، تاکہ ان سے مواخذہ نہ ہوگا  
میں نے انہیں ان کی خدمت کے لئے شہداء قرار دیا، تاکہ انہیں  
میں کسی طرح کا نقص نہ ہو۔

فَإِذَا عَزَلْتَ عَنْ ذَلِكَ قُلُوبَ الْغَايِبِ لَا يَأْتِيهِمُ الْخَبْرُ مِنْ دُونِ الْمُنْذَرِ أَتَنْتَظِرُونَ  
مَنْ قَتَلَ امْرَأَةً مُسْلِمَةً أَلَيْسَ فِي الْقَتْلِ مِنْ لَمَمٍ فَعَزَلْنَا عَنْ وَلِيِّهَا لَمَمًا وَلَهُ الْكِفَاةُ  
وَلَهُ الْوَعْدُ الَّذِي بَعَثْنَا فِي ذَلِكَ هَارُونَ وَكَانَ إِخْوَتَهُ إِعْدَاءً إِنَّهُمْ عَادُوا لِلْعَدَاوَةِ  
الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا وَاللَّهُ عَنِ زَيْدٍ ابْنِ عَدِيٍّ أَخِي كُنْتُمْ يَسْتَوُونَ وَلِللَّهِ الْوَعْدُ عِنْدَ نَسْفِ  
الْأَسْفَلِ وَمَا تَعْلَمُونَ وَأَعْلَى اللَّهُ عَلَى النَّاسِ لَنْ يُبَدِّلَ خَصْمًا فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ  
يَلْتَمِزُ الشُّهْرَ الْحَوَامِ وَالْهَيْدَى وَالْقَلْبَ الَّذِي فِيهِ الْوَعْدُ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْخَبْرُ فِي  
الْأَسْفَلِ وَأَنْ يَأْتِيَهُمُ الْخَبْرُ فِي الْوَعْدِ وَأَنْ يَأْتِيَهُمُ الْخَبْرُ فِي الْوَعْدِ وَأَنْ يَأْتِيَهُمُ  
الْخَبْرُ فِي الْوَعْدِ وَأَنْ يَأْتِيَهُمُ الْخَبْرُ فِي الْوَعْدِ وَأَنْ يَأْتِيَهُمُ الْخَبْرُ فِي الْوَعْدِ

معلم جو چاہئے، کوئی خدا سے غائب نہ ہے (اور جنگجو اور میدانوں کی تہائی میں جہاں کسی انسان کی پہنچ نہ کیجئے والی نہیں) اپنا نام تو رکھے رکھتا ہو، اور کوئی جو قرآن کے احکام سے بے پروا ہو، پھر وہ کیجیو اس (کلمہ) کے بعد (بھی) جو کوئی حد سے تجاوز کرے، قرآن کے لئے عذاب و دوزخ ہے۔

مسلمانوں! جب تم اسلام کی حالت میں ہو تو تمہارے کے جانے چاہئے کہ وہ اور جو کوئی تم میں سے جو جان بوجھ کر اسلام لائے تو چاہئے کہ اس کا بدلہ لے (اور وہ یہ کہ جو کہ جیسے جاننا کہ وہ اس کے استادوں میں سے ہو ایک جاننا کہ یہ سچا اگر قرآن کیا جائے جسے تم میں سے خود و نصف شہر اویں۔ یا کفار اے (اور وہ یہ کہ جو کہ مسکینوں کو دانا کی قیمت کے لحاظ سے) کھانا کھلائے، یا مسکینوں کی گنتی کے برابر دینے لگے۔ تاکہ اپنے کسی کی جزا کا خزانہ بچا لے۔ اس سے پہلے جو بوجھ بچا کھانے اس سے درگزر کیا۔ لیکن جو کوئی پھر کہے گا، تو خدا اس کو دانا فرمائی گا) بدلہ لے گا (ادباً اللہ (اپنے کاموں میں) غالب اور ہر عمل کے لئے اس کی جزا دے گا) دانا لے گا

نہایت سے سمنہ اور دریا کا شکار، اور کھانے کی چیزیں (جو بے شمار ہاتھ آجائیں) حلال تھیں جو پانی سے الگ ہو کر گر گئی ہو، احرام کی حالت میں بھی احلال ہو۔ بلکہ ان سے خود گھنٹیں بھی غائبہ کہنے اور باہل غائبہ بھی غائبہ اٹھائیں۔ لیکن شکاری کا شکار، جب تک احرام کی حالت میں ہو، تم پر حرام ہو۔ پس اللہ کی طرف سے اسے حلال کر کے اور اس کی طرف سے تم سب جمع کر کے حلال کر کے جانے لگے!

اللہ نے کعبہ کو حرمت کا گھر بنو، لوگوں کے لئے (امن و جمعیت کے) قیام کا ذریعہ بنو اور نیز مشقت کے مہینوں کو اور (حج کی) قربانی کو، اور (قربانی کے) ان جانوروں کو جن کی گردنوں میں (علامت کے لئے) پٹے ڈال جاتے ہیں (پس کعبہ کی) اور کعبہ کے ان قسم رسوم و آداب کی حرمت قائم رکھو، یہ اس لئے کیا گیا، تاکہ تم جان لو، آسمانوں میں اور زمین میں جو کچھ ہو، اللہ سب کا مال جانتا ہو، اور وہ ہر بات کا علم رکھنے والا ہو!

جان کوکر، شہزادہ دارش علی مراد، سخت سزا دینے والا ہے، اور (ساتھ ہی) بخشنے والا، رحمت والا ہے۔

مَا عَلَى الْمُرْسَلِينَ إِذَا أُنْذِرُوا أَن يُبَيِّنُوا مَا فِي الْأَرْشَادِ وَمَا تَكُونُ أَقْدَارُهُ إِلَّا لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 وَكُنُوا عَمِلْتُمْ كَثْرًا سَعًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَسُوقُونَ لَكُمْ لِكُلِّ سَبِيلٍ مُّسَدَّدٌ  
 فَسَكُّوا أَعْنَاقَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِكُلِّ سَبِيلٍ مُّسَدَّدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ  
 قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ

خدا کے پیغمبر کے وقتے اسکے سوا کچھ نہیں جو کہ پیغام پہنچائے۔ (۱) اور کیا یاد کرنا، تمہارا کام ہی اور خدا کے علم سے پوشیدہ نہیں جو کچھ تم کھلے طور پر کرتے ہو اور جو کچھ چھپا کر کرتے ہو!

۱۔ اے پیغمبر! ان لوگوں سے کہہ دو۔ یا کفر اور گنہگار  
 جن پر یا تمہیں ہو سکتی، مگر جو تمہیں گندی چیز کا بہت نام  
 اچھا لگے۔ پس اے ارباب و دانش! اللہ کی نافرمانی  
 سے تباہی اسے ڈرو، تاکہ (نقصان) تباہی کی بجائے  
 فلاح پاؤ!

۲۔ اے پیغمبر! اس طرح سے کہو کہ میں نے ان چیزوں  
 کی نسبت مسالوات نہ کرو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو  
 تمہیں ہی ہو سکتی۔ اگر ان چیزوں کی نسبت سوال کر دے  
 جبکہ قرآن نازل نہیں ہے، تو (ظاہر ہو کہ) تم پر ظاہر  
 ہو کر دی جائیں گی، لیکن اس کا نتیجہ خود تمہارے لئے اچھا  
 نہ ہو گا۔ ارباب تو! خدا نے یہ بات معائنہ کر دی لیکن  
 آئندہ احتیاط کرو اور اللہ بخشنے والا اور (الساغور)  
 کی خطاؤں کے لئے بہت ہی بردبار ہو!

۱۔ اے پیغمبر! اس طرح سے کہو کہ میں نے ان چیزوں  
 کی نسبت مسالوات نہ کرو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو  
 تمہیں ہی ہو سکتی۔ اگر ان چیزوں کی نسبت سوال کر دے  
 جبکہ قرآن نازل نہیں ہے، تو (ظاہر ہو کہ) تم پر ظاہر  
 ہو کر دی جائیں گی، لیکن اس کا نتیجہ خود تمہارے لئے اچھا  
 نہ ہو گا۔ ارباب تو! خدا نے یہ بات معائنہ کر دی لیکن  
 آئندہ احتیاط کرو اور اللہ بخشنے والا اور (الساغور)  
 کی خطاؤں کے لئے بہت ہی بردبار ہو!

وَمَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَلاَ يَأْكُلْ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّى يَذُقُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَنْ يَذُقُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَشَدُّ لَكُمْ إِذَا أَتَوْكُمْ فَأَخْبَلُوا أَنْكُمْ كَافِرُونَ فَلاَ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ مَا أَتَوْكُمْ بِهِ بِتِلْكَ الْأُيُوفِ الْمَعْذُورَةِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَاكِفِينَ فِيهَا ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ جَاءَ مِنْكُمْ فَأَخْبَلَكُمْ أَنْتُمْ كَافِرُونَ فَآخَرُوا عَنْكُمُ أَمْوَالَهُمْ فَأَنْزَلْنَاهُمْ سَاءَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ عَنْ عَصَاهُمْ أَوْ أَشِدَّ أَلْتَأْتِيهِمْ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى ۚ

ہوں۔ اسے بھی جھڑپتے تھے، "اب مجھے تمہارا سناج کرنا کادور ہے۔"

فرخندہ و سب خرافات اور توہم پرستی پر۔ - خدا نے اپنی بارگاہ میں کسی کو

41) اگر لوگ تمہارا ہرجائیں تو ان کی گورہی کھائے ہو تو ایسے لڑتے نہیں ہو سکتے کہ تم کو مسہ قمرہ نہ پہنچے ہر فرقہ ستا ہو گا کہ تم ہر گز

پناہ پر ماری خود اس کے بغض کی وجہ سے اس پر نہ کہنے دے اور نہ اس کو جھپٹے۔  
اگر اس کی دینا اور پر ماریے، جب کہ اس نے جو کہ نہ دیکھنا چاہئے۔

۱۳۱: دیتا کہ اگر جی لاہور میں ہے تو کہہ دیجئے کہ لاہور کی طرف  
ہوئے گا۔ اگر جی لاہور میں نہیں ہے تو کہہ دیجئے کہ لاہور کی طرف

۱۴۱۰ھ میں کہ چٹھہ گوردھس پہنچا ہے۔

(۱۵۸) کہے: اُس نے کہہ دیا

کر چلتے دیکھا میرا اُن سے پوچھو کہ اگر اُس کے باپ دادا

تو کیا پھر بھی وہ انہی کی ادنیٰ تفسیر کرتے رہے گی؟

خارجی شہر تو کہتے، اور نہ دوسرے کھیتوں کے اعمال کے لئے

فرمان ہوا تمہیں کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ (۱۰۷: ۱۰۸)

مسلمانوں! جب تم میں کسی کے سامنے موت آگھرے

اقتے گواہی قسم کے لئے تم میں سے دو معتمد آدمی گواہ ہونے چاہئے۔

شخصیت میں دلچسپی (اور ان کے سہارا) کو ادا نہ کریں (اور اسل

”بیکھو اور ساری اورتیں دھینے والی ہیں“

کوئی چیز کسی قطعے نہیں ختمی جو ایمین جیٹ لگوں

ہیں (اگر کہتے ہیں ابن جالبہ دس کا احرام کرنا اذنیہ)

چھوڑ کر حاضر دی ہے اور ان میں زیادہ تر ایسے ہی لوگ

۱) (دوسرے دن کے کہا جاتا ہے) (عقل پرستی کی)!

اس بات کی طرف توجہ دے کر ازل کی ہر چیز

کے ہوسل کی طرف رجحان چھوڑتے ہیں چنانچہ ان کو

پچھلے مہینے کے پانچویں دن کو ہمارے دربار میں ایک شخص آیا۔

24.  $\frac{1}{2} \log_2 \frac{1}{2} = -\frac{1}{2}$

کے ذمہ ہوں) اگر تم باہر راست پر قائم ہو، تو کسی کا

برائے تمام مسکینے اشدقہ طرہ سے خوشامیہ (امسینان) دیتا

یہاں پر اور وہ وضعت کو (اُڑھائے) تو وضعت کے

پچھنیں۔ اور اگر ایسا ہو کہ تم سفر میں ہو اور دعوت کی

ان لوہو ہوں لی جاکہ غیر مستقیم بھی نہجسکتے ہیں۔









اَلَيْسَ ذٰلِكُمْ = وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فَوْهِيْدًا اَمَّا اُوْصَاؤُكُمْ فَاَنْصِتُوْا لَهَا فَاَنْصِتُوْا لِمَا يَنْصِتُ اَنْتَ الرَّسُوْلُ عَلَيْهِمْ وَ اَنْتَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اِنْ لَعَنَ نَفْسُكَ نَفْسَهُمْ فَاِنَّهُمْ عِمَادُكَ مَدْعُوْنَ تَتَوَفَّوْنَ مَعَهُمْ فَاِنْ لَكَ اَنْتَ الْبَعِيْزُ الْحَكِيْمُ قَالَ اَللّٰهُ هٰذَا اَيُّوْمٌ مَّا يَنْفَعُ الشُّدَّةَ فَاَنْصِتْ لَهُمْ لَمَّا جِيَتْ بِخَبْرِيْكَ اَلَا تَنْهٰرُ خَدِيْدِيْنَ كَمَا كُنَّا لَمْ رَضِيْ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا جَنَّةً مِّنْ اَلْعَزَّةِ اَلْعَظِيْمُ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ السَّمُوْعُ وَالْاَسْمَاعُ وَ مَا فِيْهِمْ وَ مَا هُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

میرا اللہ تعالیٰ سب کا پروردگار ہی ہے۔ جب تک میں ان میں تھا، ان کا نگرانِ حال تھا جب تھے میرا وقت پورا کر دیا، تو پھر تو ہی ان کا نگبان تھا۔ اور تو ہر چیز کو دیکھنے والا اور اس کی نگبانی کرنے والا ہے۔ اگر قرآن لوگوں کو عذاب دے، تو وہ میرے بندے ہیں۔ تجھے اختیار ہے۔ اور اگر انھیں بخش دے، تو تو سب پر غالب اور اپنے قلم کا مول میں حکمت رکھنے والا ہے۔

اللہ فرمائے گا کہ حج وہ دن ہے کہ سچے انسانوں کو ان کی سچائی کا کام آئے گی۔ ان کے گناہیں میں جن کے لئے میری برکت ہے (اور اس لئے ان کی شادابی بھی متغیر ہونے والی نہیں) وہ ہمیشہ ان میں رہتے رہتے ہیں۔ اللہ ان سے رضامند ہے اور وہ اللہ سے رضامند ہے۔ یہ جو انسان کے لئے ایک بڑی کامیابی (جو وہ جزا و ثواب میں حاصل کر سکتا ہے)۔

آسمانوں کی اقدار کی اور زمین و فوں میں جو کچھ ہر سب کی پختہ ہی اللہ ہی کے لئے ہے۔ اس کی اللہ کوئی چیز نہیں!

السلام

مکتبہ دہلی ماہنامہ و شخص و ستون اہل

کی : ۱۶۵ - ایتھیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

ہر طرح کی تائیدیں اور مدد کے لئے ہیں جسے کامیابی  
کو اللہ میں کو پیدا کیا، اللہ کی بکریاں اور خوشی نمودار  
دی، اس پر بھی جو لوگ اپنے پروردگار سے ملکر چھٹے  
ہیں، وہ (تائید کی اور خوشی میں امتیاز نہیں کرتے اور ان کی  
ہستہوں کو خود کے برابر سمجھتے ہیں!

وہی آدمیان قدیم کاغذات پر جو جیسے تحریر  
سے پیدا کیا (یعنی تھوڑی سی مصلحت پر  
ہوئی) پھر محض اس لئے (مذہبی و عیسائی کی) ایک سیاد  
شرعی و دینی جو کہ مصلحت عمل دیتی ہی اس کا ایک  
سیاد بھی اس کے علم میں مقرب ہو (یعنی قیامت کا وقت  
جب پہلی سیادت کے نتائج کا فیصلہ ہوگا) پھر بھی تم پر کمال

[illegible]

حقیقت پر غور نہ نہیں کرتے! (دوسری میں) شک کرتے ہوا

میں اللہ ہے۔ آسمانوں میں بھی اور زمین میں بھی۔ (اُس کے سوا کوئی کار فرمائے عالم نہیں)۔  
 جیسی اور کئی طرح کی باتوں کا علم رکھتا ہے اور تم جو کچھ (اچھی بُری) کوئی کرتے ہو، وہ بھی اُس کے علم سے  
 مخفی نہیں رہتا۔

اور (دیکھو) آپ کے یہدنگا کی نشانیوں میں جو کوئی نشانہ نہیں ہے کہ جسے آپ نے آپ کے ہونے کے لئے کہا، انہوں نے اس کو گرو میں مٹا دیا ہے۔  
چنانچہ جب سچائی کے پاس آئیں (یعنی قرآن کی دعوت خود راہرونی) تو انہوں نے اسے محض ایلانہ جوڑا۔

لَا يَأْتِيهِمْ لَمَنَاجَاهٌ فِيهِ يَسْتَغْفِرُونَ ۚ أَمْ يَتَوَكَّلُونَ عَلَىٰ آلِهَةٍ مَّا كَانُوا تُشْرِكُونَ ۚ  
 هَٰؤُلَاءِ جَاءُوا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَيْبِ فَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَدُنْهُمْ عَذَابَ يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ وَلَا يَلِيهِمْ  
 سَعْيُهُمْ لَدُنَّا ۚ إِنَّا هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّسْتَكْبِرُونَ ۚ وَقَالُوا لَوْلَا آتَاؤُنَا إِلَٰهَهُمْ قُوَّةً يَدْفَعُ عَنْهُمْ هَٰؤُلَاءِ  
 لَوْلَا نُنَزِّلُ الْغَيْثَ لَنَرَا مِنْهُمْ شُرَكَاءَ ۚ هَٰؤُلَاءِ جَاءُوا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَيْبِ فَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَدُنْهُمْ عَذَابَ يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ وَلَا يَلِيهِمْ  
 سَعْيُهُمْ لَدُنَّا ۚ إِنَّا هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّسْتَكْبِرُونَ ۚ وَقَالُوا لَوْلَا آتَاؤُنَا إِلَٰهَهُمْ قُوَّةً يَدْفَعُ عَنْهُمْ هَٰؤُلَاءِ لَوْلَا نُنَزِّلُ الْغَيْثَ لَنَرَا مِنْهُمْ شُرَكَاءَ ۚ

کی یہ نبی آتا ہے جس میں عنقریب اس کی حقیقت انھیں معلوم ہو جائے گی!

کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ان سے پہلے قوموں کے کتنے ہی دورہ چکے ہیں جنہیں ہم نے ہلاک کر دیا، یہ وہ  
 قوم تھیں جنہیں ہم نے اس طرح (ملاقات، دستبرد کے ساتھ) ملکوں میں بٹا دیا کہ اس طرح انھیں میں بٹایا ہم نے  
 ان پر آسانی با دہش اس طرح بھیج دی تھی کہ بے ہوش رہتی تھی، اور ان کی آبادیوں کے نیچے نہریں رواں تھیں  
 انھیں کہ ہمیشہ جاہلی رہتی تھیں لیکن پھر ہم نے (اپنے عقیدہ و قانون کے بحریج) ان کے گناہوں کی وجہ سے  
 انھیں ہلاک کر دیا، اور ان کے بعد وہ سری قوموں کے دور پیدا کر گئے۔

اور (مفسر فرماتا) اگر ہم تو ہر ایک کتاب کا خدا پر بھیج  
 کتابی آتا رہتے، اور یہ لوگ اُسے ہاں قبول سے چھو کر دیکھ  
 لیتے کہ کچھ کچھ کتاب ہو، پھر بھی جن لوگوں نے ان کتاب کی  
 راہ اختیار کی ہو، (کبھی مانتے، وہ کہتے، یہ جس کے ہوا  
 سمجھتے جس کو کہ ان کتاب کا خدا ہو گری ہو  
 اور انہوں نے کہا اگر شخص اپنے دعوے سے پرہیز  
 ہو تو کہیں اس پر فرشتہ نہیں اترا، اگر ہم اپنی سمجھوں

میں کوئی بھی کتاب کہ طلب ہو، ان کے لئے بھیج دیتے ہیں، اس  
 کتاب میں جو کتابیں ہیں جن کے بارے میں کتابی سے پہلے ہی ان کے لئے کوئی کتاب  
 نہیں ہو سکتی تھی۔ اسے لوگ کتابی کو سامنے رکھ کر کہتے تھے کہ یہ  
 فریب، اس میں کوئی کتاب نہیں لکھی جا رہی، لیکن یہ خدا کی رحمت تھی، اس  
 طرح کی فرشتہ بھیج دی تھی کہ اگر اس میں کوئی فریب (یعنی کلام الہی) ہی  
 جا رہی ہو تو اسے دے دیتے تھے، لیکن اگر کوئی کتابی کو سامنے رکھ کر کہتے تھے کہ یہ  
 کتاب لکھی گئی ہے تو اس میں کوئی کتاب نہیں لکھی گئی تھی، اور یہ کہ وہ  
 کتابیں ہیں جو کتابیں نہیں ہیں، اور یہ کہ وہ کتابیں ہیں جو کتابیں  
 نہیں ہیں، یہاں فرشتہ بھیج دیتے تھے، اور ان کے لئے کتابیں

سے دیکھ لیں؟ اگر ہم فرشتہ نازل کرتے تو ساری باتوں کا فیصلہ ہی ہو جاتا۔ پھر ان کے لئے حمت ہی دے دیتی (کہ ان کی  
 یا نہ مانس)

اور اگر ہم کسی فرشتہ کو بھیج کر کہتے تو اسے بھی انسان ہی بناتے (کیونکہ یہ قانون الہی کے خلاف ہو کہ فرشتے اپنی  
 ملکوتی حقیقت سے انسانوں کے سامنے آئیں) اور جیسے کچھ شبہات یہ اب کر رہے ہیں، جیسے ہی شہوں میں اس  
 وقت بھی انھیں فل تھیتے، اسے یہ کہتے، یہ تو دیکھتے ہیں کہ اسے ہی طرح کا آدمی ہی  
 اور (بے پیغمبر) یہ واقعہ کہ کلم سے پہلے ہی رسولوں کی ہنسی آتی گئی (جیسی کہ آج مخلدے لکھ کر





الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ لِسَبْإٍ ۚ فَمِمَّنْ أَعْلَمَ اللَّهُ خِصْرَهُمْ فَقَدْ لَقِيَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ كَيْدًا ۚ  
كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُونَ وَيَوْمَ يُحْشَرُ كُلُّهُمْ جَمْعًا ثُمَّ يُعَذِّبُ الَّذِينَ آمَنُوا كَذِبًا  
فَعَمِلُوا الصَّالِحِينَ ثُمَّ لَوْلَا لَفَعْلُهُمْ لَآخِذًا ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ لِسَبْإٍ ۚ فَمِمَّنْ أَعْلَمَ اللَّهُ خِصْرَهُمْ  
كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ وَصَلَّى عَلَيْهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ لِسَبْإٍ ۚ فَمِمَّنْ أَعْلَمَ اللَّهُ خِصْرَهُمْ لَقِيَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ كَيْدًا ۚ

ہے کہ صرف وہی مہرور ہوگا ہے۔ اُس کے ساتھ کوئی نہیں اور جو کچھ تم شرک کرتے ہو، میں اُس سے بیزار ہوں!  
اِس اب ایک گواہی بخدا دی ہوئی۔ ایک میری۔ اور فیصلہ خدا کے ہاتھ ہے،  
جن لوگوں کو ہم نے کئی ہی بار پہنچا دیا اور انسانی واقعیت حال سے بے خبر نہیں ہیں، وہ  
اُس کی سچائی (یعنی پیغمبر اسلام کی سچائی) اِس طرح پہچان گئے ہیں جس طرح اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں (کہ کسی  
طرح کا بھی اِس میں شک شبہ نہیں رہتا۔ لیکن اِس لوگوں نے اپنے ہاتھوں) اپنے کو تباہ کر لیا ہے، وہ کبھی  
یقین کرنے والے نہیں۔

اور (دیکھو) اُس سے بڑا ظلم کرنے والا کون جو جسے اللہ پر جھوٹ بول کر افراتو کیا ہو، یا اُس کی آیتوں  
کو جھٹلایا ہو؟ (اور) بلاشبہ جو ظلم کرنے والے ہیں وہ کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔  
اور (دیکھو) وہ دن، (جو آئے والا ہے) جب ہم ان سب کو اٹھا کر ایک جگہ کرینگے! پھر جن لوگوں نے  
خدا کے ساتھ کسی کو شرک ٹھہرایا ہے، اُن سے کہیں گے "بتلاؤ، تمہارے (شرکائے جہنم) شرک کہاں ہیں  
جن کی نسبت تم زعم باطل رکھتے تھے؟ تو اُن وقت وہ اس کے سوا کوئی شرارت نہیں کر سکیں گے" (اور وہ کہنا)  
کہیں "خدا کی قسم جو ہمارا پروردگار جو! ہم شرک کرنے والے نہ تھے"  
دیکھو، کس طرح اپنے آپ پر جھوٹ بولنے لگے، اور جو کچھ اقرباء و اقرباں کیا کرتے تھے، وہ سب ان  
کھوئی گئیں!

اور (دیکھو) ان میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو زبان پر  
(کلام حق) مننے کے لئے بخدا ہی طرف کان ٹکاتے ہیں  
اور (واقعہ یہ ہے کہ) ہم نے اُنکے دلوں پر پلے ڈال دیے  
ہیں کہ ان تک بات کی سمجھ سکتی نہیں، اور اُنکے کانوں  
پر گرائی گئی نہیں سکتے (یعنی اُنکے جہود اور پٹ جہود)

وہاں سے بھی انہی نہیں ہو سکتی سچائی سے زیادہ ایمان کی کوئی بات  
بات نہیں لیکن جو لوگ سچائی سے پھرے ہوئے ہیں انہیں جب سچائی کی  
باتیں سنائی جائیں تو کتنے عجب ہے تو وہی پہچان سکتی ہیں کہ یہ سچائی  
عرب میں جو لوگوں اور عیسائیوں کی تائید میں ہو سکتی ہو سکتی ہو  
تورات کے قصوں کی تائید کرتے تھے جب تو ان تامل میں اور عرب  
بھی پہچان سکتی تھیں کہ یہ سچائی ہے لیکن ان لوگوں کو یہ سمجھ نہ











فَإِنْ نَزَلَ بِأَيِّ سَاعَةٍ أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ نَجَاتُهُمْ يَخْرُجُونَ فَمِمَّا زَكَّاهُمْ فَذَكَرُوا فِيهَا أَنَّ اللَّهَ مُبْدِي الدَّغَائِظِ ۚ فَمِمَّا زَكَّاهُمْ فَذَكَرُوا فِيهَا أَنَّ اللَّهَ مُبْدِي الدَّغَائِظِ ۚ فَمِمَّا زَكَّاهُمْ فَذَكَرُوا فِيهَا أَنَّ اللَّهَ مُبْدِي الدَّغَائِظِ ۚ

ادامہ نہیں دیتے مگر وہ قانون کے مطابق سختی اور محنت میں گرفتار کیا کہ عجیب نہیں (بد نظریں سے اڑا جائیں اور ان کے حضور عاجز و نڈا کر گریں۔ پھر (دیکھو) ایسا کریں نہ جہاں کہ جب ہندسے طوط سے اُن پر سختی آئی، تو وہ رہنمائی ہو کر توبہ کرتے اور اگر گڑ گڑائے، اس لئے کہ ان کے دلی سخت چڑھ گئے تھے، اور جو کچھ بد اعمال کر رہے تھے، انہیں شیطانی اُن کی نظر میں خوشنما کر دکھایا تھا۔

پھر حیب ایسا ہوا کہ جو کچھ نصیحت و سفارش کی گئی تھی

تست و محصل نے بھلا دیا، تو مجھ نے دیکھا ہر اُن پر ہم  
طرح (کی خوشحالوں کے دونوں کھول شے یہاں  
مک کہ جب اُن کا رانیوں پر خوشیاں منانے لگے جو  
دیکھا ہر اُنھیں جصل جوں تھیں تو ایسا مک دیکھا  
عمل کا قانون حرکت میں آگیا وہ ہم تھے ہمیں بچا  
یہ نہا گار دغا میں ہو کر رو گئے

[illegible]

تو (دیکھو) اس طرح ہنس کر دو کی ٹیڑھاٹ دی گئی جو ظلم کرنے والا تھا، اور تمام تائبین اللہ ہی کے ہے

(میں نے پیغمبرؐ ان سے) کہو۔ تم نے (کبھی) اس بات پر بھی غور کیا، کہ اگر امتہ تمھارے مکان اور تمھاری زمین سے ملے اور تمھارے دلوں پر (میں نے عقلوں پر) غمر لگا دے، تو اس کے سوا کون جعود ہو جو تمھیں یہ نعمتیں (ملے) سکتا ہے؟ دیکھو، ہم کس طرح گوناگوں طریقوں سے بیان کرتے ہیں، پھر بھی یہ لوگ نہیں کہ نہ پیغمبرؐ سے

دان سے اگرو۔ تمہیں (کبھی) اس بات پر بھی خود کیا کہ اگر تم پر خدا کا عذاب اچھا کیا جائے یا (جنا)  
آشکارا آئے، تو ظالموں کے گرد گئے سوا کون ہو جو چاکر کیا جائے گی؟ (پھر تمہیں کیا ہو گیا ہو کہ ظلم و ستم اور





[illegible]

اور (دیکھو) ہم ہی طرح تفصیل کے ساتھ اپنی باتیں بیان کرتے ہیں: اور اس کو (میں ان کہتے ہیں) تاکہ مجھ کو  
 کی راہ ظاہر ہو جائے (اور راستہ بازوں کی راہ ان کی راہ سے خستہ نہ رہے)  
 (میں پیغمبر! سنکر یہ حق ہے) کہو۔ مجھے اس بات سے روکا گیا ہے کہ میں ان کی ہر گئی تو ان جنس جنم خدائے  
 بڑا پکارتے ہو۔ (دینار) کہو۔ میں کبھی تمہاری نفسانی خواہشوں پر پہلنے والا نہیں۔ اگر میں ایسا کروں، تو میں  
 گمراہ ہو چکا، اور ان میں نہ رہا جو راہ پائے والے ہیں!

نرم گو۔ بلاشبہ میں اپنے پروردگار کی طرف سے لٹھی اور حجت پر ہوں (میں نے اس نے حقیقت یقین کی راہ مجھے دکھادی ہے) اور تم نے اسے بھلا دیا جو (میں) ایسا فیصلہ اللہ کے ہاتھ ہے۔ اپنی یہ بات کہ کیوں اس کا فیصلہ فوراً ظاہر نہیں ہو جاتا (کہ) تم جس (فیصلہ) کے لئے جلدی چاہتے ہو، وہ کچھ سیدھے اختیار میں تو نہیں ہے حکم تو بس اللہ ہی کے لئے ہو۔ وہ حق کی باتیں بیان کرتا ہے، اور وہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے!

(۱) اسے خیر قائم کر دے جس بات سے کہنے تو جلدی  
بچا ہے جو (یعنی انرا مشورت کر رہے ہو کہ اگر خدا کی  
طرف سے فیصلہ بخیر نہ والا ہو تو کس میں بھیجتا؟ تو)  
اگر وہ میرے اختیار میں پڑتا، تو مجھ میں اندام میں کیا  
فیصلہ ہو گیا ہوتا لیکن وہ تو اللہ کے ہاتھ جو اور اس  
نے ہر بات کی طرح، اسکے لئے بھی خاص وقت مقرر کیا  
ہے اور وہ ظلم کرنے والوں کی حالت اچھی طرح جانتے  
نالا ہو تو ان کو غافل نہیں!

اُسی کے پاس فربس کی گنجائش تھی دینیے غیب کے  
 فیض و نفع ہلاک ہوا اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔









كَانَ يَسْتَعِينُهُ الْفَلَسُفِينُ فِي الْأَوْصِيَانِ بِرَأْيِهِ لَمْ أَصْبَحْ إِلَّا شَرِيكَ لِي فِي الْمَلِكَةِ كُلِّهَا  
 اللَّهُ هُوَ الْقَهْدِيُّ وَهُوَ الَّذِي يَسْلُطُ عَلَى الْعَالَمِينَ بِرَأْيِهِ الْفَلَسُفِينُ وَالْقَوَا مَوْهُوَالِي وَنَزَلَهُ وَخَلَقَ  
 وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْفَلَسُفِينُ وَالْأَرْضَ بِأَمْرِهِ يَوْمَ يَوْمَ كُنْ فَيَوْمَ قَوْلَهُ لَمْ يَكُنْ  
 يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ نَسْفُوحًا الْفَلَسُفِينُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ وَذَلِكَ رَأْيُهُ لِيَوْمَ يَوْمَ  
 الْفَلَسُفِينُ خَصْمًا لِلْقَوَا وَهُوَ الَّذِي أَرَادَكَ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْفَلَسُفِينُ

ساتھ بیجا گیا ہو۔ اور کوئی نہ اسے اور جو وہ چاہتا تھا کہ اسے علم و حکمت  
 اس کے لئے نہ تھا۔ اور وہ اس کا مفاد و مقصد میں چلنے سے روک دیتا تھا کہ اس کے لئے نہ تھا۔  
 جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے  
 اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے  
 اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے جس چیز میں کہہ رہا ہے اسے

جس کا وہ اس کے ساتھ کوئی نہیں جو زندگی دنیا کا سچا ہو  
 نیز نہیں کہہ رہا ہے کہ نہ اس کا تمام کردار (ہر حال میں) خدا کی نافرمانی کے نتائج سے ٹلے رہے۔ اور  
 انہی کی طرف سے (ان کے آخری نام) سب کچھ کئے جاتے۔

اور وہی ہے جسے آسمانوں کو اور زمین کو مخلوق و حقیقت کے ساتھ پیدا کیا (یعنی صلیب کے حکم کے ساتھ  
 بنایا) اور اس کی تدریس کا یہ حال ہے کہ ہم ان وہ کہہ رہے ہیں جو (جو) (جس) اس نے چاہا) اور یہاں  
 ہو جائے گا

اس کا قول حق ہو (یعنی وہ جو کچھ حکم دیتا ہے، علم و حقیقت کے ساتھ دیتا ہو) اور انہی کے لئے  
 پادشاہی جو زمین میں ہو، پھر نکال جائے گا اور قیامت کے برپا ہونے کا اعلان ہو گا) اور وہ غیب اور  
 شہادت کا (یعنی جو کچھ تمہارے لئے محسوس ہو اور جو کچھ غیر محسوس) جہاں سے دانا ہو اگر اس کے علم کے لئے  
 کوئی شے غیر محسوس نہیں) اور وہ حکمت رکھنے والا اور آگاہ ہو!

اور (دیکھو) جب ایسا ہو چکا کہ ہر چیز کے لئے اپنے  
 آپ کا انداز سے کیا تھا۔ کیا تم (پتھر کے) تھوک کو مسعود  
 مانتے ہو؟ یہی ہے نزدیک تو تم اور تمہاری قوم فطری تمہاری  
 میں مبتلا ہے

نور اللہ کی رحمت جو صرف اور بھی (میرا) علم اور حکمت کا گواہ ہے  
 اور تمام امور میں اس کی رحمت اور حکمت کا گواہ ہے  
 حضرت امیر المومنین علیؑ کے یہ عہد و مکہ میں ہوا جب بنی  
 نضریہ کی فاطمہ الزہراؑ تھیں اور وہاں کی چشمیں میں تھیں اور  
 شہر اور میں نور اور صبح کے بعد تھے جس میں صبح و شام ہو

لہذا اگر تمہارا ہر عہد اور حکمت کا گواہ ہے (جو) علم اور حکمت کا گواہ ہے (جو) علم اور حکمت کا گواہ ہے

وَكُلَّ يَوْمٍ تَذُورُ اَنْ يَرْجِعَ نَعْمًا لِّكَ اَلْاَشْمُوتِ اَلَا تَرْضَوْنَ لِي اَلْاَشْمُوتِ مِنْ اَلْحَوَاقِیْنِ ۚ عَلَمًا  
 حَكْمًا عَلَیْكَ اَلْبَلَدُ اَلْاَكْبَرُ ۚ قَالَ هَٰذَا رِیْقُ ۚ فَلَمَّا اَخْلَ فَلَا اُحْبُ اَلْاَهْلُ ۚ فَلَمَّا  
 اَلْقَمَرُ بَارِعًا قَالَ هَٰذَا رِیْقُ ۚ فَلَمَّا اَخْلَ قَالَ لَیْسَ لَو یَهْدِی رِیْقُ اَلَا تَوَدُّعَ مِنْ اَلْقَمَرِ  
 اَلْعَبَّاسِیْنَ ۚ فَلَمَّا اَرَا اَلشَّمْسُ بَرَزَتْهُ قَالَ هَٰذَا رِیْقُ هَٰذَا اَكْبَرُ ۚ فَلَمَّا اَفْلَحَتْ قَالَ یَقْرُبُ  
 رِیْقُ نَهْرٍ یَحْمِلُ اَسْمُوتَ كَوْنٍ ۚ رِیْقُ وَشَحْطٌ وَنَهْرٌ اِلَیَّیْ

کے اگلے پھر کرتے تھے۔  
 پھر جب وہ ہم کے پیر پر ہونے کی سزا کو قبول کر لیا  
 خدا نے ان پر بھی پادشاہت دے دی تو وہ نے کچھ اچھا نہ  
 کر کے کہل نکلتا کہ کچھ بھی نہیں کی سزا میں حال پر ہوا  
 چیتوں پر آواز کوئی نہ تو اوردیہ کی کوئی نہ تھی  
 ان کی دہائی کی؟ ان کے لیے پیر پر دیا میں جو جس کے پیر  
 اے اس کا مقرر کیا میں ان کے پاس سے اسے بھیجے دیوے۔  
 جب شہر ہوئی تو تیرا کلی اور جی رہی دھنا ہوں کے ساتھ  
 پیر و شب سے پہلے گئی حضرت ابراہیم نے بھی تو کا عقیدہ عقل کو  
 پہنچے گا۔ دیکھنا ہر اکبر پر پیر و گادہ کی کوئی نہ تھا کہ کچھ  
 کہ پیر پر لیکن جب پیر کے بعد وہ ڈوب گیا۔ تو انہوں نے کہہ  
 ہرستان ڈوب جائے دلی اور چھپ جائے دلی میں ان کو چھ  
 نہیں کیونکہ پیر پر پیر و شہر میں ہی شہر کے چھ قاصد و کور  
 کی پانچ ہوئی تو وہ پیر ہوئی۔ پیر و گادہ میں ہو گیا  
 پیر و ظلمت چاک ہوا اور چھ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 اب کچھ ہوئی اور پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 سے شہر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 کے شہر ہوئے۔ اس کی دلی کوئی قادیان۔ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 ڈوب گئی۔ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ

اور اسی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمانوں کی داد  
 زمین کی پادشاہت کے جلوے دکھائے تاکہ وہ یقین  
 رکھنے والوں میں سے ہو جائے۔  
 پھر دیکھو جب ابراہیم کو اس پر رات کی تاریکی  
 چھ گئی تو اس نے آسمان پر ایک کوکب دیکھا  
 دیکھا اس نے کہا یہ میرا پیر و گادہ پیر و گادہ  
 اس کی پیش کرتے ہیں لیکن جب ڈوب گیا تو کہا  
 دشمن میرا نہیں پس نہیں کرتا جو ڈوب جائے لے لے  
 اپنے طلوع و غروب مجھے شہر میں پیر جب ابراہیم کو  
 چاہر نکلتا ہوا کھل گیا تو ابراہیم نے کہا یہ میرا پیر و  
 پیر لیکن جب وہ بھی ڈوب گیا تو کہا اگر میرا پیر و گادہ  
 نے مجھے راہ نہ دکھائی ہوتی تو میں ضرور اسی گور و گادہ  
 چھ پیر و گادہ راست سے ہٹ گیا ہوا

پھر جب صبح ہوئی اور سورج چلنے لگا پیر و گادہ  
 ابراہیم نے کہا یہ میرا پیر و گادہ پیر و گادہ  
 لیکن جب وہ بھی غروب ہو گئی تو اس نے کہا شے  
 میری تو پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 اس سے بڑا ہوں۔ میں نے تو ہر طرف سے ہر طرف  
 صرت اسی جتنی طرف پیر و گادہ پیر و گادہ  
 اے ہر طرف سے ہر طرف پیر و گادہ پیر و گادہ

حضرت ابراہیم نے کہا میں ان سے کہہ گئی پیر و گادہ  
 نہیں ہو سکتا۔ کہ کتب زبان حال کو کہہ پیر و گادہ  
 میں ہر طرف سے ہر طرف پیر و گادہ پیر و گادہ  
 اپنے مکران و قاصدوں کے لیے پیر و گادہ پیر و گادہ  
 پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ  
 پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ پیر و گادہ

فَقَطَرُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ حَتَّىٰ قَامَ الْفَوْسُ مِنَ الْمَشْرِقِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَحَالَتْهُ ظِلْمَةٌ قَالَ أَلَمْ يَكُنْ عَلَيَّ  
 رَحْمَةُ اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْتَنِي وَلَا أَحَافَ مَا تَشِيرُ لَوْ أَنَّ بَيْنَهُمَا رِيْقٌ شَيْئًا وَسِعَ بَيْنِي  
 كُلَّ شَيْءٍ عُلَمَاءُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَكَيْفَ أَحَافَ مَا أَنْفَرُكُمْ وَلَا تَحَافُونَ لَكُمْ أَنْتُمْ أَشْرَكُكُمْ  
 بِإِلَهِكُمْ فَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ سُلْطَانٍ فَالْقِيَامُ الْيَوْمَ يَنْفَعُ الْيَقِينَ تَعْلَمُونَ أَنَّ كَذِبُكُمْ تَعْلَمُونَ الْإِذْنَ أَسْمَعُ  
 وَكُلُّكُمْ لِي عَرِيفٌ أُولَٰئِكَ كَانُوا فِي قُلُوبِهِمُ عُتْرٌ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُسْتَكْفِرُونَ

یہاں کہ انجیل میں اس کے ساتھ کہ کوئی دلیل اور دلائل  
 موجود ہیں۔ ایک تم کو اس رب کی برتری کرتے ہو میں کی برتری  
 کے لئے کوئی دلیل اور دلائل موجود نہیں۔ بلکہ وہ دونوں فرشتوں میں سے  
 کسی کی راہ میں ہے؟  
 حقیقت کہ یہ سن بھی کہ کوئی چاہے میں کی برتری کے لئے علم  
 یعنی کی شہادت موجود اور دلائل میں سے کوئی علم و حقیقت جو کہ  
 میری تقدیر و حجت یا میری برتری کے لئے میری کتاب یا کوئی  
 دلیلی ہو میری برتری و حجت میں کوئی راہ خدا پرستی کی تمام سے نفی ملے  
 میں نہیں۔

اور میں حق کی معرفت کے بعد حیل و گمراہی اختیار کرنے والا نہیں۔ باقی وہی یہ بات کہ تم مجھے اپنے معبودان  
 باطل کا طور دکھاتے ہو۔ تو یاد رکھو! جنھیں تم نے خدا کا شرک شریک قرار دیا ہے، میں ان سے نہیں رہا میں نے انہیں  
 ہوں کہ مجھے کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ مگر یہ کہ میرا یہ وہ گمراہی مجھے نقصان پہنچا دیا ہے۔ میرا یہ وہ گمراہی  
 اپنے علم سے تمام چیزوں کا احاطہ کئے ہوئے ہو۔ اگر مجھے نقصان پہنچا ہو، تو اس کے علم و علم ہی سے پہنچا  
 میرا تم (حقیقت کی اتنی وضاحت پر بھی) بصیرت نہیں بکھڑکتے؟

اور (دیکھو) میں ان چیزوں سے کہ میری طرف سے گمراہی میں خدا کا شرک شریک قرار دیا ہے، جبکہ  
 تم اس بات سے نہیں بڑھنے کو نہیں کہ ساتھ دوسروں کو شرک شریک قرار دینے کے لئے اس نے کوئی سند و دلیل  
 تم پر نہیں آتا ہی؟ جتنا کہ ہم دونوں فرشتوں میں سے کسی کی راہ امن کی راہ ہوئی اگر علم و بصیرت رکھتے  
 ہو؟

جن لوگوں نے خدا کو مانا اور اپنے لئے کوئی گمراہی سے (یعنی شرک سے) آلودہ نہیں کیا، تو انہی کے لئے میں  
 ہوں اور وہی شریک الہیہ ہیں!

اور (دیکھو) یہاں کی حجت جو تم نے ابراہیم کو اس کی قوم پر وی غلطی۔ ہم جس کے مرتبہ بلند کرنا چاہتے







[illegible]

کے باشندوں کو، اور ان کو جو اس کے چاروں طرف ہیں (نہر بہوں کے نتائج سے، نور کو سچ لوگ آخرت کا یقین دے گئے ہیں، وہ اس پر ایمان لے گئے ہیں، اور ایمان لانے کے بعد ایسے ہر گمراہ کو ایسے تمانوں کی نگاہ سے غافل نہیں جوتے!

اور اس سے بڑے کھلم کھلے کرنے والا کون جو جو عذاب چھوٹا ہوا کر اتر کر اسے؟ یا کسے محبوب بڑی کی گئی ہے جو سب سے زیادہ  
 میں اُس پر کوئی دھی نہیں آئی؟ اور نیز اُس سے جو خدا کی وحی کا منہ بند کرے؟ اور اسے میں بھی ایسی ہی بات  
 آتا رہا کھاناں گناہ جیسی خدا نے آسمان پر جو؟ اور اسے سینہ پر اتر کر عذاب لڑوں کو اُس حالت میں کچھ جھپٹ  
 جا کھنی کی بے ہوشوں میں اسے دم پٹھے ہو گئے اور فرشتے (ان کی جانب بکھانے کے لئے) ہاتھ ڈھکائے  
 ہوں گے کہ اپنی جانیں (اپنے جسم سے) خارج کر دے۔ آج کل ان وہ دونوں جو کہ کچھ نہ خدا پر نہیں بلکہ ہتے تھے  
 اور اس کی آیتوں کی تصدیق سے گھٹسٹہ کرتے تھے، اُس کی پاداش میں تھیں۔ سو ان کی عذاب دیا جائے!  
 اور پھر خدا فرمائے گا ادیکھو، بالآخر تم ہمارے حضور تنہا آ گئے جس طرح تھیں۔ لی مرتبہ تنہا پڑا  
 کیا تھا، اور جو کچھ (سا ز و سامان) انھیں (دیجا یا) دیا تھا، وہ سب اپنے پیچھے چھوڑ گئے۔ (آج) ہم انھیں  
 ساتھ ان بہتوں کو نہیں دیکھتے تھیں تم نے، یہاں شہادت سمجھا تھا، اور جن کی نسبت تھا زانوئے خمار کے  
 کاموں میں وہ خدا کے شریک تھے۔ تمہارے (اعوان) باطل کے (سائے) مشتے ٹوٹ گئے، اور جو کچھ تم کو لازم سمجھتے  
 تھے، سب کے سب تم سے کھو گئے۔

اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی کار فرمائی ہو کہ وہ (پہنچ گیا)  
 دلفے اور گرجا کی کو در زمین میں اللہ تعالیٰ جاتی ہو، یا خود  
 بخود گرجا جاتی ہو (شخص فردیتا ہو) اور ایک شخصک دلفے  
 سے زبرد اور چھٹے چھوٹے دلال و خستہ پیرا ہر جائزہ  
 وہ دیکھے کہ جسے سے نکالنا ہو، اور وہی جسے کو نہ

[illegible]

من الحق وهذا لكم بالله فاني قد فعلت . فاني الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس انفسا  
حسبا فانه ذلك تقدير العزيز العليم . وهو الذي جعل لكم البحر ممر يمشون به في السفن  
والبحر والبحر قد فصلنا الايات ليؤمنوا به . وهو الذي جعل لكم من انفسكم اجدرة ممشين  
ومسودع افرقنا ذلك بين قوم يفقهون . وهو الذي انزل من السماء ماء . فاحرجنا به  
نبات كين شئ . فاحرجنا منه خضرا كثيرا ثم اخرج منه حيا متراكبا .

سے نکالنے والا ہو وہی (پیر و دیگر صحیح) خدا ہے۔ پھر  
(آخر میں پھر دیکھو) تم کہہ کر جو کہ پہلے میں ہے جو  
پروہ و شب چاک کر کے جمع ہو کر گئے، واللہ! اور اس  
کی نیکی کو ان کی بدی میں بدل دینے والا اُس نے  
رات کو (مخفی سے) اُسے دُست و سکران کو سامانِ بقاء  
اور سچ و حقیقت سے طلوع و غروب کی ایسا انتظام کر دیا کہ  
سچا بچہ سیارہ بن گئے، لیکن میں ایک پل کے لئے بھی  
کمی بیشی ہو جائے، یہ سب شریا ہوا اور ازہو جو سب پر  
قالب اور نم لکھنے والا ہو!

اور وہی بوجھیں تھامے لئے سٹاپے بنا دیے کہ  
میلانوں اور سدرہوں کی تاریکیوں میں ان کی علامتوں  
سے راہ پافور بلا غیبیہ نے ان لوگوں کے لئے جو جانتے  
ہوئے ہیں انہی اور سب و رحمت کی ہدایتیں تفصیل کے

انسانی زندگی میں شہادت کے لئے جو طرح کی قربانیوں کو دینا پڑتا ہے وہ کتنی بڑی ہے۔  
 شہادت کے کوئی چیز نہیں ہے جو انسان کو اس قدر کچھ دے کہ وہ کوئی کام کر سکے جس کا  
 مقصد شہادت کی قربانیوں پر مشتمل ہو۔ شہادت کے لئے کوئی چیز نہیں ہے جو انسان کو  
 اس کی زندگی میں دے دے۔

روح کی بہت بڑی طاقت ہے۔ اس کی مدد سے انسان ہر چیز کو سمجھ سکتا ہے۔  
 عورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس کی طاقت یہ کہ اس کی رائے کو دیکھ کر  
 بقیہ تمام لوگ حیرت مندی اور حیرت مندی سے گزر جاتے ہیں۔ اس کی  
 نفس کی اور اس کے اس طاقت کے گزرتا ہے۔ اس کی طاقت کے گزرتا ہے۔

[illegible]

ساتھ ہی ان کو دی ہیں۔

اور (پھر دیکھو) کہ جو جسے تفصیل کی جان سے تشویر مادی، پھر تمنا ہے لئے قرار پائے کی جگہ ہے (یعنی حکم اور) اور سپردگی کا مقام ہو رہے صرف کی جگہ، بلاشبہ جو لوگ بات کی سمجھ پر جھگڑنے والے ہیں ان کے لئے جو کہ جسے تفصیل کے ساتھ جان کر دی ہیں!

اور روکیو، جہاں جواماں سے ایسے ہندی سے پال برسا ہو۔ پھر اس سے ہر طرح کی مددیں  
میں آکر رہتا ہے۔ پھر روکیو سے ہری ہری ٹہیاں نکل آتی ہیں اور ٹہیوں سے نئے نئے دریاں بہا جاتے ہیں۔

وَمِنَ الشَّجَرِ مِنْ طَلْحٍ قَبْلُ وَأُزَيْنٌ وَجَحْتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَيْتُونٌ وَنَخْلٌ وَنَخْلٌ  
وَعَفْوَ شَثِيرٌ مِّنْ أُنْظُرٍ إِلَى شَرٍّ إِذَا تَلَّوْا شَرُّهُمُ مَا كَانَ فِي ذَلِكَ لَكُمُ لَآئِبٌ لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَ  
وَقَلْبُ عَمَّا يُصْنَعُونَ ۚ يَدْبِقُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ أَفَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَوْ كُنَّ لَهُ جَنَّةٌ  
وَجَعَلَ كُلَّ شَيْءٍ ۖ وَهَوُو

۱۰۱

ایک دماغ سے دوسرا دانہ ملا ہوا۔ اور (اسی طرح) الکھو کے درخت سے (یعنی پھل پیدا ہوجاتے ہیں) جسکی شاخوں  
میں گچھے جھکے پڑتے ہیں۔ اور (اسی طرح) انگور، زیتون، اور انار کے باغ پیدا کئے۔ حضور شکل میں ایک دیکھے  
کے مانند اور ایک دوسرے سے الگ الگ۔ اُنکے پھلوں کو دیکھو جب درختوں میں پھل لگتا ہو کہ کیسے  
مجیٹ غریب طریقہ سے شہینوں اور چڑوں میں سے بچتے ہیں اور پھر ایک مقررہ انتظام کے ساتھ دوسرے  
ٹپٹے اور چنگی سے قریب ہوتے جاتے ہیں؟ اور پھر اُنکے بچنے کو دیکھو (کہ بچنے کے بعد اپنے جرم اپنی ہڈی  
اپنی خوشبو اور اپنے مزہ میں کسی عیبِ نوعیت پیدا کرتے ہیں؟) بلاشبہ جو لوگ یقین رکھتے ہیں اُن کے کوہا  
باترس (دربیت الہی کی) طری ہی نشانیاں ہیں!

اور (دیکھو) ان لوگوں نے خدا کے ساتھ جڑوں  
دھات و نقرہ میں (شریک ٹھہرایا ہو) حالانکہ  
انتے ہیں کہ تمام مخلوقات کی طرح اُنھیں بھی خدا  
پیدا کیا ہو۔ اور انھوں نے بغیر اس کے کہ علم کی روشنی  
اپنے سامنے رکھتے ہوں خدا کے لئے بیٹے اور بیٹیاں  
بھی تراش لی ہیں۔ خدا کی تقدیس ہو! اُس کی ذات  
توان تمام باتوں سے پاک اور بلند ہو جو اسکی نسبت  
بیان کرتے ہیں!

وہ آسمانوں کا اور زمین کا موجود ہو (یعنی بغیر کسی  
شال کے محض اپنے علم و قدرت سے بنائے والا ہو) یہ  
یسے ہو سکتا ہو کہ کوئی اُسکی بیٹا ہو جبکہ کوئی اُسکی  
بیوی نہیں اور اسی نے تمام جنس پیدا کی ہیں اور

گوشتہ (آدم) میں ایک طرف تو مگر بھی جڑوں کو پیدا ہوا  
طرف کا علاقہ ہستی کے نظام و تربیت سے خدا کے ہستی  
استقلال کیا ہو اور قرآن کا علم مطلب بیان ہو، تعلیم و تربیت  
سے مقصد ہو کہ ہر آدمی اپنے تمام کائنات و مخلقت پروردگار  
کا سامنے میں سرگرم ہو اور اُسکی تمام باتیں کہ اس طرح کی  
ہوں کہ علوم ہوں جو اُسکی لئے ہوں ہی انھوں اور قدرت ہی  
پہلی ہر طرح کی امتزاجات و دانش کا تانہ کیا ہو اور اس کے ایک  
پڑا کا زمانہ جاری کر دیا ہو۔

قرآن (مکاشفہ) اگر ایک بعد دیکھا ہوتی سوچ و خیر تو ہر دو مکمل  
ہے جسے تربیت کا یہ نظام قائم کر رکھا ہو؟  
وہ تو یہ بھی دیکھو کہ وہاں کہ سوچ و خیر خدا کا ہر طرح کی  
جا رکھا ہو، ان کی کوئی چیز و شے خدا کے لئے بنائی نہ گئی ہو؟  
قرآن کا استقلال پر ایمان نہ ہو کہ خدا کا ہر طرح کی

آیت و امر و حکم میں ہر کچھ خدا کا ہوتا ہے نہ کہ اسکی  
شے ہر طرح کی تو ہر طرح کی شے خدا کے لئے بنائی نہ گئی ہو؟  
افرن و خیر و نقصان ہر طرح کی شے ہر طرح کی بنائی نہ گئی ہو؟  
خدا کا ہر طرح کی شے خدا کے لئے بنائی نہ گئی ہو؟

۱۰۰

۱۰۱





۱۱۳ وحشرنا علیہم کل شیء فذلکما کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما کانوا  
 ۱۱۴ جعلنا النمل یبکی علیہم فی کل صبح وذلکما کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما  
 ۱۱۵ کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما  
 ۱۱۶ کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما  
 ۱۱۷ کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما کانوا الیوم یؤذون انفسہم الذین انذرتهم بحیراتہم وذلکما

یعنی چیزیں بھی دہلیا میں، میں اس کے سامنے لاکھڑی کرنے جب بھی برائی کرنے والے تھے کہ ایمان  
 لے آئیں اس اگر اللہ کی شفقت ہو تو اس کی قدرت سے کوئی بات باہر نہیں آئے گی اس نے ہر بات کے لئے  
 ایک قاعدہ مقرر کر رکھا ہے لیکن ان میں اکثر ایسے ہی ہیں جو یہ حیثیت نہیں جانتے۔

۱۱۸ اور اسے پیغمبرؐ کی ایسی طرح ہم نے ہر نبی کے لئے جو اس کی قدرت کا ظہر ہو تو، انسانوں اور جنوں  
 میں سے شیطانوں کو دشمن ٹھہرایا، جو ایک دوسرے کو خوش باتیں کہتے تاکہ لوگوں کو فریب دیں، اور اگر  
 تمہارا پروردگار چاہتا تو واقعی ان کو ایک خاک ہو دو دشمنی دیکھ لو اگر اس کی حکمت کا فیصلہ ہی ہو کہ یہ اس  
 روشنی کے ساتھ تاریکی اور حق کے ساتھ باطل بھی پہنچا دے کہ جس دن کی مخالفت سے دل گمراہ نہ ہوا اور  
 نہیں ان کی فتنہ پرورانیوں میں چھوڑ دو۔

۱۱۹ اور خدا کے پیغمبر کے یہ دشمن اس طرح کی باتیں اس لئے سمجھتے ہیں، تاکہ جو لوگ حق پرست ہیں  
 رکھتے ان کے دل پر فریب باتیں سنیں ان کی طاقت جھٹک پڑیں اور ان کی باتیں پسند کریں، اور مصلحتی  
 چکر داریاں وہ خود کرتے رہتے ہیں وہی جی وہ بھی کرتے لگیں۔

۱۲۰ دیکھو یہ لوگوں سے باوجود کیا دشمنی چاہتے ہو کہ میں اپنے اور تمہارے درمیان فیصلہ  
 کرتا ہوں سو کوئی دوسرا منصف نہ ہوتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارا کتاب اللہ کو ہی یہ فیصلہ  
 دے گا سب کچھ بیان کرنے والی ہے۔

۱۲۱ اور دیکھو جن لوگوں کو قرآن سے پہلے ہم نے کتاب دی ہے وہی یہود و نصاریٰ اور چھٹی طرح جانتے  
 ہیں کہ قرآن تمہارے پروردگار کی طرف سے سچائی کے ساتھ نازل ہوا ہے۔ پس ان لوگوں میں سے جو سچا  
 ہو فیصلہ انہی کے ہاتھ میں، انہیں انکشاف کرنے والے ہیں۔

۱۲۲ اور یہ دیکھو تمہارا پروردگار کی بات سچائی اور انصاف کے ساتھ (پوری ہو کر رہے گی) اور  
 تمہارے پوری ہو گئی، اس کی باتوں کا دینی اس کے قوانین کا کوئی بدلہ والا نہیں، وہ سب کچھ سنئے

وَلَا تَكْفُرُوا بِهِ وَهُوَ الْحَقُّ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَاسْتَأْذِنُوا مَن قَبْلَ ۚ إِنَّهُ يَغْفِرَ ذُنُوبَكُمْ وَأَجْزَلَ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَاسْتَأْذِنُوا مَن قَبْلَ ۚ إِنَّهُ يَغْفِرَ ذُنُوبَكُمْ وَأَجْزَلَ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَاسْتَأْذِنُوا مَن قَبْلَ ۚ إِنَّهُ يَغْفِرَ ذُنُوبَكُمْ وَأَجْزَلَ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَاسْتَأْذِنُوا مَن قَبْلَ ۚ إِنَّهُ يَغْفِرَ ذُنُوبَكُمْ وَأَجْزَلَ ۚ

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

وہاں (مسب کچھ) جاننے والے! :

اور دوسلے پیغمبر! اگر تم ان لوگوں کا کاماں پر حق  
روئے زمین میں سب سے زیادہ نہیں خدا کی راہ  
سے بدشگاریں گے کہ وہ سب کے سب جھکے ہوئے  
ہیں اور پیر دی نہیں کر سکتے مگر مصلحان کی اور وہ  
اس کے سوا کچھ نہیں ہیں کہ شک و گمان میں نہیں رہیں  
کرتے ہیں۔

اس حقیقت کی طرف توجہ رکھ کر دیکھو کہ یہاں  
کہا گیا کہ اگر تم اس کی حقیقت سے جا ملو گے  
اور اس پر ایمان لے لو گے تو اس کے بعد اس کی  
کسی بات سے تم کو کچھ نہیں ہوگا۔ اس کی حقیقت  
سے محروم ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم  
ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے  
ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے ہو۔

۱۱۷

۱۱۸

بلاشبہ یہ خدا پروردگار ہی اس بات کو پہچانتے  
والے! کہ کون اس کی راہ سے ہٹے۔ اس کے  
پیشوں نے راہ چلی ہے۔

اس کے بعد اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے  
ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے ہو۔  
اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے ہو۔ اس کی  
حقیقت سے محروم ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت  
سے محروم ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت سے  
محروم ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم  
ہو جاتے ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے  
ہو۔ اس کی حقیقت سے محروم ہو جاتے ہو۔

۱۱۹

پس یہ لوگوں کے وہ گمان کی پیرایہ ذکر ادا  
جس (جائزہ) پر ذبح کرتے ہوئے، خدا کا نام لیا گیا ہے اسے جاننا کہ وہ اگر تم خدا کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہو  
اور خدا سے ملے کوئی بات ماننے ہے کہ جس (جائزہ) پر خدا کا نام ذبح کرتے ہوئے، لیا گیا ہے اسے  
کہاؤ؟ اور مشرکوں کے اداہام و غولافات کا اثر قبول کرو؟ حالانکہ جو کچھ تم پر حرام کیا گیا ہے وہ خدا نے  
تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا ہے اور اس میں سے بھی وہ چیزیں مستثنیٰ ہیں جس کے کھانے پر تم مجبور ہو جاتے ہو  
مذہب چیزیں مسرت ہوا اور نہیں کھاتے تو چاک ہر جاتے ہیں تو اس کی نہیں اجازت دیدی گئی ہے اور بہت سے  
لوگ ہیں جو یہ جھگڑے محض اپنی انسانی خواہشوں اور دباؤوں سے طرح طرح کی باتیں بحال کر، لوگوں کو بدگمان  
رہتے ہیں۔ دوسلے پیغمبر! (کھو) خدا پروردگار! نہیں اچھا طرح جانتا ہے جو (خدا سے گوارہ کرنا)  
زیادتی کرنے والے ہیں۔

۱۱۹

وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَيْدِي وَالْأَعْيُنِ يَكْسِبُونَ الْأَثَمَ سَيَحْمِلُونَ بِهِمَا كَأَنَّهُمَا قَوَاعِدُ فُتُونٍ  
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ كَمَا أَكَلَتْهُمُ الْفُتُونُ وَلَئِنَّ الشَّيْطَانَ لَأَبْوَحُونَ إِلَى  
أَعْيُنِنَا ذُرُّوا ظَاهِرَ الْأَيْدِي وَالْأَعْيُنِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ كَمَا أَكَلَتْهُمُ الْفُتُونُ  
وَجَعَلْنَا الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ فِي النَّارِ كَمَا كُنْتُمْ مَشْهُدَةً فِي الظَّالِمَاتِ لَيْسَ بِخَدَاوَةٍ مِنْهُنَّ  
كَذَلِكَ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور دیکھو ظاہری گناہ جو یا پوشیدہ گناہ جو ہر حال میں گناہ کی باتیں ترک کرو جو لوگ گناہ کرتے  
ہیں وہ داناؤں کی نگاہ سے کتنا ہی پوشیدہ رہ کر گناہ کریں لیکن جو کچھ کرتے رہے ہیں انھیں اس کا  
افسوس ہلے گا!

اور جس جانور پر ذبح کرنے ہوئے خدا کا نام نہیں  
مشرکین کیسے سے منکر تھا اس کو حلالیت میں نہ لیں گے اس کی  
انہی کے خلاف کی بنیاد کرتے اور اس طرح کے کلمات پر یہ کہ اس  
کو گناہ کی بات ہے بشک جیٹ کر گناہ کا گم ہو گیا تو وہ کہنے لگے اگر  
خدا ہمارا جانور تھا تو خدا کا نام پڑا ہوا جانور میں مردار کیونکر  
ہو سکتا ہے یہاں سولہ فرقہ کہتے ہیں کہ یہ کہہ کر حلال کر دے ہاں  
کی راہ علیہ السلام کی راہ میں ہے شریعت سے میں نے روک کر اس کی  
کھینچ لی ہے اور جو کہ جو اصول حکم کا اور ایک نہیں کر سکتی ہے چاہے  
کہ شریعت ہی کے ساتھ احکام کی ہے نہ کہ عقیدہ کے ساتھ نہیں۔

پھر آیت دوم اس آیت کی مثال بیان کی۔ اچانک خدا کے  
اور وہ جو میرے کہتے ہیں کہ کفر و کفر کا دار اور عقیدہ کا ایک جو کہ  
وہ آدمی جس کے سامنے وہی ہے اس میں جو اسکا ہے چاہے وہ کفر  
کو کہہ کر چلا کر کہے؟

میں ہوں کہ اس کے ساتھ تمام خدا کا حال ہم زمین پر بھی جیسا کہ  
باز ہو سکتا ہے کہ کفر و کفر کے اور تمام عقیدہ کا کفر ہے؟  
آیت ۱۳۳ میں فرمایا ہے کہ جو آدمی کوئی دینی حق کو کفر  
کہے تو وہ جس کے سرور اور جگہ نہیں کہ کفر و کفر میں کفر کو کفر  
ظلالہ اعتقادات کا خاتمہ ہو جائیگا اس میں غلط فہمی کی طرف کی  
ذات دشمنی اور کفر ہو جاتا ہے۔ وہ طرح طرح کی کفر بیان کرتے رہتے ہیں  
تاکہ وہ کفر و کفر میں نہ لیں۔  
انھوں نے سولہ فرقہ کی ایک حکایت یہ کہ کہنے سے کہتے دیکھو کہ کتنی  
چنانچہ اس بات کے اس میں کہ دیکھا گیا آیت ۱۵۵ میں گزری کے  
برائی کی باتیں ہوں!





الَّذِينَ يَقُولُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ قُلُوبًا لَّعَلَّهُمْ خُفُّوا رَأْسَهُمْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَهُمْ قَدْ قِيلَ لَهُمْ فَالَّذِينَ هُمْ يُوعَدُونَ أَهِيَ الْعَذَابُ الْكَبِيرُ ۚ

کریڈیٹ

1192

174

● 甲 申

4.  $\frac{1}{2}$

[illegible]







کَلَامًا مِنْ غَيْرِهِ إِذَا الْفَرَادَى حَقَّةً يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تَسْأَلُهُ إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمَسْئُورِينَ وَ  
 مِنَ الْإِنْعَامِ مَوَلَّةٌ وَفَرَسٌ وَكَلْبٌ أَوْ قَارِئٌ كَرَّمَ اللَّهُ وَلا يُبْعَثُ أَصْطَبُ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكَلْبٌ عَدُوٌّ  
 شَيْئًا عَمِيَّةً الْقَائِمُ مِنَ الْعَالَمِ الْغَيْبِ وَبِهِ الْمَعْرِائِيُّ قُلْ وَالَّذِي كَرَّمَ اللَّهُ وَلا يَحِبُّ الْإِنْعَامَ شَيْئًا  
 عَلَيْهِ الرَّحْمَ الْأَنْفِيَّ يَنْتَهِي بِعِلْمِهِ كَتَمٌ صِدْقٌ وَبِهِ الْعِلْمُ الْغَيْبِ وَبِهِ الْعِلْمُ الْغَيْبِ قُلْ وَالَّذِي كَرَّمَ  
 اللَّهُ الْإِنْعَامَ إِذَا الْفَرَادَى حَقَّةً يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تَسْأَلُهُ إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمَسْئُورِينَ وَ  
 أَقْرَى عَلَى مَلَكُوتِ الْبَيْضِ الْمَذَاسِ يَخْلُو عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْخَالِبِينَ هَلْ لَا يَجِدُ

پھل لگ جائیں، اور چاہئے کہ جن میں فضل کا ٹوکرا سب حق (یعنی زکوٰۃ) بھی دیدیا کرو، اور اسرات نکرو۔  
 خدا انھیں دوست نہیں رکھتا جو اسرات کرنے والے ہیں۔

اور (دیکھو) اسی خدا نے (محتاجے لے) چار پاپوں میں سے کچھ تو بوجھ اٹھانے تک پیدا کر دیے ہیں،  
 (جیسے) اونٹ (گھڑا) اور کچھ زمین سے لگے بجھے (یعنی بلند قامت نہیں ہیں کہ سواری اور لانے کے کام آئیں)  
 جیسے بھیڑ بکری، اس جو کچھ خدا نے محتاجے، رزق کے لئے پیدا کر دیا ہے، اسے (بلا تامل) کھاؤ، اور شیطان کے  
 قدم و قدم نہ چلو۔ وہ بلاشبہ محتاجہ آشکارا دشمن جو۔

چار پاپوں میں (جن کا گوشت کھایا جاتا ہے) آٹھ تھیں پیدا کیں۔ بھیڑ میں سے دو قسم (یعنی خرا و مادہ)  
 اور بکری کی دو قسم (نر و مادہ) لمبے پنیر، ان لوگوں سے بوجھ اٹھانے اپنے وہم و خیال سے جو علت و حوت  
 کے تابع بنائے گئے ہیں تو بتلاؤ! خدا نے ان میں سے کس جانور کو حرام کر دیا ہے؟ دونوں قسموں کے نزدیک  
 یا مادہ کو، یا پھر اس بچے کو جسے وہ دونوں قسموں کی مادہ اپنے شکم میں لئے ہوئے ہے؟ اگر تم بچے ہو تو بچے علم کے  
 ساتھ اس کا جواب دو، یعنی اس کی کوئی اصل اور سند پیش کرو!

اور (دیکھو اسی طرح) اونٹ میں سے دو قسمیں ہیں اور گائے میں سے دو قسمیں (یعنی نر و مادہ) تم ان کے  
 چھوڑ کیا ان میں سے ترک کو حرام کر دیا ہے، یا مادہ کو، یا اس کو جو ان دونوں کی مادہ اپنے شکم میں لئے ہوئی ہو؟  
 پھر تم (جو بغیر کسی علم و اساس کے خدا کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام کہہ دیتے ہو، تو) کیا تم اس وقت خدا کے  
 پاس حاضر تھے جب اس نے تمھیں اس بات میں حکم دیا تھا؟ پھر بتلاؤ! اس آدمی سے زیادہ ظلم کرنے والا  
 کون ہے جو لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے خدا پر اقرار و ادائیگی کرے، اور اس کے پاس (اس بات میں) کوئی علم  
 نہ ہو؟ بلاشبہ خدا ان لوگوں پر (سعاد و فلاح کی) راہیں کھول کر دکھائے ہیں!

(مطلب پنیر، اگر مادہ و جو بھی بوجھ لگائی ہو) اس میں کوئی چیز حرام نہیں بلکہ نہ کھانے والے پر اس کا  
 جانور کی علت و حوت کے بغیر میں حلال کہ جن جانوروں کا  
 گوشت کھایا جاتا ہے، ان میں سے سرت و جن چیزیں حرام ہیں عریض

فِي مَا رَزَقْنَاهُ عَلَىٰ طَعْمِ غَنَمٍ ۖ لَا تَكُن مِمَّنْ سَفَرَحَ الْوَعْدَ مَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 وَاعْلَىٰ ذَٰلِكَ أَنَّ هَٰذَا حَقُّنَا لَكُمْ فِي طَعْمِهِ ۖ وَمِنْ لِّفْقِ الْوَعْدِ حَقُّنَا عَلَيْهِمْ لِحُكْمِنَا أَلَا مَا حَمَلْتُمْ  
 ظُهُورَهُمْ أَوَ الْحَوَالِ أَوْ مَا أَخْلَلْنَا عَلَيْهِمْ ۚ فَاِنَّ جَزَائَهُمْ ۖ وَكَانَ لَصَدِّ قَوْمٍ ۖ فَإِنْ كُنْ يَكُونُ  
 فَعَلْدُكُمْ دَرَجَةً ۖ وَاسْعَلُوا ۖ وَلَا يَزِدُّكُمْ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاجِرِينَ ۖ سَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ ۖ وَكَانَ حُكْمُهُمْ شَكِي ۖ كَذَٰلِكَ كُذِّبَ الَّذِينَ

۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰

کھانا حرام ہو، بالویہ کہ مرد ہو، یا بہتا ہو خون ہو، یا سوسا  
 کا گوشت ہو، کہ یہ چیزیں بلاشبہ گندگی ہیں یا پھر جو چیز  
 موجب معصیت ہو کہ غیر خدا کا نام اس پر پکارا گیا اور  
 بلاشبہ وہ بھی حرام ہو، پھر اگر کوئی آدمی (حلال چیز ملنے

کر دی گئی۔ ایکے سوا سب اولم و خرافات ہیں۔  
 بلاشبہ یہودیوں کو ناخن والے جانور اور گائے بکری کی کھانے  
 کے متعلق سے دوک دیا گیا تھا۔ اگر اس نے نہیں کھا تو چیز حرام  
 ہو، بلکہ اس نے کھا تو یہودیوں کی بے قید و بند ہودہ طہیروں کی  
 قرینہ کے لیے مندرجہ تھا کہ عارضی طور پر بغیر بھانہ والے کی جائیداد  
 (دیکھو سورہ ۱۱۵:۸)

کی وجہ سے) مجبور ہو جائے اور مقصود نا فرانی نہ ہو، نہ حد ضرورت سے گزر جائے (اور وہ جان بچانے کے لئے  
 ان حرام چیزوں میں سے کچھ کھائے) تو بلاشبہ تمہارا پروردگار بخشنے والا رحمت والا ہو!  
 اور یہودیوں پر ہم نے تمام ناخن والے جانور حرام کر دیئے تھے، اور گائے اور بکری میں سے انکی چربی  
 بھی حرام کر دی تھی۔ مگر وہ چربی جو ان کی پیٹ پر لگی ہو یا آشڑ میں ہو، یا ہڈی کے ساتھ لی ہوئی ہو۔ یہ ہم  
 نے انہیں ان کی سرکشی کی سزا دی تھی (یہ بات یہ تھی کہ یہ چیزیں فی نفسہ حرام ہوں) اور بلاشبہ ہم (ایسا کرنے  
 میں) سستے ہیں!

۱۴۷

پھر اگر (بے پیغمبر!) یہ لوگ تمہیں جھٹلائیں، تو ان سے کہہ دو۔ تمہارا پروردگار بڑی ہی وسیع رحمت رکھنے  
 والا ہے، اس لئے اس نے ملتوں پر ملتیں سے رکھی ہیں۔ لیکن ساتھ ہی جزاؤں کا قانون بھی رکھا ہے  
 اور مجرموں پر بے اس کا عذاب بھی ملنے والا نہیں!

۱۴۸

جن لوگوں نے شرک کا شیوہ اختیار کیا ہے، وہ  
 کہیں گے۔ اگر اللہ چاہتا تو ہم اور ہمارے باپ دادا  
 شرک نہ کرتے، اور نہ کسی چیز کو (اپنے خیال کے مطابق)  
 حرام مانتے۔ سو (دیکھو) اسی طرح ان لوگوں نے بھی  
 اپنی جگہ کو (جھٹلایا تھا جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔  
 یہاں تک کہ (بالآخر) ہمارے عذاب کا جزو چھینا پڑا

مشرکین عرب کہتے تھے۔ اگر اللہ چاہے باپ دادا کا طریقہ  
 گمراہی کا طریقہ ہے، تو کہیں خدا نے ہم گمراہ ہونے پر مجبور کیا  
 ایسا کیا کہ ہم گمراہ نہ ہوتے، جب تک کہ اس کی شیعہ سے پہنچا  
 تو جب تک کہ رہتے ہیں یہ بھی اسی کی شیعہ سے ہے۔  
 قرآن انکے اس خیال کو جملہ کوئی کا خیال قرار دیتا ہے اور  
 کہتا ہے، اس بات میں شکے سامنے کوئی روشنی نہیں۔  
 بلاشبہ خدا پہلے تو سب کو ایک ہی راہ پر چلائے، اس کی بعد  
 سے بات باہر تھیں۔ لیکن اس کی شیعہ کا فیصلہ ہی ہو گا کہ

۱۴۹

ع

۱۵۱-۱۵۰

ع

۱۵۰-۱۴۹

ع

مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَفَعُوا دَسَاءَ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخَوِّدُوهُ لَهٗ لِيُؤْمِنَ بِتَبْعُوْنَ اِلَّا نَحْنُ صُدُّوْنَ قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَكُلُوْهُمَا لَهٗدَّكُمْ اَجْعِلُوْنَ قُلْ هَلْ مِنْ شَهِدٍ اَمْ كُمْ اَلَّذِيْنَ  
 يَنْهَوْنَ عَنْ اَنْ اٰتٰهُ حَرَمٌ هٰذَا فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدُوْا مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوْهُ اِهْوَا الَّذِيْنَ كَذَبُوْا بَيْنَنَا  
 وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ يَرْجُوْنَ بَعْدَ مَوْتٍ قُلْ تَعَالَوْا اَنْصُرْ مَا حَرَّمَ رَبِّيْ عَلَيْكُمْ اَلَا تَشْعُرُوْنَ  
 بِهٖ سُبْحٰنَ رَبِّيَ الْوَلَدُ بِنِ اِحْسَانًا وَلَا تَقْدَرُوْا اَلَا كَذَبُوْنَ مِنْ اِمْلَاقٍ نَّحْنُ نُّرِزُّكُمْ وَاِيَّا هُمْ

(اے پیغمبر!) تم کہو کیا تمھارے پاس (اس بارے میں) کوئی علم (یقین ہو جے) ہے اسے سانسے پیش کر سکتے ہو؟ (اگر بے توبہ پیش کر دیا) اصل یہ ہے کہ تم ہر دی نہیں کر رہے مگر محض وہم و گمان کی، اور تم (اپنی باتوں میں) اسے سوا کچھ نہیں ہو کر بے کچھ لچھے باتیں بناتے ہو!

مخل اور ملا قدرت ہے اور ہر حالت کے لئے سب اور ہر شے کے لئے جو شے ہے پس یہاں تو کون سا تکیہ حق کے ساتھ باطل اور جاہلیت کے ساتھ کر رہی ہے کھلی نہیں۔ جب تک میں چاہتا ہوں کہ وہ اپنے کارے سے کچھ لکھا جائے گا اس کی بات سے صواب ہو کر قرآن کے نزدیک ہے کھانا اگر ضابطہ توہم پر ہی نہ کرتے ہر کفر کی بات ہے۔ ایمان و بصیرت کی بات نہیں ہو۔

۵۰

(اے پیغمبر!) تم کہو۔ اللہ ہی کے لئے کامل اور اپنی دلیل جو (جو اس نے سچے وجہ رکھنے والوں پر واضح کر دی ہے) پس اگر وہ چاہتا تو تم سب کے راہ دکھا دیتا (کیونکہ اس کی قدرت سے کوئی بات باہر نہیں کرے واقعہ ہے کہ اس نے ایسا نہیں چاہا) اور اس کی حکمت کا فیصلہ یہی ہوا!

۵۱

(اے پیغمبر!) ان سے کہو۔ (اگر تم اپنے گھر سے بنے کا مدد سے ان جانوروں کو حرام ٹہراتے ہو تو اپنے شاہدوں کو (یعنی حکم لینے والوں کو) بلاؤ جو اس بات کی شہادت دیں کہ خدا نے (پچھلے) کو ایہ چیز حرام کر دی ہے۔ پھر اگر (بافرض) انکے (جھوٹے شاہد) اس کی شہادت دے بھی دیں جب بھی تم انکے ساتھ ہو کر اس کا اعتراف نہ کرو (کیونکہ حقیقت کے صریح خلاف ہے) تم ان لوگوں کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں اور جو آخرت پر یقین نہیں رکھتے، اور دوسری ہیبتوں کو اپنے پاؤں کے برابر ٹھہراتے ہیں۔

۵۲

(اے پیغمبر!) ان سے کہو: آؤ میں تمہیں (اکابر) اہل میں اچھے کر سناؤں جو کچھ تمھارے پروردگار نے تم پر حرام کر دیا ہے: خدا کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ شریک۔ اہل باپ کے برائے تنگ منوں کر۔ اپنی اولاد کو مفلسی کے لئے قتل نہ کرو۔ ہم یہی تمہیں رہنمائی دیتے

جن چیزوں کو تم نے اپنے اہل و عیال سے حرام کر رکھا ہے، (اچھے) حرام نہیں ہیں۔ حرام تو وہ اہل و عیال ہیں جو حرام (اللہ تعالیٰ کے خلاف ہیں) انہیں سے خدا کے نام پیغمبروں نے حلفاً طوع و نزع انسانی کر دیا ہے۔ اس کے بعد ان پر ایمان کا ذکر کیا ہے جو انسانی شہادت کی بیخودی برائیلیں ہیں اور ان محاسن کی دعوت دی جو ہر آہ بازی



وَلَا تَقْرُبُوا الْقَدَاحَ إِجْرَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَأَوْهَامُ بَطْنٍ وَلَا تَقْرُبُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَلَّيْكُمْ  
لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَلَا تَقْرُبُوا قَالِ الْيَتِيمَ إِلَّا بِالْحَقِّ حَتَّىٰ يَصْلِيَ عَ الْيَتِيمَ أَهْلَهُ وَآوُوا إِلَيْهِ الْكِلَابَ وَالْمَالَ إِذَا  
بِالْفُسْخِ لَا تَكْفُفْ نَفْسًا إِلَّا وَهُمْ يَرْكَبُوكَ أَفَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّكَ عَلَىٰ أَعْيُنٍ مُّوَاعِفَةٍ وَأَنْتَ بِالْأَعْيُنِ وَصَلَّيْكُمْ  
بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَأَنْتُمْ عَلَىٰ حَرْجٍ مِّنْهُ لَا تَأْخُذُكُمْ شَيْئًا وَلَا تَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ شَيْئًا وَلَا تَقْرُبُوا عَلَيْهِمْ  
ذَلِكُمْ وَصَلَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ لَقَدْ أَنَا بِكُمْ لَوَّاعٌ لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أَنَا وَأَنْتُمْ عَلَىٰ حَرْجٍ مِّنْهُ لَا تَأْخُذُكُمْ شَيْئًا وَلَا تَقْرُبُوا عَلَيْهِمْ  
هَذَا وَرَحْمَةُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَلَقَدْ أَنَا بِكُمْ لَوَّاعٌ لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أَنَا وَأَنْتُمْ عَلَىٰ حَرْجٍ مِّنْهُ لَا تَأْخُذُكُمْ شَيْئًا وَلَا تَقْرُبُوا عَلَيْهِمْ

۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶-۱۵۷

کی بیکاری چھانیاں ہیں۔ ہیں اور بھٹس بھی دینگے۔ اور بے حیائی کی باتوں کے قریب بھی نہ جاؤ۔ کھلے طور پر ہوں  
یا پوشیدہ ہوں۔ اور کسی جان کو قتل نہ کرو جسے خدا نے حرام ٹھہرایا ہے، مگر یہ کہ کسی جن کی بنا پر قتل کرنا چاہے  
(جیسے قصاص میں) یہ ہیں وہ باتیں جن کی خدا نے تعین نصرت کی ہیں تاکہ تم عقل و ہمت سے کام لیا  
اور (اسی طرح) میتوں کے مال کے نزدیک نہ جاؤ دینے اس میں نصرت کرنے کا ارادہ بھی مذکور) الایہ  
کہ اچھے طریقہ پر ہو (یعنی انکے فائدہ اور نگہداشت کے لئے نگہبانی کرنی چاہو) تو یہ بھی اس وقت تک کہ میری  
اپنی عمر کو پہنچ جائیں اور انصاف و دیانت کے ساتھ ان پر قول پیدا کرو۔ ہم کسی جان پر اس کی مقدور سے  
زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے (پس جہاں تک تمھارے بس ہے، انصاف و دیانت کی کوشش کرو) اور جب کبھی  
بات کہو، تو انصاف کی کہو، اگرچہ معاملہ اپنے قرابت و ادبی کا کیوں نہ ہو، اور اللہ کے ساتھ جو عہد و پیمان  
کیا ہے، اسے بڑا کرو۔ یہ باتیں ہیں جن کا خدا نے تمھیں حکم دیا ہے تاکہ تم یہ نصرت پکڑو۔

۱۵۳

اور اس نے بتلایا کہ (خدا پرستی اور نیک علی کی)  
میری راہ میری (شرائی ہوئی) سیدھی راہ ہے۔ سوا کسی  
پر چلو اور (دوسری) راہوں پر نہ چلو کہ خدا کی راہ سے

مستثنیٰ اور حقیقت کی سیدھی راہ ایک ہی ہے۔ ایک سے زیادہ راہیں  
سچائی کی راہ نہیں ہیں۔ پس ایک ہی راہ پر چلو، بہت سی راہیں  
میں متفرق نہ ہو جاؤ

۱۵۴

بھٹسا کر تمھیں ستر ستر کر دیں۔ یہ بات ہے جس کا خدا نے تمھیں حکم دیا ہے تاکہ تم پر ستر لگاؤ ہو جاؤ۔  
پھر دیکھو، ہم نے یہی کو کتاب دی کہ جو کوئی نیک عمل ہو، اس پر اپنی قیمت پوری کر دیں اور ہر  
کی تفصیل کر دیں اور لوگوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہو تاکہ اپنے پروردگار کی مافات پر ایمان لائیں۔  
اور (اسی طرح) یہ کتاب ہے جسے ہم نے نازل کیا ہے۔ برکت والی (یعنی اپنے پیروں پر برکت  
کی راہ کھولنے والی) پس چاہئے کہ اس کی پیروی کرو، اور پرہیزگاری کا شیوہ اختیار کرو۔ مجھ میں کہ تم پر  
حکم کیا چاہئے (اور برکت و سعادت کی راہ تم پر کھل جائے)!

۱۵۵

۱۵۶

(اے باشندگان عرب) ہم نے یہ کتاب اس لئے نازل کی کہ تم یہ نہ کہو کہ خدا نے تو صرف دو چاند

۱۵۷





قُلْ أَغْيِرُ اللَّهَ أَيْ رَبِّكَ وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ  
وَارِثَةٌ وِزْرَ آخَرٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ فَبِعِلْمِكُمْ أَنَّهُ لَتَوَفِّيَنَّهُمْ فِيهِ وَتُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَهُوَ  
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلِيفَ الْأَرْضَ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّبَلِّغُكُمْ فِي مَا أُنْتَلِمُ  
إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ

اور وہی ہے جس نے تمہیں (ایک دوسرے کا) زمین میں جانشین بنایا، اور تم میں سے بعض کو بعض پر  
(بہ اعتبار اعمال کے) مرتب دیئے تاکہ جو کچھ (خستیار و تصرف) تمہیں دیا ہے، اُس میں تمہیں آزمائے (اور)  
طلب سعی کا موقع دے۔ اسے پیغمبر! بلاشبہ تمہارا پروردگار (بہ علم و عیون کی) جلد سراپنے والا ہے، اور  
بلاشبہ وہ بخشنے والا، رحمت والا ہے!